

دار ابن حزم



# المُنَجِياتُ والمُوبِقاتُ في للأدعيةِ

## **6000**0

للعلامة شهاب العين أحمد بن إدريس القرافير المالكير رجعه الله تعالى

## ೲೲ

دراية وتحتوق وتكميل العكتور يحمد بن يونس السويسير التوزري العباسي وفته الله تعالى



ب الدارمن ارحيم

جَمِيعُ الْحُقُولَ عَجُفُوطَةً الطَّنِعَةِ الأولِيْ ١٤٣٥هـ - ٢٠١٤م



ISBN: 978-9938-8-34-43-7



10 مگرر نهج مرلاندة 1000 تونس 1000 تونس 10216 - 71254455 10216 - 71253839 10210 - 71856775 1021010.aws@planet.tn



## بِسُــِ وِٱللَّهِ ٱلرَّحْزِ ٱلرَّحِيدِ

الحمد لله العلي الأكبر الوهاب المتفضل علينا بنعم لا يحصيها حساب، وأشهد أن لا إلله إلا الله الكريم التواب، وأن محمداً عبده ورسوله المبعوث بأقدس كتاب، اللَّهمَّ صلٌ وسلم وبارك عليه، وعلى آله والأصحاب، صلاة وسلاماً مباركين متجددين إلى يوم المرجع والمآب.

وبعد، فاستجابة مني لطلب أحد أبنائي الأعزاء من الطلبة الأفاضل المجتهدين الأذكياء الأستاذ الفاضل المربي الواعظ المختار الجبالي حفظه الله وفتح عليه فتح العارفين بالله، الذي طلب مني ترجمة ذاتية لحياتي العلمية لنشرها في مصنفه الجليل «أعلام من الزيتونة» الذي يعكف على تحريره وفاء بما قدمه شيوخنا الأعلام من جهود معرفية، وتضحيات جسيمة في سبيل نشر تعاليم ديننا الحنيف وتركيز دعائمه في القلوب.

فجازاك الله خيراً، ووفقك إلى المزيد من الخيرات والعلوم والمعارف، وأعانك على إتمام هذا العمل القيم، وها هي ذي ملامح من سيرتى الذاتية موجزة:

\* \* \*

#### 1 \_ المولد والنشاة

الاسم: محمد بن يونس بن السويسي ابن الحاج أحمد بن مبارك، المولود في الثلاثين من شهر نوفمبر سنة ثمانية وعشرين وتسعمائة وألف الموافق لسنة سبع وأربعين وثلاثمائة وألف هجرية، في قرية «عباس» إحدى قرى مدينة توزر جنوبيها، وهي قرية محاطة بالواحة قاطنوها كلهم يشتغلون بالفلاحة أجراء ما عدا أسرتي ودار جيراننا المؤدب الشهير الطالب عثمان بن الطاهر دار القرآن الكريم الذي جمع أربعة أخوة جميعهم حفظة لكتاب الله على.

نشأت في أسرة متواضعة فقيرة جدًّا تتألف من أبوي الأميّين، وأخت صغرى شقيقة وأختين من أمي في كفالة أبي.

عبشنا يعتمد أوّلاً على مرتب صغير جدًّا يتقاضاه والدي من المستعمر الفرنسي بعد أن أنهك قوته واستغل شبابه في حروبه، لا يكفي لإعالة شخص واحد ويعتمد ثانياً في جله على خدمة أمي للصوف ونسجه برانيس وجبباً بمعية أختيّ ابنتيها الكبيرتين.

#### \* \* \*

## 2 - التعليم الابتدائي

لم يكن في قريتنا إلّا كتاب جارنا في مسجد القرية المؤدب الطالب عثمان بن الطاهر بجوار مقام الولي الصالح أحمد التواتي العالم اللغوي شارح كتاب سيبويه، وهو مخطوط عند أحد أقربائه، أطلعنا عليه ولعله تعرض للضياع أو التآكل، ولا يُعرف الآن مكانه.

أما المكتب العربي الفرنسي فكان بمدينة توزر التي تبعد عن قريتنا حوالى ثلاثة أميال، ولم يرغب والدي بإدخالي إلى هذه المدرسة للبعد أوّلاً، وثانياً: لمعاداة التعاليم الفرنسية لديننا الإسلامي في اعتقادهم. ولذلك كان تعليمي الابتدائي في كتاب قريتنا الذي دخلت إليه في حدود السادسة من عمري وكان أمل والدي أن أحفظ القرآن الكريم، قد حفظته وعمري لم يتجاوز الثانية عشرة، ولعل هذه السنوات الست التي قضيتها في إتقان حفظ كتاب الله تعتبر مدة طويلة في نظر البعض، ولكن الأمر ليس كذلك؛ لأن هذا الحفظ الذي كان يعتمد ويتركز على أسس تربوية ناجحة مجربة قل أن يتطرق النسيان لمن نجح فيها ولو عند كبر السن والهرم كما هو ملاحظ في شخصي وأمثالي، فأنا الآن في سن الثالثة والثمانين، وقد اغتالني النسيان وهرم الذاكرة، ومع ذلك لا أزال حافظاً لكتاب الله على والحمد لله.

ومن هذه الأسس التي يرتكز عليها الحفظ الجيد: أن ما يملى على التلميذ في لوحته كل يوم بعد مروره بمرحلة التهجي وتعلمه الكتابة يتم حفظه على المؤدب في فترات ثلاث مختلفة الأزمنة، فترة صباحية بعد كتابته، وفترة مسائية، والفترة الأخيرة صباح اليوم الموالي، وبعد ذلك يمحى ليستقبل التلميذ كتابة آيات أخرى جليلة لحفظها حسبما ذكر، وهذا كفيل بأن يجعل الحفظ راسخاً في الذاكرة عميق الجذور.

وهذا المقدار الذي يملى على التلاميذ يختلف باختلاف درجته وسنه فيكون ابتداء بالسور القصيرة ويتدرج إلى أن يصل نصف ثمن الحزب في الختمة الأولى للقرآن، ثم يرتقي إلى ثمن الحزب في ختمة القرآن الثانية، ثم إلى ربع الحزب في الختمة الثالثة مع المراجعة المستمرة والتكرار لما يحفظ على المؤدب أو بواسطة المصحف المطهر، وبذلك يزداد الحفظ للقرآن الكريم رسوخاً لا يقوى عليه النسيان في الذهن.

وكان المؤدب يعتمد عليّ أحياناً عند تغيبه للقيام بوظيفة الإملاءات على تلاميذه الذين يعدون بالعشرات، وكل تلميذ يختلف عن غيره في الآية التي يطلبها، وكنت موفقاً في جميع ذلك بعد اختباري لمّا كنت في ختمة القرآن الثالثة والأخيرة.

وبعد أن أنهيت ختمة القرآن الكريم انتدبت من بعض الأسر

البعيدة منازلهم عن الكتاتيب لتعليم أبنائهم في مقام الشيخين الجليلين الشقراطسي<sup>(1)</sup>، وابن الشباط<sup>(2)</sup>، ثم في كتاب الجامع الكبير ببلد الحضر.

\* \* \*

## 3 - المرحلة الأولى من التعليم الثانوي الزيتوني

لاحظت وأنا أقوم بتعليم القرآن الكريم، أن أمثالي من حفاظه بعضهم يدخل مباشرة إلى الفرع الزيتوني لتلقي العلوم الدينية ولا سيما أن مهنة المؤدب حينية، وليست قارة وأن صاحبها عليه أن يتنقل بين البوادي ليجد من يطلبه، وهو الملاحظ عند أخوين من جيراننا ولذلك عزمت وقررت الدخول إلى الفرع الزيتوني، وأقنعت أبوي بذلك، فما كان من أمي إلا أن باعت ما تملكه من ذهب واشترت ما يلزمني من الأدوات والكتب، وانخرطت في سلك الفرع سنة ستة وأربعين وتسعمائة وألف درست فيه أربع سنوات إلى مرحلة الشهادة الثانوية الأولى التي كانت تسمى «الأهلية».

إلّا أني رسبت في امتحانها للإخلال بالمواظبة على الدروس لأسباب مادية قاهرة، منها: قلة ذات يد أسرتي والعجز عن تحصيل القوت فأبي مرتبه صغير ـ كما تقدم ـ وقد أصابه كسر في أحد ساقيه أقعده عن السير

<sup>(1)</sup> الشقراطسي هو: أبو محمد عبدالله بن يحيى الشقراطسي نسبة إلى قلعة بالقرب من قفصة، وهو توزري الأصل، من فحول نبغائها، أخذ العلوم بالقيروان، وأقرأها بتوزر فكان له الباع الطويل في العلوم الدينية، وفنون الآداب.

<sup>(2)</sup> اشتهر ذكره بالآفاق بقصيدته الفريدة في مدح النبي غلام، المعروفة بالشقراطيسية أنشدها بالمدينة المنورة تجاه القبر الكريم، وشرحها جماعة، منهم: ابن الشاط وكانت هي التي تنشد في مجالس الذكر، قبل ظهور بردة البوصيري، كانت وفاته سنة 466. الشجرة: 117.

وأمي التي كانت تساعده في خدمة الصوف ذهب بصرها وابنتاها الكبيرتان تزوجتا، وشقيقتي صغيرة لا تحسن أي عمل آنذاك ولا تقدر عليه.

إذن \_ والحالة هذه \_ أصبح مفروضاً عليَّ الشغل والسعي للرزق لإعالة أسرتي فعملت مرة في جمع التمور، ومرة في حضائر البناء، وازداد الأمر سوءاً بوفاة والدي وكان ذلك هو المانع الأكبر الذي تركت بسببه مقاعد الدراسة، وانصرفت كليًّا إلى طلب الرزق.

عملت في التجارة صانعاً زمناً يسيراً ثم سافرت لمنجم الفسفاط في «أم العرائس» حيث كان ابن عمتي «علي مشعب» رحمه الله تعالى عاملاً هناك بالمنجم، ويشتغل حداداً، ولما استحال الحصول على عمل عند شركة الفسفاط اشتغلت عند قريبي في الحدادة شهوراً.

كنت لا أحسن أي وظيفة سوى تعليم القرآن، وسدت في وجهي مواطنه \_ وبلدي توزر لا تحتاج إلى أمثالي لاستغنائها بالمؤدبين القائمين على الكتاتيب المعروفة المشهورة \_ فشرعت أطوف البلاد بحثاً عن من يطلب مؤدباً من أهل البوادي. وصلت إلى بلدة «المزونة» وهناك طلبني رجل من المهاذبة لأقرىء أولاده وأخوته بعيداً عن جبل «بوهدمة» أقمت هناك مؤدباً محترماً مكرماً قرابة ستة أشهر.

وحدث أن ابن عمتي كان قد طلب يد شقيقتي من والدي للزواج وكانت صغيرة آنذاك ووعده بالبناء عليها في حياته ولما صارت أهلاً لذلك طلبني لإتمام الزفاف بها، فحضرته ودخل بها وكفل معها والدتي وبذلك خف الحمل عني.

لم أعد للعمل في بادية المهاذبة لصعوبة الحياة هناك من حيث بعد المسافة وصعوبة التنقل وواصلت البحث عن مكان آخر فكان في بادية القصرين قريباً من جبل «الشعامبي» قضيت فيه مؤدباً قرابة العام ونصف العام، أدخر أجرتي لكي تساعدني عند رجوعي إلى الدراسة إذا سمح لي

بذلك وكان الكتاب الذي أعد للتعليم عبارة عن كوخ صغير مغطى بالأعشاب مفتوح الباب هو نفسه محل إقامتي وسكني، كابدت فيه ما لا يحصى من الأتعاب والشدائد والحر والبرد والثلوج وغيرها وكنت طوال هذه المدة عاكفاً على مراجعة ما درسته في السنة الرابعة من مناهج.

ولحسن حظي وجدت أحد الطلبة بالفرع الزيتوني بقفصة يقطن قريباً من الكتاب فتعرفت عليه، وكان من طلبة السنة الرابعة فصار يتردد علي للمراجعة والاستعداد لامتحان شهادة الأهلية.

وفي السنة الدراسية 1950 ـ 1951 سمح لي بالترسيم والدراسة في السنة الرابعة التي ختمت بنجاحي في هذه الشهادة.

#### 安 梁 米

#### 4 - المرحلة الثانية من التعليم الزيتوني

انتقلت إلى تونس لمواصلة الدراسة بجامع الزيتونة في السنة الخامسة وخلالها نفد ما جمعته من مال ولم يعد أمامي سوى التخلي عن الدراسة.

لكنني شرحت الأمر لصهري وابن عمني «على مشعب» البر الكريم الخير، فرق لحالي ورتب لي مبلغاً زهيداً شهرياً حسب طاقته إضافة إلى أكلة غداء مجانية في مطعم «الهداية» الذي أسسه شيوخ الزيتونة الكرماء بإشراف العالمين الجليلين: محمد الزغواني والطيب التليلي لتمكين ضعاف الطلبة الزيتونيين من دراستهم الدينية.

وبذلك أمكن لي مواصلة التعلم في تلك السنة وسنتين بعدها انتهت بنيل شهادة التحصيل في العلوم نهاية السنة السابعة التي تعادل شهادة البكالوريا وذلك سنة 1954.

#### 5 \_ الشهائد العلمية

- 1 \_ شهادة الأهلية \_ جوان 1951.
- 2 ـ التحصيل في العلوم ـ أكتوبر 1954.
- 3 \_ الجزء الأول من الشهادة العالمية \_ جوان 1954.
  - 4 \_ الإجازة في الشريعة \_ جوان 1972.
- 5 ـ دكتوراه المرحلة الثالثة في الفقه والسياسة الشرعية ـ أكتوبر . 1981.
  - 6 ـ دكتوراه الدولة في الفقه والسياسة الشرعية ـ 1986.



#### 6 ـ الوظائف

1 ـ معلم بالمدارس الابتدائية من سنة 1956 إلى سنة 1972 توزعت هذه السنوات كما يلى:

- ـ سبع سنوات في نفطة بالمدرسة الابتدائية.
- ـ خمس سنوات ببادية الفحص في "صوار" بمدرسته الابتدائية.
  - أربع سنوات في مدرسة نهج «المقطر» بتونس الابتدائية.

وفي هذه المدرسة أصبحت قريباً من الكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين فعزمت على مواصلة الدراسات العالية التي كانت المحاضرات بها مسائية ما عدا يوم الأحد تكون صباحية.

وسبب هذا التوقيت أن الشيخ محمد الفضال ابن عاشور رحمه الله الذي كان عميداً للكلية الزيتونية لاحظ عزوف الطلبة الناجحين في شهادة البكالوريا عن التسجيل بهذه الكلية وظل الدارسون فيها قليلي العدد

فاستحدث قانوناً يسمح للمعلمين الزيتونيين استكمال دراستهم العالية من جهة وإعداد أساتذة التربية الإسلامية في المعاهد الثانوية من جهة أخرى.

سجلت في هذه الكلية سنة اثنتين وسبعين وتسعمئة وألف وكنت موقناً أن الجمع بين الدراسة والقيام بوظيفتي في المدرسة عسير جدًّا ذلك أن المعلم مطالب بست ساعات يومياً تقريباً وبعد حوالى السادسة يلتحق بالكلية لتلقي المحاضرات إلى حدود الثامنة مساء، ولكن ومع هذا المجهود الشاق واصلت الدراسة العليا خلال أربع سنوات انتهت بالحصول على شهادة الإجازة في الشريعة: جوان 1972.

2 ـ أستاذ مجاز بمعهد الوعظ والإرشاد بالقيروان من سنة 1972 إلى 1974/12/31.

3 ـ أستاذ التعليم الثانوي حافظ لمكتبة الكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين من 1/1/1975 إلى سنة 1981.

4 ـ مساعد بالكلية الزيتونية من سنة 1981 إلى سنة 1983.

5 ـ أستاذ مساعد بالكلية الزيتونية من سنة 1983 إلى سنة 1986.

6 ـ أستاذ محاضر بالكلية الزيتونية من سنة 1986 إلى سنة 1987.

وبعد إحالتي على التقاعد في سبتمبر 1987 دعيت من قبل وكالة التعاون الفني للتدريس بجامعة الأمير عبدالقادر للعلوم الإسلامية في قسنطينة بمعهد الشريعة بالجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية من سنة 1988 إلى سنة 1993.

7 ـ أستاذ التعليم العالمي، وقد حصلت على هذه الرتبة سنة 1992.

8 ـ إمام خطيب بجامع الإمام مالك بن أنس بالوردية الرابعة من سنة 1993 إلى أواسط سنة 1432هـ/ 2011م حيث طلبت من وزارة الشؤون الدينية إعفائي لما اشتد بي المرض.

#### 7 ـ الأعمال العلمية

- 1 ـ مجال النية في الفقه الإسلامي مع تحقيق كتاب «الأمنية في إدراك النية» للقرافي، نشر دار سحنون.
  - 2 ـ الوسط المدني في عصر الفقهاء السبعة وشيوخ مالك ـ مخطوط.
- 3 ـ المقاصد في الطاعات والقربات بين الأغراض الشرعية والدوافع المنافية لها \_ مخطوط.
- 4 \_ تحقيق رسالة «إتقان الضبط في الفرق بين السبب والشرط للشيخ أبى إسحاق الرياحي» مخطوط.
- 5 ـ محمد الطاهر ابن عاشور مفتي تونس الأشهر خلال القرن الرابع عشر الهجري، محاضرة ألقيت في الملتقى الذي أقامته الكلية الزيتونية بعنوان: «تفسير كتابه: التحرير والتنوير» في ديسمبر 1985 ـ مخطوط.
- 6 ـ أطروحة دكتوراه الدولة «الفتاوى التونسية في القرن الرابع الهجري» قامت بنشره دار سحنون بتونس 1986.
- 7 الأيمان: بحث مقارن في نطاق المذاهب السنية الأربعة مخطوط.
- 8 ـ جمع القواعد والضوابط الفقهية والأصولية مع شرحها من كتاب «المدونة الكبرى» لسحنون بن سعيد التنوخي المتوفى سنة 250هـ من الجزء الأول إلى الحادي عشر 2003 ـ 2005 بطلب من مجمع الفقه الإسلامي بجدة ـ لإعداد معلمة القواعد الفقهية التي تريد إنجازها ـ مخطوط.
- 9 ـ جمع القواعد والضوابط الفقهية والأصولية مع شرحها من كتاب «البيان والتحصيل» لأبي الوليد محمد بن رشد القرطبي المتوفى سنة 520 ـ المتألف من 20 جزءاً بطلب كذلك من مجمع الفقه الإسلامي سنة 1998 ـ مخطوط.

10 ـ بحوث ومقالات ومحاضرات في الفقه والأصول والنفسير والحديث عديدة ـ مخطوطة.

11 ـ خطب منبرية حوالي 166 ـ مخطوطة.

12 ـ تحقيق وشرح كتاب «الموبقات والمنجيات في الدعوات» لا يزال العمل به متواصلاً تأليف أحمد بن إدريس القرافي الصنهاجي.

وهذا من فضل الله وهو ذو الفضل العظيم

تحريراً يتون*س* في 2 رمضان 1431هـ 2010/8/12 د. محمد السويسي





الحمد لله الرحمان الرحيم مجيب الدعوات كاشف الضرعن عباده في المحن والشدائد والنائبات. أمرنا بالضراعة إليه، ومد الأيدي في جميع ما يصلح أمرنا، ويحقق لنا السعادات، وما يعتور حياتنا من أنكاد وصعوبات. نشكره ونثني عليه الخير في كل الأوقات والحالات، تعبدنا بالدعاء وجعله الركن الأساسي لجميع العبادات، لنرتبط بقربه بأوثق الصلات، ونحتمي بجنابه العالي من المكدرات والمنغصات. ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ونبيه المبعوث بأقدس الرسالات، أرشدنا بسنته إلى أفضل الأدعية والتضرعات الجامعة لمقاصد الدين والدنبا، أو الخاصة بالمغفرة والاستعاذات.

اللَّهمَّ صل وسلم عليه أفضل الصلوات وأزكى التسليمات، وعلى آله وأصحابه الطبين الطاهرين الأتقياء الثقات، ما تجافت جنوب عبّادك عن المضاجع مشتغلين بذكرك والدعاء والمناجاة، وكل من تبعهم بإحسان وصدق الأقوال وإخلاص النيات إلى أن تحيي العظام وهي رفاة.

وبعد، فقد اقتضت حكمة الله تعالى في خلقه للإنسان أن أبدعه ضعيفاً عاجزاً، مفتقراً إليه في جميع شؤونه، وكل حركاته وسكناته، وأنه لا حول له ولا قوة إلّا بقدرة ربه، وفضله وإحسانه.

ومن رحمته ﷺ بعبيده الضعفاء أن شرع لهم سؤاله والضراعة إليه لمدهم بالعون والقوة واللطف والرفق، والحماية من الشرور وكشف الأضرار، وكل ما هم في حاجة إليه، جلباً للخير، أو مصلحة، أو دفعاً لشر أو مفسدة.

ولهذا جاء الأمر الرباني إلى المخلوق بالدعاء، والحث عليه، وبيان فضله في العديد من الآيات القرآنية الكريمة، وعلى لسان نبينا محمد في جملة من أحاديثه الشريفة.

فمن الآيات الكريمة العزيزة قوله تعالى:

1 - ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ انْعُونَ أَسْتَجِبُ لَكُوْ إِنَّ اَلَّذِيكَ يَسْتَكْمُرُونَ عَنْ عِبَادَنِ
 سَبَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿ ﴾ (١)، أي: صاغرين أذلاء.

والدعاء المطلوب في هذه الآية المراد به العبادة عند جمهور العلماء بدليل قوله تعالى بعد: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكُمْ مُنْ عَنْ عِبَادَقِ سَيَدْخُلُونَ جَهُنَّمَ وَلَا عَنْ عِبَادَقِ سَيَدْخُلُونَ جَهُنَّمَ وَالْحِينَ أَذَلاء.

والدعاء من أعظم العبادات؛ لأنه ركنها الأعظم، وقد دل على ذلك ما أخرجه الترمذي عن النعمان بن بشير الشيارة (ت648هم) عن الرسول ﷺ قال: «الدعاء هو العبادة»(2).

فالدعاء وإن كان بمعنى العبادة إلا أنه أخص منها، إذ هو نوع من أنواعها؛ لأن حقيقته طلب العبد الضعيف حاجته العاجز عن تحصيلها من فضل ربه الكريم الذي يسمع دعاءه ويعلم حاجته، وهو وحده القادر على تحقيق سؤاله، وأنه الرحيم، الذي تقتضي رحمته إجابة ضراعة عبيده ونيل مآربهم.

وهذه الاستجابة الموعود بها في الآية الكريمة بقوله جل شأنه:

<sup>(1)</sup> سورة غافر، الآية: 60.

<sup>(2)</sup> سنن الترمذي ـ كتاب الدعوات ـ رقم: 2969.

﴿ أَسْتَجِبُ لَكُونُ متوقفة على وجود ركن الدعاء، وهو الخضوع الكامل والتذلل لله تعالى، والاعتقاد الجازم بالاحتياج إلى فضله، مع ما يتطلبه الدعاء من الشرائط، وتجنب الأدعية المنهي عنها التي أوضحها الشهاب القرافي في الباب الثالث: قسم الأدعية الممنوعة في كتابه هذا الذي نقوم بتحقيقه «المنجيات والموبقات في الأدعية» (1).

أما الوعيد المصرح به في الآية: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسْتَكَمِّرُونَ عَنَ عِبَادَتِى سَيَدَخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ فهو في حق من ترك الدعاء استكباراً واستعلاء واستغناء، اعتماداً على ما انساق إليه من مال أو جاه أو سلطان أو غيره، لا من تركه لسبب آخر: غفلة أو نسياناً، أو استسلاماً لقضاء الله وقدره أو نحو ذلك.

2 ـ قول جل شأنه في بيان ما يتوقف عليه قبول الدعاء والإثابة عليه بعد الأمر به: ﴿ اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفَيَةً إِنَّامُ لَا يُحِبُ ٱلْمُعْنَدِينَ ﴿ إِنَّامُ لَا يُحِبُ ٱلْمُعْنَدِينَ ﴿ إِنَّامُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

في هذه الآية جاء الأمر بالدعاء مقترناً بصفتين يلتزم الداعي بهما رجاء الإجابة: التضرع والإخفاء.

أ ـ التضرع: وهو التذلل والتخشع والاستكانة لله تعالى، وإظهار حالة الفقر والحاجة إلى فضله رجاء استجابته الله لتحقيق ما نحتاج إليه من خير أو دفع ما يسوؤنا.

ب ـ الإخفاء: هو أن يكون الدعاء سراً. ليبعد الداعي عن الرياء المحبط للإخلاص، ولذلك أثنى تعالى على نبيه زكرياء عَلَيْتُهُ حين تضرع إليه سراً في قوله جل ذكره: ﴿إِذْ نَادَكَ رَبَّهُ نِدَآةٌ خَفِيّا ﷺ (3) (3).

فالجهر بالدعاء والصياح به منهي وهو من باب الاعتداء الذي نطقت به الآية الكريمة إلا إذا كان مأموراً به كجهر الأئمة به في خطب الجمعة

<sup>(1)</sup> المنجيات: 8أ.

<sup>(2)</sup> سورة الأعراف، الآية: 55.

<sup>(3)</sup> سورة مريم: الآية: 3.

أو العبدين أو الاستسقاء أو التأمين في الصلاة الجهرية عند غير الحنفية والمالكية (1) ، أما إذا لم يكن مأموراً بالجهر به كالدعاء في السجود للصلاة أو عقب التشهد الأخير قبل الإسلام، فهو من باب الاعتداء.

والاعتداء ـ الذي هو التجاوز للحدود الشرعية ـ وإن كان لفظه عاماً في كل دعاء إلا أن بعضه أكثر إثماً من بعض، حسب نوع الاعتداء (2).

فمنه: المحرم كطلب المستحيل، وسؤال المعاصي وغيرهما، ومنه: المكروه كالدعاء في مواضع القاذورات والكنائس، وهو ما سيفيدنا به الشهاب القرافي في الباب الثالث بكتابه السالف الذكر.

وعدم محبة الله للمعتدين في الدعاء معناها الحرمان من الثواب، أو سخطه وعقابه.

3 ـ قوله جل شأنه مشترطاً الإخلاص في التوجه إليه بالدعاء: ﴿ هُوَ الْمَعُ لَا إِلَنَهُ إِلَا هُوَ فَكَادَعُوهُ مُغْلِصِينَ لَهُ الدِينَ ﴾ (3).

والإخلاص هو الخضوع الكامل والخشوع والتذلل مع الاعتقاد الجازم بأنه تعالى هو الواحد الأحد الغني القادر السميع، المتفرد بإجابة الدعوات، وكشف المكروهات.

4 ـ قوله تعالى مبيناً لنا منافع الدعاء: ﴿ وَالدَّعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ المُحْسِنِينَ ﴾ (٥٠).

إن المعنى الظاهري في الآية هو أن الدعاء فائدته الخوف من العقاب والطمع في الثواب، وهو دعاء الأنبياء عليم في قوله تعالى حكاية عنهم: ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسُرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَنْبِعِينَ﴾ (5).

<sup>(1)</sup> بدائع الصنائع: 1/207، الشرح الصغير: 248/1.

<sup>(2)</sup> الجامع لأحكام القرآن: 7/226.

<sup>(3)</sup> سورة عافر، الآية: 65.

<sup>(4)</sup> سورة الأعراف، الآية: 56.

<sup>(5)</sup> سورة الأنبياء، الآية: 90.

ورأى بعض العلماء أن المراد من قوله تعالى: ﴿خُوفًا﴾ أي: مع الخوف من وقوع الإخلال في بعض الشرائط المعتبرة في قبول الدعاء، وقوله تعالى: ﴿وَطُمْمُا﴾ أي: مع الطمع في حصول تلك الشرائط بأسرها رجاء الإجابة (1).

أما الأحاديث الشريفة الوارد فيها الأمر بالدعاء؛ فمنها:

أ ـ قوله ﷺ: «سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل» (2).

ب \_ قوله 選答: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يجيب دعاء من قلب غافل»(3).

والتيقن بالإجابة لا يتوقع إلا إذا كان الداعي مستوفياً لما هو مطلوب منه في الدعاء.

فالله تعالى لم يقتصر على أمر عباده بالدعاء، وبيان فضله، بل بين أنه إذا لم يسأل يغضب، فقال إخباراً عن أمة من الكفار غضب الله عليهم لم ينضرعوا إليه حين أصابهم سخطه، فسلط عليهم عذابه: ﴿فَلَوْلاً إِذَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مَا يَعْمَلُونَ مَا عَلَيْهِمِ عَلَيْهِمِ عَلَيْهِمِ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهِمِ عَلَيْهُمْ وَنَعْمَا يَا عَنْ يَعْمَلُونَ مَا عَلَيْهِمِ عَلَيْهِمِ عَلَيْهِمِ عَلَيْهِمِ عَلَيْكُونَ فَلَوْلَا يَعْمَلُونَ مَا يَعْمَلُونَ مَا يَعْمَلُونَ مَا عَلَيْهُمْ مَا يَعْمَلُونَ مَا عَلَيْهُمْ مَا يَعْمَلُونَ مَا عَلَيْهُمْ مَا يَعْمَلُونَ مَا عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَاهُ عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلِي عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلَا عِلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلْكُونَ فَلْكُونُ فَلْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلْكُونَ فَلْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلْكُونَ فَلْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلْكُونُ فَلْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونَ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَيْكُونُ فَلِي عَلَيْكُونُ فَلَا عَلَا

وقال رسول الله ﷺ: دمن لم يسأل الله يغضب عليه (6).

وغضب الله عقابه الشديد على كل من استكبر عن عبادته، دعاء أو غيره كما سبق بيانه قبل قليل.

<sup>(1)</sup> التفسير الكبير: 4/239.

<sup>(2)</sup> أخرجه الترمذي في سننه عن عبدالله بن مسعود ﷺ (32/557) في كتاب الدعوات رقم: 3571.

 <sup>(3)</sup> أخرجه الترمذي في سنته عن أبي هريرة الله في (ت676/57) في كتاب الدعوات رقم:
 3479.

<sup>(4)</sup> سورة الأنعام، الآية: 43.

<sup>(5)</sup> أخرجه الترمذي في سننه عن أبي هريرة الله في كتاب الدعوات رقم: 3373.

وعبادة الدعاء شأنها شأن أي عبادة من عباداته تعالى لها فواعدها وضوابطها وأحكامها، التي تعرف بفقه الدعاء المتعين معرفته ليسلم التضرع إلى الباري تعالى وسؤاله من أي خلل يعوق الاستجابة.

ومعرفة هذا الفقه ضرورية حتمية لأهمية الدعاء في حياة الإنسان الذي لا غنى عنه في استجداء فضل خالقه، وتصرفاته، وسد خلته، وتيسير أموره، وهديه إلى السير في سبيل الإصلاح، والمن عليه بما يفتقر إليه من صحة وشفاء ودفع ما يصاب به من كروب وبلاء.

ولكن فقه الدعاء هذا ظل مستوراً مشتتاً في بطون دواوين تفسير القرآن الكريم مرتبطاً بتحليل الآيات الكريمة الواردة في موضوعات الدعاء، أو بقي متناثراً بين صفحات مصنفات الحديث الشريف، وشروح العلماء لما صدر عن رسول الله على أدعيته، الأمر الذي يعسر على المطالع والقارىء استقراء أحكام هذا الفقه والإحاطة بمسائله وجزئياته.

وظل - كذلك - مبثوثاً غير مجموع إلى القرن السابع هجري - على ما أعلم - حتى يسر الله تعالى له من جمعه، وكان على يدي العالم النحرير والفقيه الكبير، والأصولي القدير، والمحقق الشهير شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي، الذي بذل جهداً كبيراً في بحثه واستقصاء أحكامه، وتتبع مظانه في مصادرها المختلفة المتنوعة، وأودعها في كتابه هذا الذي بين أيدينا، وقد سماه: المنجيات والموبقات في الأدعية - أو فقه الدعاء -.

وهذا ما صرح به المؤلف عند تبيانه لأقسام الأدعية في الباب الثالث من كتابه هذا حيث قال: "وهذه الأقسام قلّ أن توجد في الكتب، بل كلمات يسيرة توجد في بعضها مشيرة إليها. أما التصريح بها على هذا الوجه، فقليل أو معدوم»(1).

ولا يقلل من قيمة هذا الكتاب العلمية أن الناسخ له أو غيره اعتدى

<sup>(1)</sup> المنجيات: 8أ.

على مؤلفه، والقارىء له، والأمانة العلمية في الباب الثامن والتاسع له، ففي الباب الثامن كتب القرافي عشرة أحاديث من أدعية الرسول ولكن لا يوجد منها إلا واحد.

وفي الباب التاسع حرر فيه القرافي عدداً من أدعية السلف الصالح تركت كلها.

وسداً لهذا النقص، وحفاظاً على وحدة الكتاب انتقبت تسعة أحاديث من الصحاح كملت بها الباب الثامن، وأربعة أحاديث كملت بها الباب التاسع والجميع بالهامش مشروحة، وسيأتي بيان هذا مفصلاً عند الحديث عن موضوع الكتاب.

وتبعاً لأهمية هذا الكتاب العالية رغم صغر حجمه، فإنه ذو قيمة علمية فائقة، لما انطوى عليه من فوائد قربها ويسر معرفتها لطالب العلم، ولا سيما أنها تنير درب الداعي الضارع إلى ربه تعالى عند التوجه إليه طالباً فضله العظيم، وخيره العميم، فتبعاً لذلك توجهت همتي إلى تحقيق هذا الكتاب راجياً من ربي تعالى مجيب الداعين التوفيق والفتح علي في إنجازه على أحسن ما يرام.

وقد اقتضى العمل لهذا التحقيق توزيعه إلى قسمين:

1 ـ القسم الأول: دراسة تمهيدية للتعريف بحياة القرافي وعصره
 وكتابه الذي نشتغل به.

2 - والقسم الثاني: تحقيق نص كتابه «المنجيات والموبقات في الأدعية».

## \* القسم الأول: الدراسة التمهيدية

تناول الحديث في هذه الدراسة ثلاثة فصول:

الفصل الأول: عصر القرافي وأثره فيه: ركزت البيان فيه على أربعة مباحث:

- 1 ـ السلاطين المعاصرون للقرافي.
- 2 ـ الصراعات الداخلية والخارجية بهذا العصر، وأثر القرافي فيها.
  - 3 ـ تذمر القرافي وتألمه من فساد الأخلاق في هذا العصر.
    - 4 ـ الحركة العلمية وأثره فيها.

الفصل الثاني: خصصته للتعريف بالمؤلف، وتحدثت فيه عن الجوانب التالية من حياته:

- 1 ـ الاسم والمولد والنشأة.
  - 2 ـ طلبه للعلم وشيوخه.
- 3 \_ اشتغاله بالتدريس وتلاميذه.
  - 4 \_ مؤلفاته.
- 5 \_ إسهامه في المجال الصناعي.
  - 6 \_ اجتهاداته.
    - 7 \_ وفاته.

الفصل الثالث: أفردته لدراسة كتابه الذي بين أيدينا «المنجيات والموبقات في الأدعية» في النواحي التالية:

- 1 ـ اسم الكتاب الحقيقي.
  - 2 \_ موضوعه.
- 3 ـ أبوابه، ومناقشة العلماء له في تقرير العديد من مسائله.

## \* القسم الثاني: تحقيق الكتاب

تناول هذا القسم:

1 ـ مقدمة التحقيق: تضمنت أموراً ثلاثة:

أ ـ وصف المخطوطة.

ب ـ الهوامش.

ج ـ الرموز والإشارات.

2 - تحقيق نص الكتاب: المنجيات والموبقات في الأدعية.

لقد بذلت أقصى ما عندي من وسع لتحقيق نص هذا الكتاب القيم المجليل وشفعته بكل ما هو مطلوب من كل باحث: إثراء النص بالتعاليق التي تكبه سعة فيما اشتمل عليه من المعارف، وتزيده جلاء ووضوحاً في إنارة منهج المؤمنين في الضراعة إلى الله تعالى وسؤاله من خيره العميم، وعبادته بالدعاء الذي هو مخ العبادة: وأرجو أن يكون هذا الجهد وافياً بالغرض المقصود، فلله المنة والفضل وأسأله جل وعلا أن ينفع به ويبارك فه.

وما توفيقي إلا بالله العليّ العظيم، والحمد لله رب العالمين.

|--|--|--|--|--|

القسم الأول الدراسة التمهيدية وبها ثلاثة فصول



سأتناول بالبحث في هذا الفصل أربعة عناصر لها مساس بحياة القرافي وأثره في عصره (1)، وتأثيره فيه، وهي:

- 1 ـ السلاطين الذين عاصرهم القرافي.
- 2 ـ الصراعات الداخلية والخارجية بهذا العصر وأثر القرافي فيه.
  - 3 ـ تذمر القرافي وتألمه من فساد الأخلاق.
    - 4 الحركة العلمية وأثره فيها.

#### \* \* \*

## 1 ـ السلاطين الذين عاصرهم القرافي

عاش القرافي في مصر، موطنه ومسقط رأسه في ظل دولتين: الأيوبية (2) التي قضى بها جزءاً من شبابه ودولة المماليك

<sup>(1)</sup> أوجزت الحديث عن العصر هنا وأطنبته في كتابنا "مجال النية في الفقه الإسلامي" متبوعاً بتحقيق كتاب "الأمنية في إدراك النية" للقرافي.

 <sup>(2)</sup> تنسب هذه الدولة لمؤسسها صلاح الدين بن يوسف بن أيوب (ت532هـ/1137م ـ 1137هـ/1938م) الكردي الأصل، بطل الحروب الصليبية، وقاهر الصليبين/ الكامل:
 9/ 101، 226 ـ 227.

البحرية (1) التي قضى بها الجزء الثاني من حياته.

والأيوبيون أصلهم أكراد<sup>(2)</sup>، والمماليك طوائف مختلفة الأجناس أغلبهم أتراك<sup>(3)</sup>، والحكم في نظام هاتين الدولتين يحصل بالتوارث اتباعاً للبدعة التي ابتدعها معاوية بن أبي سفيان (ت680هـ/680م) شائه في توريث الحكم لابنه يزيد (ت91هـ/683م).

وقد نجم عن هذا النظام التطاحن على السلطة، والتنافس على الحكم حتى بين الإخوة أنفسهم، فالملك الصالح نجم الدين أيوب ـ مثلاً ـ يخلع أخاه الملك العادل ويستبد بالسلطة دونه، وكانت فترة حكمه مليئة بالاضطرابات والفتن بينه وبين أخيه (4).

وتوران شاه ابن الملك الصالح نجم الدين أيوب انقلب عليه مماليك أبيه وقتلوه أشنع قتلة، وأنهوا بذلك دولة الأيوبيين لتحل محلها دولتهم دولة المماليك<sup>(6)</sup> بدءاً بعز الدين أيبك الملقب بالملك المعز ومبايعته من زملائه المماليك<sup>(6)</sup>.

وسيف الدين قطز، الملك المظفر السلطان الثالث من المماليك يغدر به ركن الدين بيبرس ويقتله.

أما سيف الدين قلاوون الذي انتهى به حكم المماليك فقد انقلب

<sup>(1)</sup> المماليك أصلهم العبيد الذين اشتراهم السلطان الأيوبي نجم الدين أيوب (ت740هـ/1247م) ليكونوا حماة لنظامه، ودعماً لسلطانه، وسموا بالمماليك البحرية، لأن نجم الدين لما اشتراهم أسكنهم جزيرة الروضة، فنسبوا إلى بحر النيل، وكانوا يدعون أيضاً بالمماليك الصالحية نسبة لسيدهم/ بدائع الزهور: 83/1 والسلوك: 1ق 361/2 ـ 362.

<sup>(2)</sup> الكامل: 9/101.

<sup>(3)</sup> المبر: 5/806.

<sup>(4)</sup> بدائم الزهور: 1/83.

<sup>(5)</sup> النجوم الزاهرة: 6/362.

<sup>(6)</sup> البداية والنهاية: 198/13 ـ 199.

على أبناء بيبرس واستقل بالحكم (1).

ولما كان هؤلاء السلاطين قابضين على جميع المناصب الهامة في الدولة صاروا هم أصحاب الحل والعقد فيها، ولا يوجد من يحول بينهم وبين خزائنها، فأثروا ثراء فاحشا، وانغمسوا في البذخ والترف، بما يتوفر للدولة من مكوس وأداءات وضرائب مرهقة جدًّا متنوعة المصادر، وما يجبى من زكاة، وما احتكروه من أراض شاسعة (2).

ومن أجل هذا فإن الشيخ عز الدين بن عبدالسلام الفقيه الشافعي شيخ القرافي لما استفتي في جمع الأموال من المصريين غداة الاستعداد لحرب التتار<sup>(3)</sup>، أفتى بأن لا يتم ذلك إلا بعد نفاذ ما في بيت المال، ودفع الأمراء والأجناد ما عندهم من أموال وما يملكونه من الذهب والأثاث النفيس والأمتعة الفاخرة<sup>(4)</sup>.

وإضافة إلى ما تميز به سلاطين المماليك عن أفراد المجتمع، فإن سلوكهم كان فظيعاً مشيناً مثيراً للنقمة عليهم. فهم - مثلاً - في سنة (648هـ/1250م) أثناء حكم «أيبك» كثر ضررهم بمصر، وقتلوا الأبرياء، استباحوا الأموال والحريم، وارتكبوا مفاسد يأنف «الفرنج» من فعلها لو كانوا مالكين للبلاد (6).

وفي عام (652هـ/1254م) اعتدوا على أموال الناس وحريمهم وأولادهم، ولم يجسر أحد على منعهم، فكانوا يدخلون الحمامات

<sup>(1)</sup> السلوك: ق 1/969، اق 2/361 ـ 362.

<sup>(2)</sup> الخطط 3: 1/198 \_ 202، وبدائم الزهور: 1/137.

<sup>(3)</sup> التتار: نوع كثير العدد من الترك متوحشون، مجرمون، لم يشهد التاريخ مثل جرائمهم، خرجوا من أطراف الصين وهم في مسيرهم لا يحتاجون إلى زاد، لأنهم يأكلون ما يجدونه في طريقهم.

وكان أول ظهور لهم بيلاد الإسلام سنة (617هـ/1230م) لما خرجوا إلى تركستان/ الكامل: 9/329 ـ 330.

<sup>(4)</sup> النجوم الزاهرة: 72/7 ـ 73.

<sup>(5)</sup> السلوك: 1ق 2/380 \_ 384.

ويأخذون النساء قسراً (1).

فهذه الصفات الدنيئة والأفعال القبيحة المنافية لتعاليم الدين الحنيف التي انفرد بها المماليك جعلت أهل البلاد يكرهونهم، ويحقدون عليهم، وينفرون منهم، ويثورون عليهم متى سنحت الفرصة بذلك.

ولا أدل على هذا من ثورة العربان ببلاد الصعيد وغيرها أيام حكم «أيبك» وإعلانهم بأنهم أصحاب البلاد، وأن الأمر يجب أن يكون لهم لا للأتراك الذين يعتبرونهم عبيداً لهم وخوارج خرجوا عليهم واستبدوا بالحكم دونهم، بل كان المصريون يجاهرون «أيبك» بذلك عند مروره بالطرقات قائلين: لا نريد إلا سلطاناً مولوداً على الفطرة (2).

\* \* \*

## 2 - الصراعات الداخلية والخارجية بهذا العصر وأثر القرافي فيها<sup>(3)</sup>

تميز عصر القرافي بصراع عنيف مع الأعداء، وبرز في شكلين: داخلي وخارجي:

أ ـ الصراع الداخلي: كان ضد أهل الذمة وخاصة الأقباط منهم الذين قد يكونون شعروا بالقوة بسبب وجود القوات الصليبية المغيرة على المشرق، والتي كانوا يشاطرونها أحقادها على المسلمين والانقضاض عليهم، ولذلك كانوا ينتهزون الفرص لإثارة حرب عقدية ضد الإسلام بما يثيرونه من شكوك في المعتقدات، وما يفعلونه من شبهات حول القرآن الكريم، وبعثة الرسول على المعتقدات،

<sup>(1)</sup> المصدر البابق: ق 2/380 ـ 384.

<sup>(2)</sup> المصدر السابق: ق2/386 ـ 390، والنجوم الزاهرة: 7/13.

 <sup>(3)</sup> هذا العنصر منقول حرفياً من كتابنا «مجال النية في الفقه الإسلامي» متبوعاً بتحقيق
 كتاب «الأمنية في إدراك النية» للشهاب القرافي: 223 ـ 228.

وهكذا وجد المسلمون أنفسهم إزاء عدو داخلي يتربص الدوائر بدينهم، فانبرى علماؤهم لمجابهة هذا الخطر الداخلي المبطن بالنفاق والرياء والمكر والخديعة، الذي لا يقل عنفاً عن الخطر الخارجي. انبرى علماء المسلمين يدافعون عن الإسلام، ويفندون الأكاذيب والأباطيل بالحجج القاطعة والبراهين الصادقة معتمدين قول الحق الله وأدع إلى سَبِيلِ بَالْحَجَج القاطعة والبراهين الصادقة معتمدين قول الحق الله وأدع إلى سَبِيلِ بَالْحَجَج القاطعة والبراهين الصادقة معتمدين قول الحق الله والمراهين المستربية وكالمراهين المستربية وكالمراهين المستربة وكالمراهين المستربة وكالمراهين المستربة وكالمربية وكالمربة وكالمربية وكالمربية

وقد كان من بين العلماء الذين وقفوا سداً في وجو الأعداء المقنعين، وتفانوا في دفعهم وجهادهم الشهاب القرافي الذي ألف كتاباً سماه «الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة» بين القرافي السبب الذي دفعه إلى تأليف هذا الكتاب قائلاً: "إن بعض النصارى أنشأ رسالة ـ على لسان النصارى مشيراً إلى أن غيره هو القائل والسائل ـ مشتملة على الاحتجاج بالقرآن الكريم على صحة منهج النصرانية» (3).

بدأ القرافي رسالته هذه بمقدمة وضح فيها انبناء عقيدة النصارى على الخيال والأوهام وأنهم ليسوا من أهل الأنظار العقلية، مستشهداً على ذلك بقوله: لقد اجتمع ـ أي: السائل ـ في بعض أعيانهم، المبرز في حلبة سباقهم ليتحدث في أمر دين النصارى، فقلت بحضرة جماعة من العدول: "أنا لا أكلف النصارى إقامة دليل على صحة دينهم، بل أطلبهم كلهم بأن يصوروا دينهم تصويراً يقبله العقل"، فعجز عن ذلك وقال: "ما كلفنا بالتصوير، بل كلفنا المسيح بالاعتقاد، فلا نلتزم بما لا يلزمنا وليس من دينا" (1).

فما أروع هذا المشهد، وما أجله، وما أعظمه! فهو ينطق بمدى ما

<sup>(1)</sup> سورة النحل، الآية: 125.

 <sup>(2)</sup> هذا الكتاب مطبوع بهامش كتاب «الفارق بين المخلوق والخالق» لعبدالرحمن باجه جى.

<sup>(3)</sup> الأجوبة الفاخرة: 2.

<sup>(4)</sup> الأجوبة الفاخرة: 9 - 10.

يعتمده علماء المسلمين في حجاجهم لغيرهم من وسائل الإقناع، مع إحضار شهود عدول ينصفون المحق من الجانبين، كما يصور لنا مجالس الجدل والمناظرة التي تعقد بين الطرفين.

ويبدو من خلال ما ذكر آنفاً أن هذا الكتاب خاص بالرد على النصارى، وليس الأمر كذلك بل هو يتناول اليهود أيضاً. وذلك أن القرافي جعل كتابه أربعة أقسام.

خصص القسم الأول والثاني \_ وهما يساويان نصف الكتاب تقريباً \_ لجمع ما أورده اليهود والنصارى من أسئلة فاجرة تحمل على التشكيك في صدق القرآن الكريم، وعموم الرسالة المحمدية، والإدعاء بصحة معتقدات أهل الكتاب.

وقد تتبع القرافي كل ذلك شارحاً ضعف حججهم، مدعماً أجوبته بشواهد تاريخية، ونصوص من الكتب المقدسة، لا يسع العقال إلا قبولها، والتسليم بها.

أما الباب الثالث، فقد وضع فيه المؤلف مئة سؤال معارضة لأسئلتهم دامغة لأدلتهم، وملتهم.

وفي الباب الرابع، يستدل على صحة الدين الإسلامي، وصدق النبوة المحمدية، بما نص عليه الأنبياء على من ذكر اسم محمد على ونعته وأرضه ووطنه وبلده، وبعد ذلك يعدد القرافي خمسين بشارة دالة على التصديق بما ذكر، مستمدة من كتب أهل الكتاب المعتمدة عندهم، ومن أقوال الرسل صلوات الله وسلامه عليهم.

فهذا الكتاب يكشف عن عدوان أهل الكتاب وأباطيلهم تجاه الدين الإسلامي في عصر القرافي، ويزود المسلم بعدة تحميه من الوقوع في شباكهم، بل تمكنه من مقاومة ادعاءاتهم بالأدلة الصحيحة، وبهذا خدم القرافي جيله والأجيال اللاحقة التي لا تستغني عن قراءة هذا الكتاب القيم الجليل ليكونوا الدرع الواقي بما قد يوجه إلى الدين الإسلامي من شبه ومكائد، وترهات وأباطيل.

ب - الصراع الخارجي: هذا الصراع الذي طغى على الأحداث أحياناً كان ضد قوى الشر والطغيان المتألبة على الإسلام وذويه من الصليبين وغيرهم، وقد استمات فيه المسلمون، وصابروا ورابطوا، وبذلوا الغالي والنفيس إلى أن كلل الله تعالى جهادهم بأروع الانتصارات في معارك قاسية مريرة.

فقد انتصرت جيوش المسلمين على الصليبيين في الشام، وحردوا بيت المقدس بقيادة صلاح الدين الأيوبي.

ثم تواصل الكفاح وتوالت هزائم الفرنجة إلى أن تم تطهير آخر أجزاء الشام من نفوذهم سنة (792هـ/1293م)(1).

وبذلك انتهت الحروب الصليبية بشكلها المعروف آنذاك التي استمرت زهاء قرنين من الزمن.

وانتصر المسلمون ـ كذلك ـ في معركة «المنصورة» الكبرى ضد جحافل الصليبيين الفرنسيين الذين هاجموا مصر واستولوا على «دمياط» سنة (647هـ/1249م)<sup>(2)</sup> فقد تصدى لهم المسلمون بمختلف طبقاتهم بقيادة الملك الصالح نجم الدين أيوب، ثم ابنه السلطان توران شاه، ثم شجرة الدر<sup>(3)</sup>.

وقد صمد الجيش الإسلامي وشدد الخناق على الفرنسيين حتى أوقعوا بهم هزيمة فظيعة سنة (648هـ/1250م) في المأد الماع الصليبين في المشرق،

<sup>(1)</sup> السلوك: 1ق 2/532 ـ 534.

<sup>(2)</sup> النجوم الزاهرة: 6/362.

<sup>(3)</sup> شجرة الدر أو شجر الدر: جارية الملك الصالح، وقد ولدت له ابناً دعي خليل، بعد مقتل الصالح في معركة المنصورة في حربه مع «لويس» ملك فرنسا فسميت أم خليل: عصمة الدين والدنيا وملكة المسلمين، وهي المرأة الوحيدة التي جلست على عرش الخلفاء في مصر وقتلت سنة (654هـ/1259م)/ البداية والنهاية: 3/198،

<sup>(4)</sup> أبو شامة الذيل على الروضتين: 146.

وانتصر المسلمون أيضاً في أشرف معركة خاضوها برئاسة سيف الدين قطز ضد المغول<sup>(1)</sup> الذين وصلوا إلى البلاد الشامية، وصار خطرهم يهدد مصر، وتراءت أشباحهم المخيفة منذرة بالسوء من خلال ما تناقله الناس عن أخبارهم المزعجة: بربرية، وتدمير، ووحشية مرعبة... فامتلأت القلوب خوفاً، والنفوس رهبة، والعقول حيرة وارتباكاً. لكن قيادة قطز للجيش الإسلامي سفهت أحلام هؤلاء الطامعين في مصر، فسجل المسلمون أروع انتصار للإسلام، وحققوا أكبر هزيمة للمتوحشين الذين سبق لهم أن انقضوا على بغداد وسحقوا حضارة الإسلام بها، وعاثوا فيها فساداً (2)، ولما أرادوا التمادي في بربريتهم وصلفهم تصدى لهم الجيش الإسلامي وسحقهم في موقعة اعين جالوت (658هـ/1259م) وشرد جموعهم وأنزل الله في قلوبهم الرعب فانكسرت شوكتهم، وتحطمت قوتهم، وخاب أملهم في هذه المعركة الحاسمة (4) التي صدت خطر أولئك الهمج عن بلاد المسلمين.

لقد بقي المسلمون لهؤلاء بالمرصاد فطاردهم بعد ذلك الملك الظاهر بيبرس في تلك السنة نفسها<sup>(5)</sup> وهزمهم الملك المنصور سيف الدين قلاوون سنة (680هـ/1281م)<sup>(6)</sup>.

<sup>(1)</sup> المغول والتتار: نوع كثير العدد متوحشون برابرة مجرمون سكان "منغوليا" لم يشهد التاريخ مثل جرائمهم وتخريبهم، اجتاحوا آسيا من مشرقها إلى مغربها، أسس إمبراطوريتهم "جنكيز خان" (632هـ/1227م) وثبت أركانها "تيمورلنك" (1405هـ/1405) واستمرت إلى أن اضمحلت سنة (1220هـ/1806م) كان أول ظهورهم ببلاد الإسلام سنة (617هـ/1230م) بتركستان/ الكامل: 9/329.

<sup>(2)</sup> البداية والنهاية: 13/200 \_ 204.

<sup>(3)</sup> عين جالوت: اسم أعجمي، بلدة بين ابيسان وانابلس من أعمال فلسطين كان الروم قد استولوا عليها، ثم استرجعها صلاح الدين الأيوبي سنة (579هـ/103م)/ معجم البلدان: 654/6.

<sup>(4)</sup> البداية والنهاية: 13/200 ـ 204.

<sup>(5)</sup> النجوم الزاهرة: 7/168.

<sup>(6)</sup> هو: الملك المنصور سيف الدين قلاوون آخر حكام المماليك البحرية التي سقطت سنة (787هـ/1385م)/ بدائم الزهور: 1/245 ـ 257.

إن هذه الأحداث الكبرى الجسام التي تخللت عصر القرافي لا يستطيع أي مسلم إلا أن ينفعل بها ولو تناءت به الديار، وخاصة عظماء الإسلام والعلماء الذين يجب أن يكونوا في مقدمة المتصدين لجحافل الأعداء التي تريد القضاء على الدين الإسلامي بالاستيلاء على معاقله، ومراكز القوة فيه بلداً إثر بلد.

والشهاب القرافي كان من ضمن هؤلاء الغيورين المتأثرين بهذه الأحداث فألف كتاباً سماه: «البارز للكفاح في الميدان»(1).

هذا الكتاب مفقود، ولا نعلم شيئاً من محتواه إلا أن عنوانه يفصح على أن موضوعه: المجاهدون الأبطال، وشرف الجهاد وساحات الجهاد لإعلاء راية الإسلام ورد كيد أعدائه وكسر شوكتهم.

ومن الممكن أن يشتمل على وصايا قيمة، ونصائح سامية وتوجيهات بليغة لبعث الحمية، والشجاعة في الجنود، وزرع الثقة في نفوسهم حتى ينطلقوا إلى الكفاح بقلوب مطمئنة، وعزيمة قوية، وإرادة صماء على الاستماتة حتى النصر.

وقد يكون هذا الكتاب يشتمل على خطط في فن القتال، وكيفية استعمال السلاح والكر والفر وغير ذلك مما يجب على الجندي معرفته معرفة ضرورية. وهذا يقضي أن يكون المؤلف من صنف الذين مارسوا المعارك، وحصلت لهم تجارب وخبرات بساحات الوغى، غير أنه ليس لدينا ما يؤكد خروج الشيخ القرافي إلى المعارك في تلك الظروف العصيبة على المسلمين، وخاصة في معركة المنصورة الفاصلة التي تفرض على عموم المسلمين مجابهة عدوهم بكل ما أوتوا من قوة. هذه المعركة التي خرج فيها العلماء، ومن بينهم: عز الدين بن عبدالسلام أستاذ القرافي موجها مرشداً، منادياً الربح بأن تهب لصالح المسلمين فاستجاب الله دعاءه، وانهزم الأعداء، وتحطمت مراكبهم وغرق أكثرهم، وفاز المسلمون

<sup>(1)</sup> الديباج: 65.

بنصر مبين ..

فإذا كان العز بن عبدالسلام \_ وهو شيخ القرافي \_ قد صاحب الجيش للمعركة فهل يعقل أن يتخلى الشباب من طلبته \_ كالقرافي \_ عن هذا الواجب المقدس؟ ألا يخجل هؤلاء من أستاذهم إن لم يقوموا بواجب الدفاع عن بلاد الإسلام، وهم على حال من الفتوة والقوة، بحيث يجب أن بكونوا في الصفوف الأمامية؟

هذه النقطة غامضة، وستبقى \_ كذلك \_ إلى أن نتمكن من العثور على هذا الكتاب أو مصدر آخر يجيب عن تساؤلنا؟ ولكن المحقق هو مشاركة القرافي الفعلية في معالجة هذه المصاعب، والذود عن الدين بقلمه وعلمه، أو بعدته الحربية.

#### \* \* \*

#### 3 ـ تذمر القرافي وتالمه من فساد الأخلاق في عصره

نشأ عن فساد أولئك السلاطين السالف الذكر وفجورهم تدهور في الأخلاق، واستهتار بالقيم العليا، وإخلال بموازين العدالة، صور لنا الشاعر البوصيري<sup>(2)</sup> رحمه الله تعالى شيئاً منه في نونيته الطويلة. واصفاً فيها انحراف سلوك الناس. واقتراف المنكرات وخاصة ممن اعتمدتهم الدولة كأمناء للقيام بمصالح الأمة. وهم الموظفون الذين كان الشاعر واحداً منهم، وشاهد عن كثب فسقهم وفحشهم، وظلمهم، وابتزازهم للأموال بالرشوة والسرقة، فحديثه عنهم حديث شاهد عيان، فقال: [الواف]:

<sup>(1)</sup> طبقات الشافعية الكبرى: 84/5.

<sup>(2)</sup> البوصيري: محمد بن سعيد بن حماد الصنهاجي البوصيري (ت608هـ/1212م ـ 1212مم)، وهو صاحب قصيدة البردة؛ الشهيرة في مدح الرسول 海 فوات الوفيات: 362/3 ـ 363.

ثكلت طوائف المستخدمين فخذ أخبارهم مني شفاهاً

ثم قال:

وكيف نلوم فساق النصارى ولولا ذاك ما لبسوا حريراً ولا ربوا من المردان قوماً

إذا خانت عدول المسلمين ولا شربوا خمور الأندرينا كأغصان يقمن وينثنينا (1)

فلم أر فيهم رجلاً أمينا

وانظرني لأخبرك اليقين

ويواصل البوصيري نشر فضائح هؤلاء الناس ومثالبهم ما لا يتسع المقام لذكره، ثم يندد بالفقهاء حملة الشريعة قضاة وأمثالهم. الذين كان من الواجب أن يكونوا أسوة للأمة في الصلاح والتقوى لا في الظلم والجور والفساد، فيقول واصفاً لهم:

تحيلت القضاة فخان كل أو وكم جعل الفقيه العدل ظلماً و وما أخشى على أموال مصر س

أمانته وسموه الأمينا وصير باطلاً حقاً مبينا سوى من معشر يتأولونا<sup>(2)</sup>

فمن خلال هذا الوصف السيئ للانحراف يتجلى ضعف هيبة الدين، ووهن وازعه في النفوس حتى فشت أخبار المجون والاستهتار، وتجاوزت حدود البلاد المصرية، ولذلك رأينا ملك تونس المستنصر بالله الحفصي (۵) لما بعث بهديته للملك الظاهر «بيبرس» ينحى عليه باللائمة لسكوته عن الفساد المنتشر في مصر، منكراً عليه ما يجري في مملكته من المنكرات والتظاهر بها(۵) وإن كان «بيبرس» قد سجل له التاريخ قبل هذه المراسلة

<sup>(1)</sup> ديوان البوصيري: 218.

<sup>(2)</sup> المصدر البابق.

<sup>(3)</sup> هو: أبر عبدالله بن أبي زكرياء بن عبدالواحد الحفصي (675هـ/1276م). بويع بالحكم في تونس سنة (647هـ/1249م)، ولقب بأمير المؤمنين والمستنصر بالله/ المؤنس في أخبار أفريقيا تونس: 125 ـ 128.

<sup>(4)</sup> السلوك: 1ق 2/601.

مواقف صارمة ضد الانحلال الخلقي، حيث أصدر قوانين رادعة ضد العابثين المفسدين (1).

ومن أفظع مواطن الفساد، وسقوط الدول إسناد المناصب والوظائف في الدولة إلى غير الأكفاء والجهلة بالرشوة، والمحسوبية، أو الملق والنفاق.

وهذا وغيره قد أثر على الشهاب القرافي وجعله يتألم منه، فقد كان يكثر من ترديد بيتين للشاعر حافي رأسه<sup>(2)</sup> متألماً [طويل]:

عتبت على الدنيا لتقديم جاهل وتأخير ذي علم فقالت: خذ العذرا بنو الجهل أبنائي، وكل فضيلة فأبناؤها أبناء ضرتي الأخرى(3)

\* \* \*

# 4 - الحركة العلمية وأثر القرافي فيها(4)

بالرغم من الصراع العنيف الذي عرفه المجتمع في هذا العصر، فإن الحياة العلمية قد شهدت انتشاراً، وتقدماً ملموساً، ورقياً ثقافياً، وحركة فكرية دائنة، تنوعت اتجاهاتها وأغراضها، رفع مشعلها عباقرة أعلام كانوا، ولا يزالون منارات هادية إلى سبل الخير والحق والصلاح بما تركوه من آثار جليلة قيمة.

لقد تضافرت عدة أسباب في ازدهار هذه الحركة العلمية. إلا أني سأقتصر على ذكر اثنين منها، قد يكون لهما تأثير أكثر من غيرهما: عناية بعض الملوك والسلاطين بالعلوم، ثم توفر المؤسسات العلمية.

<sup>(1)</sup> المصدر السابق.

 <sup>(2)</sup> أبو عبدالله محمد بن عبدالعزيز المازوني التلماني (606هـ/1209 \_ 680هـ/1281م)
 شاعر ونقيه مالكي/ مخلوف، شجرة النور الزكية: 201.

<sup>(3)</sup> ابن فرحون: الديباج: 68.

<sup>(4)</sup> هذا العنصر منقول حرفياً من كتابنا «مجال النية في الفقه الإسلامي»: 228 ـ 233.

# أ ـ عناية بعض الملوك والسلاطين بالعلوم ورجالها:

إذا كان السلاطين وأمراؤهم يجودون بأنفسهم في ساحات القتال نصرة للدين، ويتعرضون للاستشهاد دفاعاً عن حوزته وأهله ومعاقله، فإن من يساعد على ترقية العلوم الإسلامية والاشتغال بها سوف لا يقل أهمية عن ذلك؛ لأن نصرة الإسلام لا تقتصر على هزيمة أعدائه في ميدان المعارك، بل نصرته في مختلف الجبهات التي من أهمها:

نشر مبادئه وتعاليمه، وتركيز ثقافته ومعارفه، والعمل على إشاعتها وتقريبها من الناس، وهو من أوكد الواجبات. ولهذا اهتم الأيوبيون والمماليك اهتماماً خاصاً بهذه الناحية الدينية، يتجلى في سيرة حكامهم ومدى عنايتهم بالثقافة الإسلامية على اختلافها.

وقد ظهرت هذه العناية في تأسيس المدارس، وحب العلم ورجاله، وإكرام ذويه وإغرائهم بالمناصب العالية، ويعتبر صلاح الدين الأيوبي المثل الأعلى في هذا (1)، ثم اقتدى به من بعده.

وهذا \_ مثلاً \_ الملك الكامل، كان حريصاً على قضاء سمره في البحث العلمي والنقاش والمناظرة رفقة عدد من العلماء، فكان يهيىء لهم الفراش الوثير ليبيتوا بجانبه حباً فيهم، ورغبة في الأخذ عنهم.

وقد انتشرت العلوم والآداب في زمانه، ولقيت رواجاً منقطع النظير (2) إضافة إلى المدرسة التي أسسها ونسبها إليه \_ الكاملية \_ وجعلها خاصة بالحديث والفقه الشافعي (3).

والملك الكامل هو الذي أحسن إلى ابن عبدالمعطي(4) الذي استقر

<sup>(1)</sup> طبقات الشافعية: 4/330.

<sup>(2)</sup> السلوك: 1ق 1/259.

<sup>(3)</sup> الخطط: 335/3.

 <sup>(4)</sup> هو: زين الدين يحيى بن المعطي الزواري المغربي النحوي (564هـ/1168م ـ 1168هـ/1230)
 (4) هو: زين الدين يحيى بن المعطي الزواري المغربي النحوي (564هـ/1168م ـ 1168هـ/1230)

بدمشق مدرساً، فرغبه الكامل في الانتقال إلى مصر لتدريس الآداب بجامع «عمرو بن العاص» وخصص له مرتباً شهرياً مغرياً (1).

وكان الملك الصالح نجم الدين أيوب يجري المعاليم والمرتبات والأرزاق للعلماء<sup>(2)</sup> وهو الذي بنى المدرسة الصالحية التي تعتبر من كبريات المدارس، وخصصها لتدريس فقه المذاهب الأربعة السنية<sup>(3)</sup>، وانتدب لها شيوخاً أكفاء من أمثال عز الدين بن عبدالسلام الذي كان محل تقدير ورعاية من قبل هذا الملك. ثم الملك الظاهر «بيبرس» الذي كان لا يتخطى آراءه وأقواله (4).

وقد عرف ابيبرس - أيضاً بحبه للعلماء، وجلبه للنبهاء والعارفين في شتى أنواع الفنون والمعارف وخاصة المؤرخين منهم، حيث كان كثير الميل إليهم يطلب منهم أن يسردوا على مسامعه أخبار الدول الماضية وأخبار أهلها، ونظمهم وأحداثهم للاتعاظ والاعتبار، اعتقاداً منه أن سماع ذلك أبلغ من التجارب (5).

وأنشأ الملك «سيف الدين قلاوون» المدرسة المنصورية الكبرى النادرة آنذاك، ورتب بها العلماء في مختلف الاختصاصات لتدريس علم القراءات والتفسير، وفقه المذاهب الأربعة، وتحفيظ القرآن الكريم (6).

ولعل في هذه الأمثلة دلالة على عناية الحكام بالعلم وذويه، وإشارة إلى أن حب العلماء وتكريمهم على هذا النحو يبعث على طلب المعرفة، ويحث على تحصيلها، زيادة عما كان يصل إليه العلماء من مناصب سامية في الدولة كالوزارة والقضاء وغيرهما من الوظائف التي كانت مطمح أنظار

<sup>(1)</sup> المصدر السابق.

<sup>(2)</sup> السلوك: أق 2/ 341.

<sup>(3)</sup> الخطط: 333/3 ـ 334.

<sup>(4)</sup> طبقات الشافعية: 5/101 \_ 102.

<sup>(5)</sup> النجوم الزاهرة: 182/7.

<sup>(6)</sup> السلوك: 1ق 3/1001.

الكثيرين مهم، ومثاراً للتنافس، ومدعاة إلى تحريك الهمم، وشحذ العزائم للإقبال على الدروس وتحصيل المعارف.

#### ب ـ المؤسسات العلمية:

تنوعت وسائل الإشعاع العلمي في هذا العصر، واختلفت درجاتها من حيث الأهمية والتنظيم، وكان أبرزها الجوامع والزوايا والمدارس، فالجوامع كانت مراكز هامة لنشر العلوم الدينية واللغوية والثقافية منذ عهود الإسلام الأولى، واستمرت ـ كذلك ـ تقوم بهذه الوظيفة.

وقد اشتهر منها جامع «عمرو بن العاص» الذي كان محل رعاية من طرف الحكام، وأهل البر آنذاك، حيث تسابق العديد منهم إلى إنشاء ثماني زوايا به، لتدريس العلوم الإسلامية، وأوقفوا عليها الأوقاف، ورصدوا لها الأرزاق لتؤدي واجباتها الثقافية على أحسن الوجوه (1).

وقد تشرف الشهاب القرافي بأن كان أحد مدرسي هذا الجامع العتيق والحاملين لمشعل المعارف فيه (2).

وكانت بعض الزوايا تسهم بقسط وافر في النشاط العلمي، كزاوية ابن منظور (3) التي كان يعقد فيها حلقات دروس في الفقه والحديث على أتباعه ومريديه (4).

أما المدارس، فهي أكثر تنظيماً وجدوى، وقد تعددت وانتشرت بفضل تأسيس الملوك لها، واقتداء الكثيرين بهم كالوزراء، والأمراء، وذوي البر والإحسان الذين سارعوا إلى تشييدها ابتغاء لوجه الله تعالى، أو

<sup>(1)</sup> الخطط: 449/3.

<sup>(2)</sup> تاريخ الإسلام: 33 \_ 34ب.

 <sup>(3)</sup> القاضي جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور (630هـ/1232م ـ 771هـ/1311)
 صاحب السان العرب، الموسوعة اللغوية الشهيرة. الدرر الكامنة: 4/262 ـ 262،
 والخطط: 3/449.

<sup>(4)</sup> الخطط: 449/3.

حباً في الذكر والشهرة كالمدرسة «الصاحبية» (1) التي تعلم بها القرافي (2) وغيرها من عشرات المدارس التي يضيق المقام عن ذكرها (3) وكانت على غاية من الدقة والانضباط، من حيث ترتيب المدرسين حسب اختصاصاتهم، والطلبة، والموظفين القائمين بشؤونها ومرتباتهم (4).

أما نوع التعليم الذي يتلقاه الطلبة في هذه المدارس فيبدو أنه يشمل المرحلة الثانوية والعالية طبقاً لما جاء عن السبكي (5) في حديثه عن المدارس، والطريقة التي ينبغي انتهاجها في التعليم، فقد قال موصياً المدرس: «وحق عليه أن يحسن إلقاء الدرس، وتفهيمه للحاضرين، ثم إن كانوا مبتدئين فلا يلقي إليهم ما لا يناسبهم من المشكلات، بل يدربهم، ويأخذهم بالأهون إلى أن ينتهوا إلى درجة التحقيق».

«رإن كانوا منتهين فلا يلقي إليهم الواضحات، بل يدخل بهم في مشكلات الفقه ويخوض بهم في عبابه الزاخر<sup>1(6)</sup>.

وبالنسبة للأطفال فهم يوجهون في البلدان المشرقية كلها إلى حفظ القرآن الكريم بواسطة التلقين والتدريب على الخط<sup>(7)</sup> في مكاتب أعدت لهم في الجوامع والمدارس أو على حافة الشوارع، أو أطراف الأسواق، ويغرس فيهم الفقيه (8) ـ زيادة على ذلك ـ الأخلاق الفاضلة، وينفرهم من الأفعال القبيحة ويعلمهم العقائد وأصول الحساب، وكيفية تحرير

<sup>(1)</sup> أسسها الصاحب صفي الدين علي بن شكر (622هـ/1225م) كان وزيراً للملك العادل وأوقفها على المالكية/ الخطط: 328/3 \_ 331.

<sup>(2)</sup> تاريخ الإسلام: 3433ب.

<sup>(3)</sup> يراجع في هذا الموضوع \_ مثلاً \_ الخطط 3.

<sup>(4)</sup> انظر - مثلاً - السلوك 1ق 3/1001 في تنظيم المدرسة.

<sup>(5)</sup> تاج الدين عبدالوهاب بن علي السبكي (727هـ/1326 ـ 771هـ/1369). الدرر الكامنة: 2/425 ـ 428.

<sup>(8)</sup> معيد النعم: 147.

<sup>(7)</sup> نهاية الرتبة في طلب الحسبة: 162 ـ 163.

<sup>(</sup>B) الفقيه: معلم القرآن، ويدعى أيضاً: المؤدب.

المراسلات ويحفظهم شيئاً من الأشعار الرصينة الحافزة على التهذيب(1).

لقد أقبل الطلبة على تلك المدارس يكرعون من مناهلها الصافية، ويأخذون المعارف عن أفاضل العلماء فشاع أمر هذه الدارس في البلدان الإسلامية ووفد إليها العديد من العلماء والطلاب الذين كانوا لا يكتفون بما يتلقونه في بلدانهم، فيرحلون في طلب المزيد، والاطلاع على ما جد واستحدث وابتكر من طرق ورسائل، ومناهج وفنون، ولا يبالون بما يقطعون من مسافات وما يلاقونه من صعوبات وأخطار في سبيل تحصيل العلم. وخاصة من أقطار المغرب العربي، وسواء أكانت هذه الرحلات علمية بحتة، أو كان الغرض منها التوجه إلى البقاع المقدسة لأداء فريضة الحج، ثم تلقى العلوم.

ففي تونس مثلاً رأينا قاضي الجماعة، أبا القاسم ابن علي التنوخي المهدوي (580هـ/1184 ـ 677هـ/1278م) الذي انتهت إليه رئاسة العلم في وقته يرتحل إلى المشرق لتنمية معارفه وتلوين مصادر ثقافته، والأخذ عن علماء القاهرة والإسكندرية (2).

وهذا القاضي أبو محمد عبدالحميد الصدفي الطرابلسي (606هـ/1209 ـ 684هـ/1285م) قد سافر إلى المشرق مرتين وأخذ عن عدة شيوخ منهم: عز الدين بن عبدالسلام (3).

وذاك قاضي الجماعة ابن زيتون، أبو محمد ابن أبي بكر (621هـ/1224 ـ 691هـ/1291م) مفتي إفريقية، وقطب أصولها وفروعها، والمرجع في أحكامها رحل إلى المشرق مرتين أيضاً وقد أكب في الأخيرة على طلب العلم في المدرسة الفاضلية (4)، ومدرسة الصاحب ابن شكر (6)

<sup>(1)</sup> نهاية الرتبة في طلب الحسبة.

<sup>(2)</sup> شجرة النور الزكية: 191.

<sup>(3)</sup> المصدر السابق: 192.

 <sup>(4)</sup> أسست هذه المدرسة سنة (580هـ/1184)، ونسبت لصاحبها القاضي الفاضل:
 عبدالرحيم البيساني (598هـ/1199م)/ الخطط: 3/193 ـ 321.

<sup>(5)</sup> الديباج: 99 ـ 100.

ثم عاد إلى تونس بعلم غزير، وأساليب جديدة في العقليات كانت مصدر إشعاع في هذا الميدان(1).

وبالجملة فقد أدت هذه المدارس رسالتها العلمية، وكانت سبباً من أسباب ازدهار الثقافة، ولكنها ما كانت لتنهض بهذه الرسالة لولا رعايتها من طرف مؤسسيها، وذلك برصد الأوقاف التي تفي بحاجياتها، ولولا العلماء المباشرون للتدريس فيها.

|--|--|--|--|--|--|--|

<sup>(1)</sup> المقدمة: 772.



سأتحدث في هذا الفصل (1) عن الجوانب التالية من حياته: الاسم والمولد والنشأة \_ طلبه للعلم وشيوخه \_ اشتغاله بالتدريس وتلاميذه \_ مؤلفاته \_ إسهامه في المجال الصناعي \_ اجتهاداته \_ وفاته.

## 1 ـ الاسم والمولد والنشاة:

اسمه أحمد وهو الذي ذكره بنفسه في مؤلفاته والمعروف به في الكتب المترجمة له، ويكنى بأبي العباس، ولا يعرف هل أنجب ولداً حقا أو ذلك تيامن بالإنجاب طبقاً للتقاليد التي دأب عليها العرب في مسمياتهم، لما لها في أعرافهم من المقام الرفيع والتشريف؟ إنها تعرف الشخص بأعز الأسماء عنده، وأحبها لديه، وألصقها بنفسه بصرف النظر عن البنوة الحقيقية أو المرجوة.

وقد لقب بشهاب الدين تبعاً لما كان معهوداً عند المشارقة، من إطلاق مثل هذه الألقاب على مشاهير العلماء والعظماء، والسلاطين وخدمة والأمراء، حسب إسهام كل من أولئك في إعلاء شأن الدين، وخدمة الإسلام وعلومه وثقافته.

<sup>(1)</sup> اختصرت الحديث في هذا الفصل مما أطنبته عنه، وفصلته في كتابنا «مجال النية في الفقه الإسلامي» متبوعاً بتحقيق كتاب «الأمنية في إدراك النية» للقرافي.

فنجد \_ مثلاً \_ صلاح الدين الأيوبي، وجمال الدين عثمان ابن الحاجب الفقيه المالكي، وعز الدين بن عبدالسلام، وركن الدين البيرس».

ولعل إطلاق لقب شهاب الدين على القرافي لما امتاز به من النظر البعيد، وشدة عارضته في الحجاج، وقوة أدلته وبراهينه في مجادلة الخصوم، ومناظرتهم، ودحض شبه الأعداء والمناوئين للإسلام، كما سيتضع لنا ذلك في البعض من مؤلفاته.

أما نسبه فهو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن العلاء إدريس بن عبدالله بن يلين (1).

وقد تعددت نسب القرافي، فهو المصري المالكي، القرافي الصنهاجي، فالمصري والمالكي معروفان(2).

أما تسميته بالقرافي والصنهاجي فتكفل هو نفسه ببيان سبب تسميته بذلك عندما تحدث في كتابه «العقد المنظوم في الخصوص والعموم عن صيغ العموم» المستفادة من النقل العرفى دون الوضع اللغوي، حيث قال:

«وهذا الباب يكون العموم فيه مستفاداً من النقل خاصة، وذلك هو أسماء القبائل التي كان أصل تلك الأسماء لأشخاص معينة من الآدميين كتميم وهاشم، أو لامرأة كالقرافة، فإنه اسم لجدة القبيلة المسماة بالقرافة، ونزلت هذه القبيلة بصقع من أصقاع مصر لما اختطها عمرو بن العاص<sup>(3)</sup> ومن معه من الصحابة رضوان الله عليهم فعرف ذلك الصقع بالقرافة وهو الكائن بين مصر وبركة الأشراف المسمى بالقرافة الكبيرة».

<sup>(1)</sup> الدياج: 63.

<sup>(2)</sup> المصدر السابق.

<sup>(3)</sup> عمرو بن العاص القرشي السهمي، أحد القواد المشهورين في عهد الرسول ﷺ وبعده، ولاه عليه الصلاة والسلام اعمانه وحضر فتوح الشام، وهو الذي فتح مصر والإسكندرية. مات بمصر سنة نيف وأربعين للهجرة. الإصابة: 4/650.

<sup>(4)</sup> القرافة: خطة بالفسطاط من مصر كانت ليني غصن بن سيف بن واثل من المعافر، وقرافة بطن من المعافر نزلوها فسميت بهم، وهي اليوم مقبرة أهل مصر. معجم البلدان: 7/43 \_ 44.

«واشتهاري بالقرافي ليس لأني من سلالة هذه القبيلة، بل للسكنى بالبقعة الخاصة مدة يسيرة، فاتفق الاشتهار بذلك. وإنما أنا من صنهاجة الكائنة من قطر مراكش بأرض المغرب»(1).

أما مولده ونشأته فقد أخبر عنهما بنفسه \_ كذلك \_ في «العقد المنظوم في الخصوص والعموم» حين قال:

«ونشأتي ومولدي بمصر سنة (262هـ)(2) الموافق لسنة 1228 ميلادي،

#### 2 ـ طلبه للعلم وشيوخه:

إن ما يمكن قوله في هذا الصدد هو أن تعلم القرافي قد لا يختلف عما تلقاه معاصروه من ضروب المعارف، وشتى أنواع العلوم في مراكز التعليم المختلفة، التي سبق الحديث عنها في الفصل السابق، ولكن المطلوب معرفته هنا هو معرفة تكوينه تكويناً علمياً صحيحاً، ومعرفة شيوخه الذين كان لهم النصيب الأكبر في توجيهه الحكيم، وتربية وجدانه، وتهذيب مداركه، وصقل عقله وشحذ عزائمه ليقبل على المعارف مغرماً بها، محصلاً لها، حتى امتلأ وطابه، وصار إمام عصره في ميادين اختصاصه.

وهؤلاء الشيوخ نصت المصادر التاريخية على أربعة منهم خلال الترجمة الشخصية للقرافي أو الترجمة الشخصية لكل منهم.

وسوف نتحدث عنهم بإيجاز لندرك مدى تأثير كل منهم في إعداد شخصية القرافي العلمية، وما استفاد به منهم، ونعرف ـ كذلك ـ مبلغ فضل هؤلاء الشيوخ الأجلاء ورفعة شأنهم، وسمو جميلهم، وعظيم قدرهم، وما بذلوه في سبيل نشر العلم وتسليم المشعل لغيرهم من طلابهم، والأجيال اللاحقة.

<sup>(1)</sup> العقد المنظوم للقرافي: 59 ـ 59ب.

<sup>(2)</sup> المصدر البابق.

هؤلاء الشيوخ هم مالكيان: ابن الحاجب، والشريف الكركي، وشافعيان هما: عبدالعزيز بن عبدالسلام، والخسروشاهي(1).

أ ـ ابن الحاجب<sup>(2)</sup>: هو أبو عمرو جمال الدين عثمان بن عمر المصري<sup>(3)</sup> الدمثقي<sup>(4)</sup> ثم الإسكندري<sup>(5)</sup>.

ترك ابن الحاجب آثاراً علمية جليلة لا تزال شاهدة له برسوخ قدمه في العلوم نذكر منها على سبيل المثال: «الجامع بين الأمهات، في الفقه، و«الشافية» في الصرف و«الكافية» في النحو، وكلاهما متن موجز.

أما في أصول الفقه فله كتاب «منتهى السؤل والأمل في علمي الأصول والجدل»، وكان من أشهر تلاميذه شهاب الدين القرافي، ولكن المصادر لم تبين لنا ما تلقاه القرافي من شيخه، ولا أين أخذ منه؟

والذي يظهر أنه جلس للتعلم عن شيخه ابن الحاجب بعد عودته من دمشق، وانتصابه للتدريس بالمدرسة الفاضلية.

<sup>(1)</sup> الديباج: 62 ـ 67.

 <sup>(2)</sup> الديباج: 63، 189 ـ 190، ووفيات الأعيان 3/248 ـ 249، والطالع السعيد:
 188 ـ 189، والبداية: 155/13، وشجرة النور: 166.

 <sup>(3)</sup> هو مصري لأنه ولد بها، وباشر تعلمه بالقاهرة التي حفظ بها القرآن الكريم وبدأ بدراسة علم القراءات والحديث الشريف والفقه المالكي.

<sup>(4)</sup> وهو الدمشقي لأنه انتقل إلى دمشق، وواصل فيها السعي إلى طلب العلم والتفرغ له إلى أن شهد له شيوخه بالتفوق وأجازوه بالتربع للتدريس، فانتدب للتعليم بالجامع الأموي بالزاوية المالكية.

فكان المدرس البارع الناجع إلى أن حدث إمضاء الملك الصالح السماعيل، صلحاً من الصليبين، فثارت ثائرة المسلمين بقيادة ابن الحاجب وعبدالعزيز بن عبدالسلام، فأخرجهما السلطان من دمشق سنة (638هـ/1240م)، فاتجها إلى مصر واستقرا بها، وهناك في مصر اختير ابن الحاجب للندريس بالمدرسة الفاضلية.

<sup>(5)</sup> أما الإسكندري فلأنه بعد قضاء عدة سنوات في عطائه العلمي بالمدرسة الفاضلة كره البقاء بمصر فغادرها إلى الإسكندرية التي لم يستقر بها طويلاً حتى عالجته منيته فيها سنة (646هـ/1248م).

ومن المفروض أن يكون القرافي قد تلقى من أستاذه ما اختص به من العلوم التي برع فيها كعلم القراءات، وعلوم العربية، وأصول الفقه، وما يتصل بهذه المادة من فنون المناظرة والجدل والفقه، حيث كان للقرافي في ذلك باع طويل تدريساً وتأليفاً.

ب ـ الشريف الكركي<sup>(1)</sup>: أبو عبدالله محمد بن عمران بن موسى الشريف الحسيني المغربي، الذي ولد ونشأ بمدينة فاس، وبها تعلم ودرس الفقه المالكي.

ولكن حبه للعلم دفعه إلى الارتحال للمشرق، وهناك لازم الشيخ عز الدين بن عبدالسلام للأخذ عنه ملازمة مكنته من الفقه الشافعي، وصار العالم الذي يشار إليه بالبنان وشيخاً للمالكية والشافعية بمصر والشام في زمانه، توفي سنة (688هـ/1289م)(2).

ومن أشهر طلبته القرافي الذي كان يثني عليه، ويشيد بمكانته العلمية فمن ذلك قوله واصفاً إياه: «إنه تفرد بمعرفة ثلاثين علماً وحده، وشارك الناس في علومهم»(3) وكفى بهذه الشهادة صدقاً على قيمة الرجل المعرفية.

أما ما أخذ عنه القرافي من علوم، فمن المرجح أن يكون الفقه في مقدمة تلك العلوم لتبحر الكركي فيه.

ج - عبدالعزيز بن عبدالسلام (4): أبو محمد عز الدين عبدالعزيز بن عبدالسلام السلمي شيخ الإسلام المقدسي، ثم الدمشقي، ثم المصري الملقب بسلطان العلماء.

ولد بدمشق خلال سنة (577هـ/1171م) أو سنة (578هـ/1172م)،

<sup>(1)</sup> الديباج: 332.

<sup>(2)</sup> المصدر السابق.

<sup>(3)</sup> المصدر السابق.

 <sup>(4)</sup> طبقات الشافعية: 5/80 ـ 81، والبداية: 236/13، والديباج: 63، وكشف الظنون: 2/1359 ـ 1360، والنجوم الزاهرة: 7/208.

وبها نشأ وتربى وتعلم على نخبة من العلماء، فظهر نبوغه، وشرع في العطاء العلمي، ثم أسندت إليه خطابة الجامع الأموي بدمشق إلى أن خرج صحبة ابن الحاجب \_ كما أسلفنا \_ من يلده، وتوجه إلى مصر، وبها استقر وقد أسندت إليه خطة قاضي القضاة، وخطابة جامع «عمرو بن العاص» ولكنه عزف عن ذلك، وتفرد لنشر العلم في المدرسة الصالحية التي كان من أكبر مدرسيها(1).

وقد ظهر تفوق العز خاصة في التفسير وأصول الدين وأصول الفقه، ونبغ في الفقه نبوغاً بوأه منصب الاجتهاد.

ومن المؤكد أن القرافي جلس لتلقي العلم عن شيخه في «المدرسة الصالحية» أين كان يلاقي طلبته، ويخصهم بمحاضراته القيمة، التي كانت محل إكبار وإجلال وإعجاب.

ومن بين المعجبين بهذا الشيخ العالم الوقور تلميذه القرافي الذي كان يعجب بقوة شخصيته وموهبته وذكائه وغزارة علمه والإشادة بمواقفه وسرد مآثره.

ومن أمثلة ذلك ما جاء في وصفه له في كتاب «الفروق» في الفرق «الخامس والتسعين بين قاعدة استقبال الجهة في الصلاة وقاعدة استقبال سمت الكعبة ودفع ما يرد عليها من إشكالات» قال:

«ولم أر أحداً حرره هذا التحرير إلا الشيخ عز الدين بن عبدالسلام رحمه الله وقدس روحه، فلقد كان شديد التحري لمواضع كثيرة في الشريعة معقولها ومنقولها وكان يفتح عليه بأشياء لا توجد لغيره»(2).

أخذ القرافي عن شيخه كثيراً من المعارف، لعل أبرزها أصول الدين وأصول الفقه والفقه، ولا سيما القواعد الفقهية التي تستدعي جودة الذهن، ودقة الملاحظة والصبر على الاستقراء وتقصى الجزئيات، فقد وجدت من

<sup>(1)</sup> البداية: 236/13.

<sup>(2)</sup> الفروق: 2/157.

شبخ القرافي اهتماماً بالغاً، وصنف فيها كتاب «القواعد الكبرى» و«القواعد الصغرى» و«قواعد الأحكام في مصالح الأنام».

كما عرفت عن الطالب شدة تأثره به في هذا الفن ولعله كان الباعث القوي في انتهاج مسلك التقعيد في جل مؤلفاته، وكتابه «الفروق» أكبر دليل على ذلك فقد اشتمل على سبعين ومئتي فرق بين كل قاعدتين، وبذلك تكون جملة قواعده أربعين وخمسمئة.

د ـ الخسروشاهي<sup>(1)</sup>: من شيوخ القرافي البارزين عبدالحميد بن عبسى بن عمويه الشافعي المولود بقرية «خسروشاه» بلدة صغيرة بينها وبين «تبريز» ستة فراسخ ذات سوق وعمارة.

علا نجمه في العلوم الشرعية العقلية، والأصول الطبية بالبلاد الشامية، واستقر بدمشق مدرساً ومؤلفاً حتى أدركته منيته سنة (652هـ/1254م).

ولما كان مجال إشعاعه العلمي في الشام، فإنه من الممكن أن يكون ذهب إلى مصر وفيها لقي القرافي، وسمع منه، كما يرى ذلك شيخ تونس الأعظم محمد الطاهر ابن عاشور<sup>(2)</sup> في كتابه «حاشية التوضيح والتصحيح لمشكلات كتاب التنقيح»<sup>(3)</sup>.

أعجب القرافي بشيخه وسعة علمه فأحبه، وكان كثيراً ما يستشهد بأقراله فمن ذلك ثناؤه على سعة مداركه وجودة عقله، وقدرته العجيبة في

<sup>(1)</sup> الديباج: 73، ومعجم البلدان: 2/371، وعيون الأنباء: 173/2، وابن عاشور، حاشية التوضيح والتصحيح لمشكلات كتاب التنقيح: 1/10، وطبقات الشافعية: 50/6.

<sup>(2)</sup> محمد الطاهر بن محمد الطاهر ابن عاشور (1296هـ/1870م ـ 1325هـ/1907) وهو الأستاذ الإمام علامة عصره، وخاتمة المجتهدين المحققين، لم تعرف تونس في عصره رجلاً عالماً مصلحاً مؤلفاً أوفر إنتاجاً وأغزر فائدة للمجتمع منه في مجال الثقافة، بدلالة آثاره العلمية على ذلك/ السويسي ـ الفتاوى التونسية: 1/111 ـ 115.

<sup>(3)</sup> حاشية التوضيح: 10/1.

حل المشاكل العويصة، فقد قال في كتابه «شرح التنقيح» في مبحث «أسماء الألفاظ» عند تحرير «الفرق بين علم الجنس، وعلم الشخص، واسم الجنس<sup>(1)</sup>» قال:

اإن ذلك المبحث من أنفس المباحث، ومشكلات المطالب، وكان الخسروشاهي يقرره، ولم أسمعه من أحد إلا منه».

وكان يقول: «ما في البلاد المصرية من يفرقه، وهو أن الوضع فرع النصور»<sup>(2)</sup>.

# 3 ـ اشتغال القرافي بالتدريس وتلاميذه:

تخرج القرافي على أيدي علماء عباقرة شهدوا له بالتفوق المعرفي، وأجمعوا على تفضيله حسبما جاء ذلك على لسان قاضي القضاة نفيس الدين بن شكر<sup>(3)</sup> أحد علماء المالكية المعاصرين له قائلاً في تفضيله: «أجمع الشافعية والمالكية على أن أفضل عصرنا بالديار المصرية ثلاثة: القرافي بمصر القديمة، والشيخ ناصر الدين بن المنير<sup>(4)</sup> بالإسكندرية، والشيخ تقي الدين بن دقيق العيد<sup>(5)</sup> بالقاهرة المعزية،

<sup>(1)</sup> اسم الجنس هو جزء من الشيء كالإبل هي جنس من البهائم، والحمام هو جزء من الطيور وعلم الشخص ـ مثل علي ـ يدل على ذات معينة ونحو ذلك من أسماء الأعلام. أما علم الجنس فهو مثل تسمية الأسد بـ أسامة والثعلب بـ الثعالة فالأسد وثعالة كل منهما اسم جنس من البهائم فكل أسامة أسد، وكل ثعالة ثعلب. حاشية الخضري على ابن عقيل في شرح ألفية ابن مالك: 1/66.

<sup>(2)</sup> الوضع فرع التصور: الاسم لا يوضع ويطلق على مسماه، إلا إذا عرف المسمى وتجلت صورته كاملة، فالقلم ـ مثلاً ـ هو اسم وضع لغة ليدل على حقيقته المعروفة بأنه أداة الكتابة، لأن التصور للمسمى يسبق الوضع اللغوي له.

 <sup>(3)</sup> نفيس الدين محمد بن عبدالله بن أحمد بن شكر (ت680هـ/1281م). السلوك: 1ق / 657م وحسن المحاضرة: 2/145م.

<sup>(4)</sup> أحمد بن محمد بن منصور الجذامي (ت683ه/1284م). الديباج: 70 ـ 71.

<sup>(5)</sup> محمد بن علي بن وهب (625هـ/1228 ـ 702هـ/1302م). الديباج: 324 ـ 325.

<sup>(6)</sup> الدياج: 65.

وتنبلور عظمة القرافي العلمية في أزهى صورها في تفرده للإجابة على مئات المسائل التي كانت تبحث وتناقش في الأوساط العلمية، وتظل مشكلة معلقة، لا تجد من العلماء إلا مواقف سلبية، وحيرة ترتسم على الشفاه والوجوه، وتوقفاً مخيماً على الأفئدة.

وهذا ما يلاحظ عند مطالعة كتبه التي تكشف بحق عن دوره ال في الحياة العلمية ولعل كتاب «الأمنية في إدراك النية» الذي حق دليل على هذا، حيث ذكر أن سبب تأليفه مباحث خفيت فحللها(1)، والشواهد على هذا كثيرة.

هذه المكانة العلمية المرموقة أهلت القرافي للاشتغال وهي الخطة الثانية بعد منصب القضاء، التي كانت تستند إلى رجال الشريعة وهي أشرف وظيفة، وأبعدها عن حوك الدسائس و. تجعل الكفء المخلص محترماً عزيزاً محبوباً.

كرس القرافي لوظيفة التدريس حياته كلها، وبذل نفسه في سبيل الإفادة، ونشر العلم، وخدمة الدين، وتربية العقول، وتهذيب المدارك، وترقية الأحاسيس والمشاعر - فكان كما وصغه تلميذه ابن راشد - عاكفاً على تعليمهم باستمرار<sup>(2)</sup> في المؤسسات العلمية التي انتخب للتدريس فيها، وهي: جامع عمرو بن العاص، والمدرسة الصالحية، ومدرسة طيبرس<sup>(3)</sup>.

ففي هذه المراكز العلمية الثلاثة انطلق عطاء القرافي العلمي، وإنتاجه المعرفي (٩) وعلو كعبه في فنون اختصاصه: فقهاً وأصولاً، وعقائد ومنطقاً

<sup>(1)</sup> مجال النية في الفقه الإسلامي متبوعاً بتحقيق كتاب «الأمنية في إدراك النية»: 325.

<sup>(2)</sup> الفائق في الأحكام: 1: 1أ.

<sup>(3)</sup> أضيفت لمؤسسها علاء الدين طيبرس الخزنداري (719ه/1313م). الخطط: 348/3.

<sup>(4)</sup> تاريخ الإسلام: 3/43ب، والوافي: 6/233.

وجدلاً ومناظرة، إضافة إلى ما منحه الله إياه من جمال الخلقة، وما تحلى به من الآداب والفضائل السامية (1) التي تجلب الطلاب إلى حلقاته، وتغريهم بالأخذ عنه، وتحبب إليهم دروسه الشيقة لما تشتمل عليه من براعة، وخبرة بأساليب التعليم، فهو \_ كما وصف \_: «الإمام الحافظ والبحر اللافظ، المفوه المنطيق (2) والآخذ بأنواع التصريف والتطبيق» (3).

«كان أحسن من ألقى الدروس، وحلى من بديع كلامه نحور الطروس (4) إن عرضت حادثة فبحسن توضيحه تزول، وبعزيمته تحول» (5).

أما تلميذه ابن راشد القفصي الذي عرفه عن كثب، ولمس معارفه عن خبرة وتجربة وتعلم فقد وصفه بقوله: «كان مبرزاً عن النظار من أقرانه، محرزاً قصب السبق، جامعاً للفنون»(6).

فبهذه الصفات العالية كان القرافي مدرساً ناجحاً ومربي العصر وقدوة حسنة في التحصيل والفهم والتحقيق والشمول، وصار ـ أيضاً ـ الأستاذ المنتهي الكبير العلامة مانح الإجازات والشهادات لطلابه (7).

وهكذا اشتهر أمر الأستاذ العبقري وانجذبت إليه أنظار الطلاب، وهفوا إلى تلقي محاضراته، وقصدوه من المشرق الإسلامي، وأقاصي بلاد الأندلس والمغرب والجزائر وإفريقيا متعلمين، أو سائلين مستفسرين عما غمض لديهم من عويص المسائل، وما خفي عن أنظارهم من دقائق العلوم

<sup>(1)</sup> الرانى: 6/234.

<sup>(2)</sup> النصيح اللسان، البليغ في أقواله نطقاً وتحريراً. القاموس: 86/33.

 <sup>(3)</sup> البارع في أساليب الكلام من حيث اختيار العبارات، وتنظيم الأفكار، وتنسبق المعاني، وترتيب المباحث والعناصر والفصول والأبواب.

<sup>(4)</sup> الطروس جمع طرس: الصحيفة، ويقال: هي التي محيت ثم كتبت. الصحاح: 940/2، ولسان العرب: 2/581.

<sup>(5)</sup> الديباج: 63.

<sup>(6)</sup> الفائق في الأحكام: 1: 1أ.

<sup>(7)</sup> نيل الابتهاج: 235.

وجزئياتها فاستفاد منه الجم الغفير، وتخرج على يديه الكثير من العلماء، ومن أشهر هؤلاء الطلبة: الباقوري ـ شهاب الدين المقدسي ـ الفاكهاني ـ ابن راشد.

أ ـ الباقوري: أبو عبدالله محمد بن إبراهيم الباقوري الأندلسي، أخذ عن القرافي عند مروره بمصر قاصداً البقاع المقدسة، وعند عودته من المشرق أدركه الأجل بمراكش سنة (707هـ/1311م)(1).

ب ـ شهاب الدين المقدسي: شهاب الدين أحمد بن محمد بن عبدالمولى الشامي الذي نشأ بها، وتعلم، ولكن نازعته نفسه إلى المزيد من المعرفة فارتحل إلى مصر، ودرس على القرافي مادة أصول الفقه ونبغ فيها، إضافة إلى تفوقه في القراءات والعربية والفقه الحنبلي مع عفة وصلاح وفضل كبير.

استقر به المقام في بيت المقدس ليصبح فقيهها المعتبر، وشيخها المشار إليه بالبنان، وهناك واصل عطاءه العلمي تدريساً وتأليفاً إلى أن توفي فجأة بالقدس سنة (728هـ/1327م)(2).

ج ـ الفاكهاني: تاج الدين أبو حفص عمر بن علي بن سالم الإسكندري كانت ولادته سنة (654هـ/1256م) كان من ألمع أساتذته: القرافي، وقد أخذ عنه مادة الشرعيات فقها وأصولاً، اللذين اشتهر بهما الفاكهاني تأثراً بشيخه. وكان مركز إشعاعه الإسكندرية إلى أن أدركته منيته بها سنة (734هـ/1333م)(3).

د - ابن راشد القفصي: هو أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن راشد البكري القفصي مولداً ونشأة وتعلماً.

ولما كانت تونس العاصمة أكبر مركز ثقافي، ومحط رحال الطلاب

<sup>(1)</sup> الديباج: 325.

<sup>(2)</sup> الدرر الكامنة: 1/259 ـ 260، والشذرات: 6/86 ـ 87.

<sup>(3)</sup> البداية: 168/14، والديباج: 187.

لاحتضانها عدداً من كبار العلماء، ذهب إليها لينهل من معين شيوخها فأقام بها باحثاً دارساً منجذباً إلى الفقه وأصوله معاً. إلا أن نفسه الطموحة إلى المزيد والتعمق حقزته للتوجه إلى مصر.

وفي القاهرة وجد شيخ المالكية في وقته، وإمام عصره، وفريد جيله الإمام القرافي، ذا العقل الوافي، والذهن الصافي عديم الأمثال والنظراء»(1).

لقي ابن راشد لدى هذا الشبخ الجليل حظوة وحباً وتقديراً وعطفاً، وإكراماً، وكان له بمثابة السواد للعين، والروح للجسد، فلازمه، ودرس عليه أصول الفقه.

وعندما أدرك الأستاذ ما أصبح عليه تلميذه من التمكن في هذه المادة منحه إجازة تشهد له بالتفوق والتربع للتدريس<sup>(2)</sup>.

واصل ابن راشد الجلوس إلى عدد آخر من كبار علماء مصر، ثم استأنف رحلته إلى الأراضي المقدسة فأدى فريضة الحج، وعاد إلى قفصة مكتنزاً بثقافة علمية راسخة، وقدرات فكرية مختلفة الطرق والمناهج، وهناك أكب على التدريس والتأليف باهراً علماء عصره بمصنفاته (3).

# 4 \_ مؤلفات القرافي:

الشيخ القرافي هو أحد أولئك العلماء المخلصين، الذين سخروا أوقاتهم خدمة للعلوم الإسلامية، وجندوا لها قواهم، وأوقفوا عليها حياتهم تدريساً وتصنيفاً، فقد كان \_ كما وصفه تلميذه ابن راشد \_ "معتكفاً على العلم صيفاً وخريفاً، ربيعاً وشتاء»(4).

<sup>(1)</sup> نيل الابتهاج: 235.

<sup>(2)</sup> المصدر السابق.

<sup>(3)</sup> الديباج: 335، وشجرة النور: 208.

<sup>(4)</sup> الفائل في الأحكام: 1: 1أ.

وهذا ما سمح له بذلك الإنتاج العلمي الراقي الضخم، الذي سنتعرف عليه بعد قليل.

فهذه الآثار الباقية من تصنيفاته تكشف عن قيمة محتواها، وتجعل صاحبها جديراً بالأسبقية، والفضل والأولوية والإمامة بشهادة من أرخوا له، ووصفوه بالقول: «كان إماماً في أصول الفقه وأصول الدين، عالماً بمذهب مالك وبالتفسير، مشاركاً في علوم أخرى»(1).

فقد ألف حوالى سبعة وعشرين بين كتاب مستقل، أو شرح لمختصر، أو تعليق على كتاب، أو تحليل لقضية ما، ويدور أغلب ذلك حول الفقه وأصول الدين وأصول الفقه.

ولكن عند تعداد مؤلفات القراني لا نجد من بينها كتاباً مستقلاً في التفسير مع أن المؤرخين أثنوا عليه من ذلك ووصفوه بالإمامة في هذه المادة الجميلة، فمن أين عرفوا ذلك واتفقوا عليه؟

الذي يظهر أنهم اعتمدوا في ذلك ما يلاحظ في مؤلفات القرافي من البراعة والتدقيق والتحليل الجيد للآيات الكريمة عند الاستدلال بها.

ولما كانت مؤلفات القرافي متنوعة المواضيع مختلفة الاختصاصات فسوف يقع ذكرها مرتبة حسب موادها، ثم ما يندرج تحت كل مادة من تصنيف، وهي كالآتي:

# أ ـ أصول الدين:

كان حظ العقائد فيها الكتب الأربعة التالية:

الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة: وقد سبق الحديث عنه من خلال طرق عنصر الصراع مع الأعداء في الداخل عند الكلام عن العصر.

أدلة الوحدانية في الرد على النصرانية<sup>(2)</sup>.

<sup>(1)</sup> تاريخ الإسلام: 33 ـ 34ب، والوافي: 6/233، والديباج: 63.

 <sup>(2)</sup> ذكر هذا الكتاب في ترجمة القرافي بكتابه «الذخيرة» الجزء المطبوع 1/23، وفي ترجمته بكتاب «الإحكام»: 16.

الانتقاد في الاعتقاد<sup>(1)</sup>.

شرح الأربعين في أصول الدين<sup>(2)</sup>: هذا الكتاب المشروح هو لفخر الدين الرازي<sup>(3)</sup> صنفه لولده محمد بن عمر الرازي، ورتبه على أربعين مسألة من مسائل الكلام<sup>(4)</sup>.

#### ب ـ أصول الفقه:

بلغت مؤلفاته في هذه المادة ستة:

1 ـ التعليق على المنتخب<sup>(5)</sup>: والمنتخب هو أحد مختصرات كتاب «المحصول» لفخر الدين الرازي، اختصره ضياء الدين حسين<sup>(6)</sup>.

2 ـ تنقيع الفصول في علم الأصول: هذا الكتاب جعله القرافي مقدمة لمصنفه الذخيرة، وهو خاص بالفقيه الذي يجب أن يكون على علم بأصول الفقه، وقواعد الشرع، واصطلاحات العلماء في هذا الموضوع ليتسنى له تخريج الفروع الفقهية طبقاً لقواعدها الأصولية.

3 ـ شرح كتاب التنقيح: وضعه القرافي لتحليل ما تعقد من المسائل في كتابه «التنقيح» وأضاف لذلك قواعد أصولية وفوائد جمة تنمي القدرة على الاستدلال والاستنباط<sup>(7)</sup>.

<sup>(1)</sup> الديباج: 65.

<sup>(2)</sup> الفروق 3/27.

<sup>(3)</sup> أبو عبدالله محمد بن عمر بن الحسن التميمي البكري (ت606هـ/1210م) فخر الدين الإمام الرازي، ذو الشهرة الذائعة، والتصانيف البارعة، المفسر الكبير، والأصولي الفقيه الطبيب الحكيم، طبقات الشافعية: 5/35.

<sup>(4)</sup> كشف الظنون: 1/61، وقد ذكره القرافي في كتابه الفروق؛ 3/27.

<sup>(5)</sup> تاريخ الإسلام: 33 \_ 34ب، والوافي: 6/233، والديباج: 64.

<sup>(6)</sup> ذكره القرافي في كتابه نفائس الأصول 1أ.

<sup>(7)</sup> شرح التنقيع بهامش حاشية التوضيع والتصحيع لمشكلات كتاب «التنقيع» لابن عاشور: 3/1.

أن هذا الشرح ظل مع ذلك في حاجة أكيدة إلى المزيد من البسط والكشف عن عويص عبارته، ولذلك عكف على شرحه، وتبسير فهمه للطلاب ثلاثة من جهابذة علماء تونس: ابن حلولو<sup>(1)</sup>، ومحمد جعيط<sup>(2)</sup>، ومحمد الطاهر ابن عاشور<sup>(3)</sup>.

4 - العقد المنظوم في الخصوص والعموم: هذا الكتاب لا يزال مخطوطاً، أوله: الحمد لله الذي أسبغ نعمه على الخلائق عموماً وخصوصاً . . . (4).

5 ـ العموم ورفعه: لم أتمكن من معرفة هذا الكتاب الذي ذكره ابن فرحون (6) وعنوانه يدل على أنه في مادة أصول الفقه، وبابه: العموم في الألفاظ (8) وأدواته ثم ما يرفع عموم اللفظ ويزيله مثل نسخ الأحكام (7)، أو المخصصات للألفاظ العامة متصلة (8) أو منفصلة عن اللفظ (9).

<sup>(1)</sup> هو: أبو العباس أحمد بن عبدالرحمان بن حلولو الفيرواني (ت895هـ/1489م) وكتابه مطبوع واسمه «التوضيح في شرح التنقيح». انظر ترجمته في: الضوء اللامع للسخاوى 260/2 \_ 261.

<sup>(2)</sup> كتابه مطبوع واسمه دحاشية منهج التحقيق والتوضيح لحل غوامض التنقيح.

<sup>(3)</sup> الكناب مطبوع واسمه احاشية التوضيح والتصحيح لمشكلات كتاب التنقيح،

<sup>(4)</sup> توجد نسخة منه بالمكتبة الوطنية في تونس رقمها 14266 بها 174 ورقة.

<sup>(5)</sup> الديباج: 65.

 <sup>(6)</sup> العام هو اللفظ الدال على شيئين فأكثر، وأدواته كثيرة، منها: «كل» مثل قوله تعالى:
 ﴿كُلُّ نَفْسٍ نَايَفَكُ ٱلْمَرْتُ﴾ [الأنبياء: 35].

 <sup>(7)</sup> نسخ الحكم هو ترك العمل به، واستبداله بحكم آخر بدله، مثل: نسخ حكم التوجه
 في الصلاة إلى بيت المقدس الثابت بالسنة الذي وقع نسخه بقوله تعالى: ﴿فَوْلِهُ
 وَجْهَكَ مَظْرَ الْمَسْجِدِ ٱلْحَرَارِ ﴾ [البقرة: 149].

 <sup>(8)</sup> المخصص المتصل باللفظ متعدد، ومنه: التخصيص بالغاية مثل قوله تعالى: ﴿ثُرِّ الْمِيْامُ إِلَى اللَّيلِ ﴾ [البقرة: 187] فإن إلى دالة على أن الليل غير داخل في الصوم.

 <sup>(9)</sup> المخصص المنفصل غير المتصل باللفظ، مثل التخصيص بالعقل في قوله تعالى
 واصفاً الريح التي عاقب بها قوم عاد عليه السلام: ﴿نُدَيِّرُ كُلَّ شَوْمٍ بِأَمْرٍ رَبِّهَا﴾=

6 ـ نفائس الأصول في شرح المحصول: وهو شرح لكتاب «المحصول» لفخر الدين الرازي، لا يزال مخطوطاً أوله: «الحمد لله الذي تفرد في كامل ألوهيته بعظم المجد والعلى، وتوحد في كامل صمديته بغايات شرف الصفات...»(1).

إن مصنف الفرافي هذا أهم أثر له في هذه المادة، وهو من أقوى الأدلة الناطقة بخبرته الأصولية العميقة، وهو أيضاً من أبرز الشواهد على سعة اطلاعه عما حرره علماء الأصول السابقون في هذا الميدان، إذ هو ينطوي على زبدة الفكر الإسلامي الأصولي، ويعتبر بحق معلمة تزخر بنفائس علم الأصول.

#### ج \_ الفقه:

أخذ الفقه من حياة القرافي جلها واستنفد معظم طاقاته وجهوده بحثاً وتأليفاً، إذا صنف فيه قرابة أحد عشر كتاباً وهي التالية:

1 ـ الاستغناء في أحكام الاستثناء: موضوعه الاستثناءات المقبولة في المذهب المالكي أوله: «الحمد لله الذي انفرد بالإلوهية والبقاء...»(2).

2 \_ الأجوبة الواردة على الخطب ابن نباتة الكبيرا (3): حسبما جاء على لسان ابن فرحون (4).

<sup>= [</sup>الأحقاف: 25]، فإن العقل أثبت أنها لم تدمر البناءات وأمثالها/ إرشاد الفحول: 142، 183.

<sup>(1)</sup> توجد نسخة منه بالمكتبة الوطنية بتونس رقمها: 6544 ذات مجلد ضخم يشتمل على 288 ورقة من الحجم الكبير.

 <sup>(2)</sup> هذا الكتاب مخطوط بـ «الأسكوريال» رقمه 620 به 165 ورقة، وبكل صفحة 29 سطراً. فهرس المخطوطات العربية: 1/429 ـ 430.

<sup>(3)</sup> ابن نباتة هو عبدالرحيم بن محمد الخطيب (ت374هـ/984م)/ وفيات الأعيان: (156/ ـ 156.

<sup>(4)</sup> الدياج: 65.

- 3 ـ الأمنية في إدراك النية: وهو الكتاب الذي حققناه تبعاً لمجال النية في الفقه الإسلامي وتم طبعه، ونشره بددار سحنون للنشر والتوزيع بتونس».
- 4 الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضي والإمام (1).
- 5 ـ البيان فيما أشكل من التعاليق والأيمان: أوله: «الحمد لله الذي وسع كل شيء علماً»(2).
- 6 ـ الذخيرة (3): هذا الكتاب أفضل عمل فقهي أنتجه القرافي، نال إعجاب العلماء وثناءهم وتقديرهم، واعترافهم بقيمته الفائقة. فقد وصفه ابن فرحون بقوله: «كتاب الذخيرة» في الفقه من أجلّ كتب المالكية (4).

وقد كان صادقاً حقاً في وصفه؛ لأنه احتوى على ما تضمنته دواوين الفقه المالكي، واشتمل \_ كذلك \_ على الكثير من فقه الصحابة والتابعين والمجتهدين، وهو لهذا صار مرجعاً هاماً للفقه المالكي، وموسوعة للتشريع الإسلامي عموماً، إنه ذخيرة حقاً، وكنز نفيس لما تضمنه من آلاف المزايا.

7 - القواعد: في هذا الكتاب الجيد الذي يلي كتاب «الذخيرة» من حيث الأهمية سماه مؤلفه «أنوار البروق في أنواء الفروق» كما أنه ترك للباحث حرية التسمية إن لم ترضه الأولى إذ يمكنه أن يدعوه «الأنوار

<sup>(1)</sup> طبع هذا الكتاب سنة (1387هـ/1967م) بتحقيق الأستاذ عبدالفتاح أبي غدة.

<sup>(2)</sup> هذا الكتاب مخطوط بالمكتبة الوطنية التونسية عدد 8688، ويوجد مع كتاب اليواقيت في أحكام المواقيت. . . . . وسيأتي ذكر كتاب اليواقيت . . . . .

 <sup>(3)</sup> طبع الجزء الأول منه بعناية كلية الشريعة (بالأزهر) وقد احتوى على 535 صفحة وانتهى في لواحق شروط الصلاة.

ويوجد من مخطوطة هذا الكتاب بالمكتبة الوطنية التونسية الجزء الأول منه ورقمه 5360، والجزء الأخير رقمه 7223.

<sup>(4)</sup> الديباج: 64.

والقواعد السنية في الأسرار الفقهية أو «الأنوار والأنواء» أو غير ذلك من المسميات التي تنطبق على موضوعه (1).

إن قيمة هذا الكتاب تبرز نفسها بنفسها لكل منصف عالم يطالعه، وقد نال شهرة فائقة، وعكف فقهاء المذهب على دراسته، والاستفادة منه، وشرحه، وتنظيمه، وسأذكر منهم أربعة:

فقد هذبه ورتبه تلميذ القرافي الباقوري، وقد أسلفنا الحديث عنه في مبحث تلاميذ القرافي كما تعقب هذا الكتاب ابن الشاط<sup>(2)</sup> في الكتاب الذي سماه: «إدارر الشروق على أنواء الفروق».

فناقش القرافي، وصوب بعض آرائه الفقهية، وهذب ما يستحق التهذيب حتى قال أحمد بابا التنبكتي (3): «عليك بفروق القرافي، ولا تقبل منها إلا ما قبله ابن الشاطة (4).

لكن ابن الشاط ـ كما لاحظ الفقهاء ـ يعتريه السهو والخطأ والنسيان وعدم الاطلاع أحياناً ولذلك تتبعوا أقواله، وفندوا بعضها، وصوّبوا قول القرافي في البعض الآخر<sup>(5)</sup>.

الفقيه الثالث الذي اعتنى بدراسة كتاب الفرافي، وترتيبه وتنظيمه حسب الأبواب الفقهية: المقري<sup>(8)</sup>، وسمى تأليفه «ترتيب الفروق»<sup>(7)</sup>.

الفقيه الرابع الدارس لكتاب «الفروق» وقام بتلخيصه وتهذيبه وترتيبه

<sup>(1)</sup> الفروق: 1/4.

<sup>(2)</sup> هو قاسم بن عبدالله بن محمد الشاط (ت723هـ/1323م)/ الديباج: 226.

<sup>(3)</sup> هو: أحمد بن أحمد السوداني الصنهاجي (ت1032هـ/1623م)/ خلاصة الأثر: 170/1 ـ 172.

<sup>(4)</sup> المصدر السابق.

<sup>(5)</sup> انظر \_ مثلاً \_: مواهب الجليل: 135/1.

 <sup>(6)</sup> أبو عبدالله محمد بن محمد التلماني المقري (ت756هـ/1355م)/ البستان: 154 164.

<sup>(7)</sup> مخطوط بالمكنبة الوطنية التونسية رقم: 12298.

وتوضيحه في كتاب سماه «القواعد السنية في الأسرار الفقهية»: الشيخ الإمام محمد علي بن حسين المالكي، كما صرح بذلك في مقدمة كتابه (١).

8 - شرح كتاب التفريع: والتفريع هو لأبي القاسم عبيدالله بن الجلاب<sup>(2)</sup>، وقد ورد هذا الشرح ضمن قائمة مؤلفات القرافي عند ابن فرحون<sup>(3)</sup>.

9 ـ شرح تهذيب المدونة: وتهذيب المدونة ألفه أبو سعيد البراذعي، وقد ذكره ابن فرحون كذلك<sup>(4)</sup>.

10 ـ اليواقيت في أحكام المواقيت: هو كما يفصح عنه عنوانه فيه تحديد وتدقيق لأحكام الأزمنة والعبادات الشرعية (6).

11 - المنجيات والموبقات في الأدعية: هو الكتاب الذي نشتغل بتحقيقه والتعريف به، ونشره، إن شاء الله تعالى راجين من فضله العون والتوفيق والسداد.

#### د ـ الجدل والمناظرة:

1 - ألف القرافي في هذا الفن كتاب «الاستبصار فيما تدركه الأبصار» أوله: «الحمد شه العليم بخفيات البصائر والأبصار...»(٥).

قال صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (ت681هـ/1362م) قال

<sup>(1)</sup> تهذيب الفروق والقواعد السنية بهامش الفروق: 1/3.

<sup>(2)</sup> أبر القاسم عبيدالله بن الحسن بن الجلاب (378هـ/988م)/ الديباج: 146.

<sup>(3)</sup> المصدر السابق.

 <sup>(4)</sup> أبو سعيد خلف بن أبي القاسم البراذعي كان حياً سنة (430هـ/1039م)/ الديباج:
 112 ـ 113.

<sup>(5)</sup> الكتاب مخطوط بالمكتبة الوطنية التونسية مع كتاب «البيان فيما أشكل من التعاليق والأيمان» عدد 8688، وقد مر ذكره.

<sup>(6)</sup> هذا الكتاب مخطوط توجد منه نسخة في دار الكتب المصرية رقمها 9511. فهرست الكتب المربية المحفوظة بـ الكتبخانة الخديوية ، 86/6.

متحدثاً عن هذا الكتاب: «هو خمسون مسألة في مذهب المناظر كتبته بخطى»(1).

غير أن النسخة الموجودة بدار الكتب المصرية في مادة اعلم الحكمة والفلسفة أفادت أن القرافي رتب كتابه هذا على بحثين؛ الأول: في ست مقدمات، والثاني: في خمسين مسألة، ويليه ورقتان في قوة النبات، ومقارعته للحيوان (2).

وحينئذ تكون النسخة التي اشتغل بها الصفدي ناقصة، كما أنه أخطأ قليلاً في تسمية هذا الكتاب حيث قال: «الاستبصار فيما يدركه الأبصار»<sup>(3)</sup>.

أما الخطأ الفادح فهو الذي وقع فيه «بروكلمان» (4) حيث ذكر أن هذا الكتاب أجاب فيه القرافي عن سبعة وثمانين سؤالاً وجهها «فريدريك الثاني» (5) إلى الملك الكامل (6) الذي مات وعمر القرافي لا يتجاوز عشر سنوات.

إن كتاب الاستبصار هذا يدل بوضوح على معرفة الشاب القرافي بأصول المناظرة وقوانين الحوار والجدل، وقواعد آداب البحث مع موهبة المؤهلات العلمية والشخصية، فقد كان من الأبطال البارزين في هذا الميدان، ولكن مع العلماء الصلحاء، لا مع الجهلة وأصحاب الطوايا

<sup>(1)</sup> وتوجد منه نسخة أخرى بـ «الأسكوريال» رقم: 707 فهرس المخطوطات العربية: 1/ 511.

<sup>(2)</sup> فهرست الكتب العربية المحفوظة بـ الكتبخانة الخديوية ٤ / 88.

<sup>(3)</sup> الرانى: 6/233.

 <sup>(4)</sup> بروكلمان: مستشرق ألماني (ت1244هـ/1956م) وكتابه: «تاريخ الآداب العربية» في ثلاثة مجلدات ضخمة.

<sup>(5)</sup> فريدريك الثاني (ت1200ه/1786م) ملك بروسيا من كبار القواد وأقطاب السياسة، أحب العلماء وقربهم إليه/ المنجد في الأدب والعلوم: 384.

<sup>(8)</sup> تاريخ الأدب العربي الملحق: 1/665.

السيئة، وهو ما نلمسه من خلال تمثله الكثير بهذين البيتين المتضمنين نصيحة غالبة [الكامل]:

وإذا جلست إلى الرجال وأشرقت في جو باطنك العلوم الشرد فاحذر مناظرة الحسود فإنما تغتاظ أنت ويستفيد ويجحد<sup>(1)</sup>

2 ـ المناظر<sup>(2)</sup>: ذكر هذا الكتاب الأستاذ عبدالفتاح أبو غدة في مقدمة تحقيقه لكتاب القرافي «الإحكام» واسمه ناطق بأنه في مجال الجدل والمناظرة.

3 - وللقرافي - أيضاً - كتاب الاحتمالات المرجوحة<sup>(3)</sup> ولا يعرف إلى أي مادة، ولا موضوع ينتمي.

ولكن الظاهر من العنوان أنه يتناول الاستدلال، وما يتطرق إلى الدليل من احتمال مرجوح لا يقوى على الثبات تجاه مقابله، فيكون ذلك سبباً في ترك اعتماده وبالتالي سقوطه، حسب القاعدة المطردة: أن الدليل إذا طرقه الاحتمال يسقط به الاستدلال.

وبناءً على هذا الاستنتاج يكون موضوع الكتاب: الجدل والمناظرة.

#### هـ ـ العربية:

صنف القرافي في هذه المادة كتاباً دعاه: «القواعد الثلاثون في علم العربية» أوله: «الحمد لله ذي الجلال، والمرشد في الأقوال والأفعال... أما بعد، فأنا أذكر ثلاثين قاعدة سنية في أسرار العربية... »(4).

<sup>(1)</sup> الدياج: 65.

<sup>(2)</sup> الإحكام: 16.

<sup>(3)</sup> الديباج: 66.

 <sup>(4)</sup> توجد منه نسخة مخطوطة في المكتبة الوطنية الباريسية رقمها: 1013 منشورات المكتبة الوطنية بباريس: 622 \_ 623.

#### و \_ الجغرافيا:

له في هذه المادة كتاب «المهاد الموضوع والسقف المرفوع» عرفه المؤلف بقوله: اوهو جغرافيا وضعتها وصورت فيها أحوال الأرض وأصقاعها، وأحوال السماوات وأسرارها»(1).

# ز ـ الميدان العسكري:

وضع فيه كتاب «البارز للكفاح في الميدان» (2) وقد مر الحديث عنه في مبحث «عصر القرافي» عند الكلام عن الصراع مع الأعداء.

تلك هي مؤلفات الشهاب القرافي التي استطعنا معرفتها ومن المؤكد أن يكون له غيرها اعتماداً على قول ابن فرحون ـ بعد تعداد مؤلفاته ـ قال: (وغير ذلك)(3).

إنها كتب قيمة شادت لصاحبها صرحاً من المجد، لا تنال منه الأحداث والتقلبات المختلفة، وكسته جلباباً من السؤود والعظمة لا تبليه القرون، تجعل المطالع لها \_ المتخصص \_ يتأكد من أن منشئها إمام عالم، فذ بعيد الغور، وتدل على أنه وهب لها حياته المشحونة بالجد والاجتهاد، والعمل الدائب خدمة للعلوم الإسلامية وإعلاء شأنها بنية خالصة لله تعالى.

وقد وقع الإجماع على أن مؤلفات الشهاب القرافي ذات جدوى عظيمة بجوهرها وأسلوبها، وطريقة تناولها للطلبة والباحثين، جعلته في مستوى تفوق به على أقرانه جنساً ونوعاً (4).

ولذلك وجدت عناية كبيرة من الدارسين، وحظيت بشهرة واسعة،

<sup>(1)</sup> اليواقيت في إحكام المواقيت: 45أ.

<sup>(2)</sup> الديباج: 65.

<sup>(3)</sup> المصدر السابق.

<sup>(4)</sup> الديباج: 63.

وصفها ابن فرحون بقوله: سارت مصنفاته مسير الشمس، ورزق فيها الحظ السامي عن اللمس، مباحثه كالرياض المونقة (1) والحدائق المعرقة (2) تتنزه فيها الأسماع دون الأبصار، ويجني الفكر ما بها من أزهار وأثمار... (3).

فابن فرحون لم يكن مغالباً في وصف كتب المترجم له؛ لأنها حازت رضى أهل الذكر، ونالت إعجابهم، والشهادة لها بأنها غزيرة الفوائد، عظيمة القدر، فتلقفتها أيدي العلماء والطلاب مشرقاً ومغرباً، وأكبوا على دراستها، وتدريسها واحداً عن واحد جيلاً بعد جيل.

# 5 ـ إسهام القرافي في المجال الصناعي:

أن الشهاب القرافي بذكائه الحاد، وموهبته الفكرية، وعقله الحصيف النافذ لم تقتصر طاقة عطائه المعرفي على العلوم الشرعية وحدها، بل تجاوز ذلك إلى مشاركته في علوم أخرى لها مساس بالدين، ووسائل له، مثل: العربية، والجغرافيا، والمبدان العسكري، كما رأينا ذلك، وحتى في علم النبات (4) وفي المجال الصناعي أيضاً. حسبما أفادنا بذلك.

فقد أخبرنا بنفسه أنه كان يتعاطى صنع بعض التماثيل المتحركة، ويتقن مهارتها كما جاء ذلك في كتابه «نفائس الأصول في شرح المحصول» قال:

«بلغني أن الملك الكامل وضع له «شمعدان» (5)، كلما مضى من الليل ساعة انفتح باب منه وخرج منه شخص يقف في خدمة الملك فإذا

<sup>(1)</sup> الرياض المونقة: الحدائق والبساتين المؤدانة بالثمار والأزهار/ القاموس: 3/286.

<sup>(2)</sup> المعرقة: ذات الأشجار الأصبلة الكريمة ـ يقال: أعرق الرجل، صار عريقاً في الشرف/ الصحاح: 4/1523 ـ 1524.

<sup>(3)</sup> الديباج: 54.

<sup>(4)</sup> كتاب الاستبصار \_ فهرس الكتب العربية بـ الكتبخانة الخديوية 1: 6/88.

 <sup>(5)</sup> الشمعدان: المنارة يرتكز عليها السراج، وهي كلمة فارسية، ومعناه: المنارة المنجد: 414.

انقضت عشر ساعات طلع الشخص على أعلى الشمعدان، وقال: صبح الله السلطان بالسعادة فيعلم أن الفجر قد طلع (1).

ثم قال: المحملت أنا هذا الشمعدان، وزدت فيه: أن الشمعة يتغير لونها في كل ساعة، وفيه أسد تتغير عيناه من السواد الشديد إلى البياض الشديد، ثم إلى الحمرة الشديدة، وفي كل ساعة لهما لون ويضرب في ساعة، فيسقط حصانين من طائرين، ويدخل شخص ويخرج شخص، ويغلق باب ويفتح باب وإذا طلع الفجر طلع شخص على أعلى الشمعدان، وإصبعه في أذنه يشير إلى الأذان، غير أني عجزت عن صنعة الكلام، (2).

أن من يقرأ هذا النص لا يتخيل صناعة هذا الشمعدان كانت في القرن السابع الهجري، لتوقف هذه الصناعة على التقنيات من وجود الكهرباء، والآلات المحركة واختيار الألوان، وتجسيم الحيوان والأشخاص وغير ذلك مما هو متعارف في زماننا.

إنها براعة فائقة، وابتكار نادر في صناعة هذا الشمعدان يقف العقل مبهوتاً أمامها يكاد لا يصدق لو كان الحاكي غير القرافي، أما هو فبفضل ما تحلى به من الأخلاق الحسنة والفضائل السامية والآداب العالية (3) فإنه لا يخالجنا شك في صدقه، ولعل صناعة هذه التماثيل كما وصفها تختلف عما هو عندنا في زمننا.

#### 6 ـ احتهاداته:

اعتبر جلال الدين السيوطي<sup>(4)</sup> القرافي مجنهداً<sup>(6)</sup>، وترجم له في طبقة

<sup>(1)</sup> نفائس الأصول: 41 \_ 41 \_ 41.

<sup>(2)</sup> المصدر السابق.

<sup>(3)</sup> الوانى: 6/234.

<sup>(4)</sup> هو: أبو زيد عبدالرحمل بن أبي بكر السيوطي جلال الدين المصري الفقيه الحافظ المحدث ذو الباع الطويل في العلوم لا سيما العربية، وصاحب التّآليف الكثيرة التي بلغت نحو ستمائة بين مطول في أجزاء، ومختصر في ورقتين وهو الأكثر، ادعى رتبة الاجتهاد، وكان أحق بها بشهادة العلماء المحققين البارزين وقد ولد سنة (848هـ/1323م) وتوفى سنة (811هـ/1464م) البدر الطالم: 1/328.

<sup>(5)</sup> حسن المحاضرة: 173/1.

المجتهدين بعنوان: «من كان بمصر من الأئمة المجتهدين» (1) فماذا يعني السيوطي بهذا مع العلم بأن الاجتهاد المطلق كان خاصاً بمنشئي المذاهب وأن وجد مجتهد بعد ذلك فهو مقيد بمذهب معين؟

الظاهر أن المقصود بالاجتهاد المراد هنا هو ما كان متعارفاً خلال الأطوار التشريعية التالية لطور تأسيس المذاهب وتلاميذهم والمتمثل خاصة في استنباط حكم من نص شرعي، أو الجمع بين دليلين متعارضين، أو ترجيح أحدهما على الآخر، أو تصويب قول لأحد الفقهاء، أو ترجيحه على غيره، أو نحو ذلك من كل مسألة بذل فيها جهد فكري علمي في استنباط حكم شرعي إثر النظر في أقوال العلماء وأدلتهم ومناقشتها بالاعتماد على الحجج الصحيحة، والبراهين الثابتة.

فإذا كان هذا هو المراد بالاجتهاد فإن القرافي معدود من الفقهاء المجتهدين في نطاق مذهب مالك بما أنتجته قريحته من أراء فقهية اعتمد فيها على أصول وقواعد إمامه بعد التحري والتأمل والتدقيق في الأدلة وأقوال العلماء، فكان له انفراد بالرأي حيناً أو التصويب أو الاختيار، أو الترجيح أو ما شاكله حيناً آخر وكتابه «الذخيرة» و«الفروق» وغيرهما من مؤلفاته تشهد بذلك.

وإننا قبل تفصيل القول في ذكر بعض المسائل التي كانت محل اجتهاد القرافي في الكتاب الذي بين أيدينا يحسن بنا التذكير بمعنى الاجتهاد. والشروط التي يجب توفرها في المجتهد، ثم مجال المجتهد.

# أ ـ معنى الاجتهاد:

الاجتهاد لغةً: مأخوذ من الجهد وهو المشقة والطاقة، ومختص بكل ما فيه عناء ومشقة، ولذلك يقال: استفرغ فلان وسعه وطاقته في حمل شيء ثقيل، ولا يقال: استفرغ جهده في حمل ورقة.

<sup>(1)</sup> المصدر السابق: 161.

أما الاجتهاد في عرف علماء أصول الفقه فقد وقع تحديده بتعاريف متقاربة، منها: تعريف الآمدي<sup>(1)</sup> له بقوله: «هو بذل الوسع في نبل حكم شرعي عملي بطريقة الاستنباط»<sup>(2)</sup>.

ومعنى هذا التعريف بإجمال: أن المجتهد يبذل وسعه ويجمع كل طاقته وقوته على وجه يحس من نفسه العجز عن المزيد لاستخراج حكم من النص الشرعى الذي يبحثه ويدقق النظر فيه.

حكم عملي: أي متعلقاً بالعمل القلبي كالنية في العبادات والإيمان، أو العمل بالجوارح كالقراءة، والركوع والسجود في الصلاة أو القيام بالمناسك في الحج والعمرة، أو غير ذلك.

# ب ـ شروط المجتهد:

أجمع العلماء على أنه لن يصل عالم إلى درجة الاجتهاد إلا إذا توفرت فيه الشروط الخمسة التالية:

1 ـ أن يكون عالماً بنصوص الكتاب والسُّنَّة: وليس بجميعهما، بل بما يتعلق منها بالأحكام: آيات الأحكام وأحاديث الأحكام، وهذا الشرط حاصل عند القرافي ومؤلفاته مثل: «الذخيرة» و«الفروق» شاهد إثبات على ذلك.

2 - العلم بمسائل الإجماع: حتى لا تقع فتواه بخلاف ما وقع الإجماع عليه، وهذا القيد لا يمكن أن يخفى على مؤلف راسخ الأقدام في الفقه مثل القرافي.

3 ـ العلم بلسان العرب: بحيث يمكنه تفسير ما ورد في القرآن

<sup>(1)</sup> الآمدي: هو سيف الدين، أبو الحسن على أحمد الآمدي الفقيه الأصولي الذي تميز ببراعته في علم الخلاف والجدل والمنطق والفلسفة سنة (631هـ/1233م)/ وفيات الأعيان: 3/33.

<sup>(2)</sup> الإحكام: 4/218 ـ 219، والمستصفى: 2/350، وإرشاد الفحول: 250.

الكريم والسُّنَّة النبوية، ومؤلفات القرافي كلها تدل على معرفته العميقة باللغة العربية.

4 ـ العلم بأصول الفقه: الذي هو أساس الاجتهاد والقرافي متمكن في هذا العلم وكتابه «نفائس الأصول في شرح الحصول» وغيره من مؤلفاته الأصولية ناطقة بتبحره في هذا العلم، وتطبيق قواعده في الاستدلال والفتوى، وكتابه الذي بين أيدينا مفصح عن ذلك ابتداء من تعريف الدعاء شرعاً.

5 ـ العلم والمعرفة بالناسخ والمنسوخ من الأحكام: بحيث لا يخفى على المجتهد شيء من ذلك مخافة أن يقع في الحكم بالمنسوخ، وهذا لا يمكن أن يخفى على مؤلف كالقرافي (1).

## ج ـ المجتهد فيه:

هو كل حكم شرعي عملي ليس فيه دليل قاطع (2) أي: ليس حكماً لغوياً ككون الفاعل مرفوعاً، ولا عقلياً مثل الخمسة نصف العشرة، ولا حسياً كالحكم بأن شدة البرودة تجمد الماء، ولا علمياً كقانون الجاذبية، فإن الاجتهاد في هذا أو أمثاله لا يسمى اجتهاداً شرعياً.

# مسائل من اجتهاد القرافي في كتابه «المنجيات والموبقات في الأدعية»:

إذن فهذه الشروط الخمسة متوفرة لدى الشهاب القرافي، وهي التي أهلته للاجتهاد، ولكن، أين نلمس اجتهاداته في الكتاب الذي بين أيدينا؟

لقد تعددت اجتهاداته هنا، وسوف أقتصر على ذكر أمثلة أربعة، منها:

<sup>(1)</sup> الإحكام: 4/219 ـ 221، والمستصفى: 2/350، وإرشاد الفحرل: 250 ـ 252.

<sup>(2)</sup> المصادر الابقة.

#### المثال الأول:

ذكر القرافي فيه أن من دعا بنفي وعدم وجود ما دل السمع القاطع القرآن الكريم والسُّنَّة الشريفة على ثبوته حقاً وقطعاً، مثل إن يقول الداعي: اللَّهمَّ لا تعذب من كفر بك واغفر له، فإن هذا الداعي يكون بدعائه طالباً تكذيب خبر الله تعالى فيما أخبر به قطعاً. وهو تعذيبه لكل كافر وعدم المغفرة له.

يقول القرافي: بهذا الدعاء وأمثاله يكون الداعي كافراً لاستلزام هذا الطلب التكذيب لخبر الله تعالى.

فقد اجتهد القرافي وحكم بالكفر لكل من دعا بمثل ذلك، وهو ليس كفراً صريحاً، ولكن لما كان هذا الدعاء مستلزماً ومرتبطاً ارتباطاً وثيقاً بالتكذيب بخبر الله تعالى كان الداعي كافراً. فالكفر انجر من استلزام الدعاء للتكذيب بخبره تعالى (1).

وقد دعم القرافي اجتهاده هذا بمقولتين للإمام أبي الحسن الأشعرى<sup>(2)</sup>:

الأولى: «أن بناء الكنائس كفر، وإذا بناها مسلم يكون ردة في حقه لاستلزامه الكفر».

والثانية: أنه أفتى قبأن المسلم إذا قتل نبياً مرسلاً كان كافراً، وإن كان مؤمناً بما جاء به، لاستلزامه إرادة إماتة شريعته، وإماتة الشرائع كفره(٥).

وقد ناقش القرافي - كما مر - قاسم ابن الشاط في قوله بتكفير

<sup>(1)</sup> المنجيات: 12.

<sup>(2)</sup> الأشعري أبو الحسن علي (ت330هـ/935م) فقيه، مؤسس علم الكلام ورئيس المذهب الذي ينسب إليه «الأشاعرة» وهو ناصر أهل السُّنَّة على المعتزلة، ومصفي العقيدة من أباطيلهم/ النظم الإسلامية: 172.

<sup>(3)</sup> المنجيات: 13.

الداعي بمثل ذلك الدعاء، وقال: إن ذلك ليس كفراً، وإنما هو من باب التكفير بالمآل، والقرافي نفسه يقول به (1).

# المثال الثاني:

قول القرافي في الفصل الخامس من الدعاء المحرم الذي ليس بكفر: إن الداعي بطلب ما دل السمع الوارد بطريق الآحاد \_ أي: الحديث النبوي على ثبوته بأن يقول: اللَّهمَّ اغفر للمسلمين جميع ذنوبهم، وقد دلت السُّنَّة الصحيحة على دخول طائفة من المسلمين النار، وخروجهم منها بالشفاعة، وكان دخولهم للنار مؤاخذة لهم ببعض ذنوبهم أو كلها.

فهذا الدعاء مستلزم لتكذيب رسول الله ، وهو معصية فيكون حراماً، ولكونه وارداً بطريق الآحاد. لا يكفر به (2)، فحكمه بالتحريم اجتهاد منه لاستلزامه التكذيب بما أخبر به رسول الله .

#### المثال الثالث:

قوله متحدثاً عن جواب العاطس لمن شمته: إنه إذا قيل له: يرحمك الله، فليقل: يهديكم الله ويصلح بالكم. كما يرى الإمام الشافعي الله، فليقل: يهديكم الله ويصلح بالقول: يغفر الله لنا ولكم (3).

قال القرافي: والصحيح قول الشافعي لعموم الحاجة إلى الهداية وتوقف المغفرة على تخفيف الذنوب(4).

<sup>(1)</sup> ابن حسين محمد علي، تهذيب الفروق: 4/260.

<sup>(2)</sup> المنجيات: 5ب.

<sup>(3)</sup> عمدة الكوفيين في هذا حديث عبدالله بن مسعود رعبدالله بن عمر الله الذي أخرجه الطبري عن النبي في قال: ﴿إذَا عطس أحدكم فليحمد الله وليقل له من عنده: يرحمك الله، وليرد عليه بيغفر الله لنا ولكم المنتقى: 7/286، وفتح الباري: 00/100.

<sup>(4)</sup> المنجيات: 10ب.

فتصحيح القرافي لقول الشافعي الذي هو مذهب الجمهور وترجيحه على مذهب الكوفيين. حجته في ذلك حديث البخاري عن أبي هريرة فله عن النبي عن النبي في قال: «إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد ش، وليقل له أخوه أو صاحبه: يرحمك الله، فإذا قال له: يرحمك الله، فليقل: يهديكم ويصلح بالكم، (1).

ورأى مالك: أنه لا بأس أن يقول العاطس لمن يشمته: يهديكم الله ويصلح بالكم، أو يغفر الله لنا ولكم<sup>(2)</sup>.

# المثال الرابع:

قول القرافي عند الحديث عن العارض الثالث من عوارض الدعاء. قال: إنه إذا وجد الإنسان عنده داعية الدعاء لنفسه وغيره، ويريد الجمع بينهما عند من يرى ذلك.

قال: والصواب أن يتأدب بأدب القران، فيقدم نفسه كما فعل نوح صلى الله على نبينا وعليه قال: ﴿زَبِ آغْفِرُ لِي وَلِوَلِدَى وَلِمَن دَخَلَ بَيْقٍ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَا نَزِرِ ٱلظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَازًا ﴿ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَا نَزِرِ ٱلظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَازًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُو

فقد بدأ بنفسه، وثنى بوالديه، لأنهما أحق أقاربه بعده، وثلث بالمختص به من المؤمنين والمؤمنات، ليكون له بكل واحد منهم عمل صالح.

والقاعدة الشرعية المقررة التي لا يتخالف الناس فيها: أن القرب لا يدخلها الإيثار ولا يحسن فيها التأخير، ولا يليق بالإنسان أن يؤثر غيره على نفسه بقربه من الرب، لما في ذلك من قلة الأدب(4).

<sup>(1)</sup> صحيح البخاري بفتح الباري: 609/10.

<sup>(2)</sup> المتقى: 7/286.

<sup>(3)</sup> سورة نوح، الآية: 28.

<sup>(4)</sup> المنجيات: 16أ.

فقد دعم المؤلف رأيه التصويبي بالآية الكريمة، وبالقاعدة الفقهية.

وليست هذه هي القاعدة الوحيدة الموجودة في الكتاب الذي بين أيدينا، ولكنه اشتمل على الكثير من القواعد الأصولية والفقهية للاحتجاج ودعم أقواله (1) وهو من أساطين التقعيد، وكتابه الفروق الذي اشتمل على حوالى ثمان وأربعين وخمسمئة قاعدة دليل على ذلك.

#### 7 \_ وفاته:

أرخ الذهبي محمد بن عثمان (ت748هـ/1348م) في كتابه «تاريخ الإسلام» أن الأجل المحتوم وافى القرافي بددير الطين»<sup>(2)</sup> يوم الأحد آخر جمادى الآخرة سنة (أربع وثمانين وستمئة) وقد ووري جثمانه التراب بدالقرافة» يوم الإثنين مستهل رجب عن عمر يناهز التاسعة والخمسين<sup>(6)</sup> خلافاً لمن أرخ للوفاة بأنها كانت سنة 682هـ<sup>(4)</sup>.

والذي يترجح لدينا رواية الذهبي، وأنها أثبت لعدة أمور، منها:

أ معاصرة الذهبي للقرافي حيث أنه ولد سنة (673هـ/1274م)، وبالرغم من أنه نشأ ودرس بددمشق، فإن وفاة عالم ذائع الصيت كالقرافي سيترامى نبأ موته إلى سمعه، وأسماع أبناء الأمة الإسلامية آنذاك.

ب ـ أن الذهبي حدد عمر القرافي بأنه يقارب التاسعة والخمسين، وهذا يتطابق مع تاريخ مولده الذي نص عليه القرافي بنفسه وهو (626)، مطروحاً من تاريخ الوفاة كما جاء عن الذهبي أي: 684 ـ 626 = 58، والثامنة والخمسون هي المقاربة للتاسعة والخمسين.

<sup>(1)</sup> انظر مثلاً: المنجيات في الصفحات التائية: 6أ، 6ب، 11ب، 12أ، 18أ.

<sup>(2)</sup> دير الطين بأرض مصر على شاطىء نيلها في طريق الصعيد قرب الفسطاط/ معجم البلدان: 153/4.

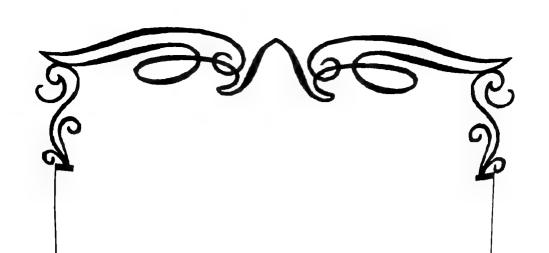
<sup>(3)</sup> تاريخ الإسلام: 33 ـ 35أ.

<sup>(4)</sup> الوافي: 6/234.

رحم الله هذا العالم الجليل العلامة، الذي وهب عمره لخدمة علوم الشريعة، فكانت حياته زاخرة بنشرها وتدريسها وتثبيتها أو بالإنتاج العلمي الجيد.

ولعل هذه اللمحة الموجزة المترجمة لعلم من أعلام الفقه الإسلامي تكون حافزة على الاهتمام بشخصيته الكبيرة، ودراستها دراسة مستفيضة أكثر من هذا.

_	_		_	_



ولفهن ولك سرك كتاب المنجيات والموبقات في الأدعية



وجد الولى الى الدر إلى على وإيا إلا الصرع بنال الشيخ لتأ الله الاعلم ما منت بعلى المثال ما الله الما الله الما الله عليه ميملك بنال يا بني والسان هذا الا 

(سم المد الرح م ؟ العالمين وطواته وسلامدي الطالين أبها معيد معذا كنَّاب الوُّرْفَانُ والمعيانُ من الإعراق للأمل أحدى الريس الفرادي وتماله. وهاالعاانة ب هو (تكليه ومندا لا ريت الا هذا الفصل سنتصفح فيه كتاب «المنجيات والموبقات في الأدعية» لنتعرف على مجمل محتواه وما قد ينكشف لنا خلال ذلك من جوانب تبرز قيمته العلمية، وعبقرية مؤلفه وما أبدع فيه وأجاد، أو ما نوقش فيه من مسائل، أما ما غفل عن تحقيق القليل القليل منها.

ولذلك جعلت هذا الفصل يتألف من عنصرين: اسم الكتاب، ثم موضوعه الذي ارتكز البحث فيه على عشرة أبواب.

#### 1 \_ اسم الكتاب:

اسم الكتاب هو المنجيات<sup>(1)</sup> والموبقات<sup>(2)</sup> في الأدعية الذي ذكره الشهاب القرافي بنفسه عرضاً عند حديثه عن الدعاء المحرم في كتاب «الجنائز» بمصنفه «الذخيرة» حيث قال: «وقد أوضحت ذلك في كتاب «المنجيات والموبقات في الأدعية» وذكرت فيه ستة عشر نوعاً من الأدعية محرمة، وفقه الدعاء وآدابه)(3).

ولذلك فإن العنوان الكبير المكتوب على صدر غلافه بالورقة الأولى

<sup>(1)</sup> المنجيات: المخلصات من الشدائد والكروب والأمراض والذنوب عموماً، ومنها: الأدعية، فإن المنجي بها هو الله تعالى الذي خاطب الرسول ﷺ بأن يقول لأهل مكة: ﴿قُلْ مَن يُنَجِّيمُ مِن ظُلُنتِ ٱلْهَرِ وَٱلْبَعْرِ تَنَعُونَمُ مَّنَرُعا وَخُفَيَةً لَمِن أَبَعَنا مِنْ هَلَاهِ لَتَكُونَنَ مِن الْفَتِي مِن اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ ال

فلفظ الآية يدل أنه عند الشدائد أن لا يغفل المؤمن عن أربعة أمور: الدعاء والتضرع والإخلاص وهو المراد من قوله تعالى: ﴿وَخُفْيَةُ ﴾، ورابعها الاشتغال بالشكر، وهو المعني به في قوله عز ذكره: ﴿لَيْنَ آَجَننَا مِنْ هَنوه لَتَكُونَا مِنَ الشَّنِكِينَ ﴾ ولكنهم لم بصغوا لذلك ولم يمتثلوا ـ التفسير الكبير: 4/61.

<sup>(2)</sup> الموبقات: المهلكات، المعاصي، قال تعالى مخبراً عن ابتلاء المسافرين على السفن: ﴿ وَمِنْ اَلِيَمِ الْمُؤَارِ فِي الْبَعْرِ كَالْأَغْلَدِ ﴿ إِنْ بَشَا بُسَكِنَ الْرَبِعَ فَغَلَلَنَ رَوَاكِدَ عَلَى طَهْرِوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآئِنَتِ لِكُلِّ مَبَارٍ شَكُورٍ ﴾ أو بُويِقُهُنَّ بِمَا كَبَوُل السسورى: 32 - المهاكن بما كسبوا من المعاصى التفسير الكبير: 7/397 ـ 398.

<sup>(3)</sup> الذخيرة: 137ب.

«الموبقات والمنجيات من الدعوات» تحريف من الناسخ أو غيره. فهو تجاوز غير مقبول، وغير لائق، إذ لا يجوز تغيير عنوان كتاب وضعه مؤلفه ودقق في معانيه، ومراميه، ومقاصده، ومدلولاته. إنه اعتداء على إرادة المؤلف ومعرفته بمضمون كتابه، وإخلال بالأمانة العلمية، الواجب حفظها لا التلاعب بها، أو التصرف فيها.

ولو تأملنا ما أدى إليه تغيير العنوان ـ الذي يظهر للوهلة الأولى، أنه يفيد نفس المعنى الذي وضعه الشهاب القرافي ـ لأدركنا الفروق الشاسعة بين مدلول التسميتين: الأصلية والمحرفة، ويظهر ذلك في ثلاثة أمور:

أ ـ بدأ القرافي بتسمية عنوان كتابه بقوله: «المنجيات» ثم عطف عليها «الموبقات» وذلك لأن كل ذي عقل سليم يعتقد أن الشارع الحكيم يأمرنا أولاً بالأعمال الصالحة ثم يرتب على عدم الامتثال بها ومخالفتها الهلاك والإباق، فاقتضى هذا أن يقع ذكر المنجيات قبل المهلكات، عكس تقديم «الموبقات» على «المنجيات».

ب - كلمة (في) عند القرافي (في الأدعية) الظرفية، تفيد أن «المنجيات» والموبقات» داخلة في موضوع الأدعية، في حين أن كلمة «من» التي هي للتبعيض تدل على أن هذه «المنجيات والموبقات» هي جزء وبعض من الأدعية (1).

بينما موضوع الكتاب هو الدعاء لا «الدعوات»، والدعاء اسم مفرد يجمع على أدعية، وهو جمع تكسير من جموع الكثرة، بدل على ما فوق العشرة إلى ما لا نهاية له (2).

والقرافي في مؤلفه هذا استوعب بيان جميع أقسام الأدعية وأحكامها، وهو عمل لم يقم به أحد من قبله حسب علمي.

<sup>(1)</sup> حاشبة الخضري على ابن عقيل: 228/1 \_ 229.

 <sup>(2)</sup> ابن عقيل على ألفية ابن مالك بهامش حاشية الخضري على الشرح المذكور: 1/228
 229.

ولذلك فإنه لما رأى توزع مسائل الأدعية بين التفاسير، ومصنفات شراح الأحاديث، ومختلف المدونات الفقهية كان له الحافز الأكبر الأهم الدافع إلى ضبط وحصر وجمع أحكام الأدعية ومسائلها بعد التنقيب عنها، واستقراء مصادرها المتنوعة بحثاً عنها، وتسجيلاً لها في كتابه هذا.

وهذا الكتاب، وإن وقعت الغفلة عن تاريخ الانتهاء منه، فإنه كان سابقاً لموسعته الفقهية «الذخيرة» كما صرح بذلك وكان سابقاً لل كذلك لكتابه الجليل «الفروق» كما أخبر عن ذلك(1).

# 2 ـ موضوع الكتاب:

أفصح القرافي عن موضوع الكتاب في كتابه "الذخيرة" \_ كما سلف بيانه \_ إذ قال عند حديثه عن الدعاء المحرم في كتابه "الجنائزة: "وقد أوضحت ذلك في كتاب المنجيات والموبقات في الأدعية، وذكرت فيه ستة عشر نوعاً من الأدعية المحرمة وفقه الدعاء وآدابه (2)\*(3).

فموضوع الكتاب الذي بين أيدينا هو الفقه فقه الدعاء \_ كما صرح به المؤلف \_ بأحكامه المختلفة في جميع أبوابه ما عدا الباب العاشر الذي خصص كله للتحقيق في تحديد حقيقة اسم الله الأعظم، وبيان مذاهب العلماء في ذلك.

فالفقه أهم شيء بحثه المؤلف، وأطنب في تحرير مسائله وتدوينه، فظهر نبوغه واجتهاداته فيه وانتهت رئاسته إليه في زمانه، وأصبح الإمام الفذ والمؤلف القدير فيه بدون منازع<sup>(4)</sup>.

<sup>(1)</sup> الفروق: 1/3.

<sup>(2)</sup> الذخيرة: 137ب.

<sup>(3)</sup> لو اقتصر القرافي على تسمية كتاب بدفقه الدعاء؛ لكان أفضل لأن كلًا من الأدعية المحرمة وآداب الدعاء داخلة في فقه الدعاء.

<sup>(4)</sup> الديباج: 63، والصفدي الوافي: 6/233.

وقد دل على ذلك تصانيفه التي أسلفنا الحديث عنها، وقد بلغت عشرة كتب، وكتابه «المنجيات والموبقات في الأدعية» يتناول بالبحث باباً صغيراً من أبواب الفقه، وهي السمة البارزة التي لوحظت في عصر القرافي.

ولقد طرأت بعد استكمال العلماء البحث في المسائل العلمية، أو الفراغ من تعمق درسها وتحليلها، وبعد المدونات والموسوعات، والشروح المطولة للمختصرات، ولم يبق للعلماء المؤلفين بعد ذلك إلا بعض المجالات التي تتناول مسألة جزئية فرعية (1) تناثرت وتباعدت في عدد الأبواب الفقهية. استدعت مزيداً من البسط والتحليل وجمعاً لشتاتها في تأليف مستقل، وبذلك ظهرت كتب عديدة، ورسائل صغيرة.

كان الشهاب القرافي من أبرز العلماء السائرين على هذا النسق بما أثرى به المكتبة الإسلامية من مؤلفاته، كالكتاب الذي بين أيدينا، وكتاب «الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام، وتصرفات القاضي والإمام» أو كتاب «البيان فيما أشكل من التعاليق والأيمان» أو «اليواقيت في أحكام المواقيت، أو «العقد المنظوم في الخصوص والعموم» أو «الأمنية في إدراك النية» الذي حققناه، ونشرته دار سحنون بتونس.

وقد اشتمل موضوع هذا الكتاب على عشرة أبواب، حذف منها الناسخ أو غيره الباب الثامن الذي ذكر فيه القرافي عشرة أدعية للرسول على انتقاها من الصحاح، ولم يذكر الناسخ منها إلا الحديث الأول ولم يكمله.

كما اعتدى الناسخ على المؤلف والقارى، والأمانة العلمية في الباب التاسع الذي ضمنه القرافي عدداً من أدعية السلف الصالح.

وقد تداركت هذه النقص في البابين باختيار تسعة أحاديث من الصحاح للباب الثامن عوضاً عن المحذوفة وجعلتها بالهامش بشروحها التي اعتمدت فيها على أهل الذكر.

<sup>(1)</sup> الحياة العقلبة في عصر الحروب الصليبية: 156 \_ 157.

وفي الباب التاسع ملأت الفراغ بأربعة أحاديث من أدعية السلف الصالح بشروحها وضعتها في الهامش كذلك.

#### الباب الأول:

تناول فيه القرافي بيان حقيقة الدعاء في اللغة من خلال ذكره للدعاء كاسم، قال: والدعوة مفردة، وجمع المؤنث: الدعوات، فبالنسبة للدعاء كاسم، قال: إنه من الألفاظ المشتركة عند العرب، ومثل له بنوعين منها فقط: النداء والطلب.

وأما بالنسبة للدعوة مفردة الجمع المؤنث السالم فأوضح أنها مثلثة الدال عند العرب، فتضم دالها، وتفتح وتكسر، وكل منها، تجمع على الدعوات.

ومن معانيها إذا كانت مفتوحة الدال: الدعاء الذي هو الطلب.

وقد كان المؤلف في تحليله للمدلول اللغوي لكل من لفظتي: الدعاء والدعوة، منطلقاً من القرآن الكريم والسُّنَّة الشريفة.

ومما تجدر ملاحظته هنا هو أن إطلاق اسم الباب على بيان المعنى اللغوي لكل من هذين اللفظين قد لا ينطبق عليه معنى الباب إذ الباب في منهاج الباحثين والمؤلفين عبارة عن مدخل لعدد من العناوين أو العناصر أو الفصول أو ما أشبه ذلك كما هو معلوم وصار من المتعارف المألوف عند علمائنا من المؤلفين أن شرح الأسماء الشرعية في القرآن العزيز أو السننة النبوية أو الفقه ينطلق عندهم ابتداء من المعنى اللغوي ثم إلى الشرعي، ولا يقع الفصل بينهما بجعل كل منهما في باب، ولهذا كان من الأولى إضافة هذا المبحث إلى الذي بعده ولو أن القرافي أضاف إلى ما سماه الباب الأول والمعاني التسعة للدعاء الواردة في القرآن الكريم (1)، وتوسع في تحليلها لصار من الممكن اعتباره الباب الأول باباً تجوزاً.

<sup>(1)</sup> ابن حجر ـ فتح الباري: 94/11.

### الباب الثاني:

في حقيقة الدعاء عند الأصوليين، وهي الطلب الذي هو قسم من أقسام الكلام ينحصر في اقتضاء (1) الفعل، وهذا الطلب أما للإتيان بالفعل وهو الأمر بإيجاده، أو المنع من الفعل وتركه وهو النهي عنه.

ثم بين المؤلف أن طلب الإتيان بالفعل، أو طلب تركه إما أن يقع بين متساويين في الرتبة والمنزلة والدرجة أو مختلفين في الرتبة ؛ أي: أن الطالب يكون أعلى درجة من المطلوب منه الفعل.

فإن وقع الطلب بين المتساويين في الرتبة والمنزلة، سمى هذا الطلب التماساً، وإن وقع بين مختلفين في الرتبة، فإن كان الطلب صادراً من الأعلى إلى الأدنى فهو قسمان:

1 ـ طلب إيجاد الفعل، ويسمى الأمر، فإن كان على وجه الإلزام فهو الواجب، وإلا فهو المندوب.

2 ـ طلب الفعل المسمى بالنهي فإن كان على سبيل الحتم والإلزام فهو المكروه.

وإذا كان طلب الإتيان بالفعل، أو طلب تركه صادراً من الأدنى إلى الأعلى فهو الدعاء.

وأحسن ما أفصح عنه القرافي بعد هذا التقرير قوله: يحسن أن يقال: دعونا ربنا إذا كان في الطلب نفع وخير. ولا يصح أن يقال: أمرنا ربنا.

وكذلك يحسن أن يقال: دعونا ربنا إذا كان الطلب فيه منعاً لمضرة وفساد، ولا يصح أن يقال: نهينا؛ لأن لفظ الدعاء اختص بالله تعالى، ولذلك فلا يقال لكل طلب من أدنى إلى أعلى دعاء.

<sup>(1)</sup> الاقتضاء هو الطلب، وهو ينقسم إلى طلب فعل، وطلب ترك الفعل/ الأسنوي، نهاية السؤل: 1/57.

وقد مهد القرافي بهذا الباب لبيان أقسام الدعاء التي سيبحثها في أبواب الكتاب الآتية، واستنباط أحكامها.

## الباب الثالث:

خصصه المؤلف لأقسام الأدعية التي حصرها في خمسة:

الدعاء المحرم \_ الدعاء الواجب \_ الدعاء المكروه \_ الدعاء المندوب \_ الدعاء المختلف فيه.

# القسم الأول: الدعاء المحرم:

<sup>(1)</sup> الرازي. التفسير الكبير 4/238 ـ 239، وتفسير ابن كثير: 2/221، والقرطبي، الجامع لأحكام القرآن: 7/226.

<sup>(2)</sup> ابن حجر \_ الإصابة: 88/3.

<sup>(3)</sup> سنن أبي داود رقم: 1480.

<sup>(4)</sup> أبو هريرة عبدالرحمل بن صخر من أعلام الصحابة الذين حفظوا سُنَّة رسول اش 繼 وشريعة الإسلام، فهو أكثر الصحابة رواية للحديث، حيث جمع له ثلاثمائة وأربعة=

فجل ما ذكره هؤلاء العلماء: إن الاعتداء في الدعاء من المحرمات؛ ويأتون لذلك بقليل من الأمثلة، كسؤال المعصية، أو طلب المحال، أو شبه ذلك.

وهذا ما صرح به القرافي عند ختام حديثه عن الدعاء المحرم في كتابه «الفروق»: «وهذه الأقسام قل أن توجد في الكتب، بل كلمات يسيرة توجد في بعضها، مشيرة إليها. أما التصريح بها على هذا الوجه فقليل أو معدومه(3).

ولكن كيف فصل القرافي القول في هذا الدعاء المحرم؟

لقد حصره في نوعين: نوع مؤد إلى الكفر، ونوع ليس كذلك، ونوقش القرافي في كل منهما.

النوع الأول: الدعاء المحرم المؤدي إلى الكفر أو ينتهي إليه:

حصره القرافي في أربعة أقسام، ومثل لكل قسم بعدة أمثلة، وسنقتصر على مثال واحد لكل من تلك الأقسام، لعله يكون كافياً لتوضيحه.

1 ـ أن يطلب الداعي نفي ما دل عليه السمع القاطع من الكتاب العزيز على ثبوته كان يقول الداعي: اللَّهمَّ لا تعذب من كفر بك، واغفر له، وقد دلت الآيات القرآنية الكريمة على تعذيب كل من مات على الكفر.

<sup>=</sup> وسبعون حديثاً، ونقل عنه أحكام وفتاوى مذكورة في كتب الحديث والسير، ولذلك كان معدوداً من المفتين والفقهاء، وتوفي سنة تسع وخمسين عن ثمان وسبعين سنة/ الإصابة: 4.316.

<sup>(1)</sup> صحيح البخاري بفتح الباري: 11/139.

<sup>(2)</sup> المصدر السابق.

<sup>(3)</sup> القرافي: الفروق 4/297.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكَ بِهِ الله تعالى فيما أَخْبَر الله تعالى فيما أخبر الله تعالى فيما أخبر به، وطلب ذلك كفر فهذا الدعاء كفر (2).

2 - في هذا القسم الثاني أن يطلب الداعي من الله تعالى ثبوت ما دل القرآن الكريم والسُّنَة النبوية على نفيه، ومن أمثلة القرافي له: أن يقول الداعي: اللَّهمَّ خلد فلاناً في النار، ولم يرد به سوء الخاتمة، وقد أخبر القرآن الكريم إخباراً قاطعاً بأن كل مؤمن لا يخلد في النار، ولا بد له من الجنة، فقال جل شأنه: ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَبَعْمَلُ مَلِكًا يُدّخِلَهُ جَنَّتِ تَجْرِي مِن النجنة، فقال جل شأنه: ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَبَعْمَلُ مَلِكًا يُدّخِلَهُ جَنَّتِ تَجْرِي مِن النّهُ لَهُ رِزْقاً ( ) (3)

فيكون هذا الدعاء مستلزماً لتكذيب خبر الله تعالى فيكون كفراً (4).

3 ـ في هذا القسم أن يطلب الداعي نفي ما دل الدليل العقلي القاطع على ثبوته ما يخل بإجلال الربوبية.

ومن أمثلته عند القرافي: سؤال الداعي من الله تعالى سلب علمه القديم حتى يستتر العبد في قبائحه، ويستريح من اطلاع ربه على فضائحه، وقد دل القاطع العقلي على وجوب ثبوت العلم لله تعالى أزلاً وأبداً، فيكون هذا الداعي طالباً لقيام الجهل بذات الله، وهو كفر (5).

4 ـ أن يطلب الداعي ـ في هذا القسم ـ من الله تعالى ثبوت ما دل القاطع العقلي على نفيه مما يخل بإجلال الربوبية.

ومن أمثلة هذا القسم: أن تعظم حماقة الداعي، فيسأل إلهه تعالى

<sup>(1)</sup> سورة النساء، الآية: 48.

<sup>(2)</sup> المنجيات: 2أ.

<sup>(3)</sup> سورة الطلاق، الآية: 11.

<sup>(4)</sup> المنجيات: 2أ ـ ب.

<sup>(5)</sup> المنجيات: 2ب.

أن يفوض إليه من أمور العالم مما هو مختص بالقدرة الإلهية والإرادة الربانية من الإيجاد والإعدام والقضاء والقدر النافذ المحتم. وقد دل القاطع العقلي على استحالة ثبوت ذلك لغير الله تعالى، فيكون ذلك طلباً للشركة مع الله تعالى في ملكه، وهو كفر<sup>(1)</sup>.

وبعد أن بسط القرافي القول في أقسام هذه الأدعية المحرمة المؤدية الى الكفر حذر السائلين منها لما يترتب عليها من المفاسد، فقال في كتابه الفروق»: «فينبغي للسائل أن يحذر هذه الأدعية، وما يجري مجراها حذراً شديداً لما تؤدي إليه من سخط الديان، والخلود في النيران، وحبوط الأعمال، وانفساخ الأنكحة، واستباحة الأرواح والأموال».

«وهذا فساد كله يتحصل بدعاء واحد من هذه الأدعية ولا يرجع إلى الإسلام ولا ترتفع أكثر هذه المفاسد إلا بتجديد الإسلام والنطق بالشهادتين، فإن مات على ذلك كان أمره كما ذكرنا»(2)، وهذا تأكيد للحكم بالكفر لكل من دعا بنوع من هذه الأدعية.

وقد نوقش القرافي في وجهة نظره هذه واجتهاده: بأن هذه الأدعية وأمثالها كفر، ناقشه «قاسم ابن الشاط في القول بتكفير من ذكروا في الأقسام الأربعة في كتابه «إدرار الشروق على أنواء الفروق»»(3).

فبالنسبة للقسم الأول والثاني اللذين قال فيهما القرافي: إن طلب الداعي نفي ما دل القرآن الكريم على ثبوته، أو طلب ثبوت ما دل القرآن على نفيه، قال ابن الشاط: إن ذلك ليس بكفر لأن طلب التكذيب ليس بتكذيب، بل هو مستلزم لتجويز التكذيب عند من يجوزه، ويكون هذا من

<sup>(1)</sup> المنجيات: 2ب، 3أ.

<sup>(2)</sup> الفروق: 4/265.

<sup>(3)</sup> قاسم بن عبدالله ابن الشاط الأنصاري السبتي، اشتهر بأصالة الرأي ونفوذ الفكر وجودة القريحة، وتسديد الفهم، وفي تعليقه على فروق القرافي قال العلماء: لا تقبل منها إلا ما قبله ابن الشاط خلافاً لمن تتبع هذه الفروق، وقبل منها البعض ولم يقبل البعض ـ ابن فرحون/ الديباج: 226.

باب التكفير بالمآل، أي: أن مآل هذا الدعاء مؤد إلى تكذيب خبر الله تعالى بكفر من نطق بتكذيه.

وأما بالنسبة للقسم الثالث وهو طلب نفي علم الله تعالى القديم فقال ابن الشاط: إن طلب نفي العلم ليس طلباً لضده وهو الجهل، وإنما يكون ذلك تكفيراً بالمآل كما سبق.

ومثل هذا يقال في القسم الرابع، بأن طلب تفويض الله للداعي مما هو مختص بالقدرة الإلهية أن ذلك ليس طلباً للشركة مع الله تعالى، وهو ـ أيضاً ـ من باب التكفير بالمآل<sup>(1)</sup>.

ثم قال ابن الشاط: والتكفير بالمآل وقع الخلاف فيه بين العلماء، واختار القرافي عدم التكفير بالمآل، ولذلك فجزمه بالتفكير في هذه الأقسام الأربعة ليس بصحيح إلا على رأي من يكفر بالمآل، وذلك لأن الأصل في الدعاء الندب؛ لأنه من حيث ذاته طلب من الله تعالى، وكل ما هو طلب منه مشتمل على خضوع العبد لربه، وإظهار ذلته، وافتقاره إلى مولاه، وكل مشتمل على ذلك مأمور به أمر ندب، وقد يعرض له من متعلقاته ما يوجبه أو يحرمه.

والتحريم قد ينتهي إلى الكفر، وقد لا ينتهي.

وما ينتهي منه لم تقم حجة على أنه بعينه كفر، وإنما هو من باب التكفير، بالمآل عند من يقول به، والقرافي لا يقول بذلك(2).

ولكن من أين أثبت ابن الشاط أن القرافي من القائلين بعدم التفكير به صراحة؟

ولعل هذا ذكره القرافي في كتاب من كتبه الأربعة في أصول الدين: الأجوبة الفاخرة \_ أدلة الوحدانية \_ الانتقاد في الاعتقاد \_ شرح الأربعين في أصول الدين لفخر الدين الرازي؟

<sup>(1)</sup> إدرار الشروق بأسفل الفروق: 4/260.

<sup>(2)</sup> علي بن حسين، تهذيب الفروق بهامش الفروق: 4/260.

أما النوع الثاني من الدعاء المحرم الذي ليس بكفر فحدده المؤلف في اثنى عشر قسماً:

توصل إليها بعد البحث الدقيق، واستقراء الأدلة الشرعية.

بدأها بالدعاء بطلب المستحيلات العقلية كسؤال الداعي دوام صحته وسلامته من الخطأ أبد الدهر، أو سؤال المستحيلات العادية، مثل طلب الولد من غير جماع، أو الدعاء بالألفاظ العجمية، أو الدعاء على غير الظالم...

وقد تناول القرافي أقسام هذا النوع من الدعاء المحرم الذي ليس بكفر في كتابه «الفروق» 4: من صفحة 285 إلى صفحة 297 في الفرق 273 بين قاعدة: ليس محرماً.

وكان تناوله لأقسام هذا النوع ومباحثه في «الفروق» مبسطاً مشروحاً شرحاً مستفيضاً بالتمثيل والاستشهاد، بينما تناوله له في الكتاب الذي بين أيدينا جاء مقتضباً، ولعل سبب ذلك أسبقيته للتأليف كما سبق ذكر ذلك.

وإفادة للقارىء أضفت ما زيد في كتاب «الفروق» إلى كتابه «المنجيات...» بين معقفين مثلما فعلت في النوع الأول.

وهذه الأقسام الاثني عشر من الأدعية التي رأى القرافي أنها محرمة ناقشه في مسائلها قاسم ابن الشاط. فسلم له القول في البعض منها وصحح اجتهاده، ولم يوافقه الرأي في عدد منها، ونكتفي بذكر مثالين لذلك في مناقشته للقرافي:

### المثال الأول:

جاء في القسم السابع من الدعاء المحرم الذي ليس بكفر. وهو الدعاء المعلق على مشيئة الله تعالى: فلا يجوز أن يقول الداعي: اللَّهمّ اغفر لي إلا أن تشاء، أو ما أشبه ذلك لما

ورد في الصحيح: (لا يقل أحدكم: اللَّهمَّ اغفر لي إن شئت، ولبعزم المسألة»(1).

والحكمة في ذلك: أن هذا الدعاء عري عن إظهار الحاجة إلى الله تعالى: ويشعر بغنى العبد عن الرب، وبطلب تحصيل الحاصل، وطلب تحصيل الحاصل محال، فإن ما شاء الله لا بد من وقوعه، وذلك كله مناقض لقواعد الشريعة والأدب مع الله تعالى<sup>(2)</sup>.

قال ابن الشاط: منع القرافي هذا الدعاء لأنه من طلب تحصيل الحاصل وليس بصحيح، وقد دعا النبي على النفسه الكريمة بالمغفرة (3)، وهي معلومة الحصول عنده وعندنا، وأمرنا أن ندعو له بإيتائه الوسيلة (4)

وقوله ﷺ: "فإنه لا مستكره له، وفي رواية: "فإنه لا مكره له، والمعنى واحد وهر: أن الذي يحتاج إلى التعليق بالمشيئة ما إذا كان المطلوب منه يتأتى إكراهه على الشيء، فيخفف الأمر عليه، ويعلم أنه لا يطلب ذلك الشيء إلا برضاه، وأما الله ﷺ فهو منزه عن ذلك. فليس للتعليق فائدة ابن حجر \_ فتح الباري: 11/101.

<sup>(2)</sup> الفروق: 4/285 \_ 286.

<sup>(3)</sup> الدعاء بالمغفرة ورد في عدد من الأحاديث، منها: الحديث الأول الذي ذكره القرافي في الباب الثامن وهو حديث أبي موسى الأشعري أن النبي الله كان يدعو بهذا الدعاء: «رب اخفر لي خطيتي، وإسرافي في أمري كله وما أنت أعلم به مني، اللّهم أخفر لي خطاياي، وعمدي وجهلي وجدي، وكل ذلك عندي، اللّهم أغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، أنت المقدم وأنت الموخر وأنت على كل شيء قدير، صحيح البخاري بفتح الباري: 196/11

<sup>(4)</sup> الوسيلة: هي ما يتقرب به إلى الكبير، تقول: توسلت، أي: تقربت، وتطلق على المنزلة العلية، كما جاء ذلك في حديث عبدالله بن عمرو أله عند مسلم بلفظ: «فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة» صحيح مسلم بشرح النووي: 4/85.

والفضيلة<sup>(1)</sup> والدرجة الرفيعة، وإعطائه المقام المحمود الذي وعد به<sup>(2)</sup> وذلك كله معلوم الحصول عندنا وعنده<sup>(3)</sup>.

# المثال الثاني من مناقشة ابن الشاط للقرافي في قوله:

تقريراً للقسم الثامن من الدعاء المحرم الذي ليس بكفر: هو أن يقول الداعي: اللَّهم افعل بي ما أنت له أهل في الدنيا والآخرة، وهو دعاء قبيح، لأن الله تعالى هو أهل لمغفرة الذنوب كما هو أهل للمؤاخذة عليها. فمن دعا بذلك فقد سأل من الله تعالى أن يفعل به إما الخير وإما الشر، لأن الدعاء بمثل هذا فيه إظهار الاستغناء، وعدم الافتقار إلى الله تعالى فيكون معصية (4).

<sup>(1)</sup> الفضيلة: المرتبة الزائدة على سائر الخلائق، ويحتمل أن تكون منزلة أخرى، أو تكون تفسير للوسيلة/ ابن حجر \_ فتح الباري: 2/95.

<sup>(2)</sup> المقام المحمود الذي وعدته: المقام الذي يحمد القائم فيه، وهو عام في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات.

ومعنى: وابعثه المقام المحمود: أقمه يوم القيامة مقاماً محموداً وابعثه: أعطه - المصدر السابق.

ومعنى: الذي وعدته هو قوله تعالى: ﴿عَنَىٰ أَن يَبْمَنْكَ رَبُّكَ مَقَامًا عَمْرُدَا﴾ [الإسراء: 79].

قال ابن حجر: ويحتمل أن يكون المراد بمقام المحمود الشفاعة، كما هو المشهور، وأن يكون الإجلاس هو المنزلة المعبر عنها بالوسيلة أو الفضيلة/ المصدر السابق. ولفظ الحديث عند البخاري عن جابر بن عبدالله الله الله الله الله قال: من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت سيدنا محمداً الوسيلة والغضيلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتيا/ صحبح البخاري بفتح الباري: 94/2.

الدعوة التامة: دعوة التوحيد التي لا يدخلها تغيير ولا تبديل فهي باقية إلى يوم القيامة، والشفاعة للمذنبين عامة؛ لأن للنبي شخ شفاعات أخرى، مثل: إدخال الجنة عدداً من أمته بغير حساب، وكرفع الدرجات، فيعطي كل واحد ما يناسبه/ فتح البارى: 26/2.

<sup>(3)</sup> إدرار الشروق بأسفل الفروق: 4/286.

<sup>(4)</sup> الفروق: 4/286 ـ 288ـ

وهذا الدعاء إنما يستقيم على مذهب المعتزلة (1) الذين يعتقدون أن الله تعالى يجب عليه رعاية المصالح، وأنه أهل للخير فقط، ولا ينسب لجلاله إلا ذلك (2).

ومذهب المعتزلة إما كفر، أو فسوق بإجماع أهل السُّنَّة، فلا خير في هذا الدعاء (3).

قال ابن الشاط مناقشاً القرافي في حكمه لمثل هذا الدعاء بأنه معصية فيه نظر؛ لأنه لا يخلو أن يكون الداعي ممن يعتقد مذهب الاعتزال أو لا؟

فإن كان الأول: فذلك ضلال، وهو مختلف فيه هل هو كفر، أو ضلال غير كفر؟ (4) وإن كان الداعي لا يعتقد مذهب الاعتزال فقرينة الحال أن الداعي لا يريد لنفسه إلا الخير مع سلامته من عقيدة الاعتزال، فلا يكون هذا الدعاء لا كفراً ولا معصية (5).

<sup>(1)</sup> المعتزلة: هم أصحاب المذهب الفلسفي الذي ظهر وذاع أمره في القرن الثاني للهجرة، وفتح المجال للاجتهاد، والبحث النظري في تحكيم العقل ولو خالف النص الشرعي، وبذلك انعزلوا بآرائهم المتطرفة في عقائد الدين عن أهل السُّنة والجماعة. وقد تأثر هذا المذهب بعوامل خارجية عن البيئة الإسلامية والعقائد الصحيحة السليمة كالمسيحية واليهودية والفلسفة اليونانية، وصارت تعاليمهم وآراؤهم مزيجاً مما ذكر، إساءة للإسلام والمسلمين/ صبحى الصالح. النظم الإسلامية: 155.

<sup>(2)</sup> ومن أقوالهم \_ كذلك: القرآن مُخلوق حادث وليس قديماً، وإن مرتكب الكبيرة ليس مؤمناً ولا كافراً، وإنما هو في منزلة بين المنزلتين. . / المصدر السابق: 154.

<sup>(3)</sup> من الباحثين من يرى أن هذا المذهب ضلال غير كفر، لأن أهم شيء عند أهل الاعتزال هو التوحيد حتى نسبوا إليه، فقيل فيهم: أهل التوحيد، وإن الكلام في التوحيد كان لهم دون سواهم، فكل من تكلم في التوحيد والعقائد ـ خارج كتبهم وتصانيفهم ـ كان ينظر إلى الموضوع نظرة سطحية.

أما المعنزلة فكانوا لتعمقهم في البحث يردون على الملحدين ويربطون بين النصوص القرآنية والآراء العقلية التي دعوا الناس إلى التفكير فيها/ المصدر السابق: 156 - 157.

<sup>(4)</sup> الفروق: 4/286 ـ 288.

<sup>(5)</sup> إدرار الشروق بأسفل الفروق: 4/288.

# 4 ـ الباب الرابع: آداب الدعاء الباطنة والظاهرة:

جمع المؤلف هذه الآداب في الفصول الثلاثة التالية:

أ ـ الآداب الباطنة، وعددها عشرة.

ب ـ الآداب الظاهرة، عشرة كذلك.

ج \_ هيئات الداعين، عشرة أيضاً.

هذا التنظيم لآداب الدعاء، وإحصاؤها في ثلاثين تفرد به المؤلف، إذ لم يأت به أحد ممن تناولوا هذه الآداب بالبحث والتفصيل.

فأبو حامد الغزالي \_ مثلاً \_ في كتابه «إحياء علوم الدين» ذكر أن جملتها عشرة، وهي متداخلة. منها: ما يرجع إلى الأدب الباطني، ومنها: ما يرجع إلى الظاهري<sup>(1)</sup>.

والحافظ أحمد بن حجر العسقلاني في كتابه «فتح الباري» نص على أن هذه الآداب تسعة (2).

هذه الآداب بفصولها الثلاثة استخلصها القرافي بعد الاستقراء والتعمق في البحث، وتتبع النصوص الشرعية، كما يتجلى ذلك من خلال قراءتها والتدبر في معانيها.

وقد وفى بشرحها، والتمثيل لها. ولكنه في الأدب العاشر: هيئات الداعين خرج عن دائرة الشرع إلى العادات، وما كان متعارفاً آنذاك من أقوال الأطباء في ذلك العصر فقال: «على الداعي أن تكون أغذيته في تلك الأيام المتقدمة على الدعاء من النبات متجنباً الحيوان ولحومه، والأدهان المستخرجة منه، ويقتصر على دهن الزيتون فإنه الشجرة

<sup>(1)</sup> الإحياء: 1/304.

<sup>(2)</sup> فتح الباري: 11/141.

المباركة ا(1).

"ويقال: للحم ضراوة كضراوة الخمر<sup>(2)</sup>، والعادة قد شهدت بأن اجتناب اللحوم والإقلال منها مما يوجب رقة القلب وإصلاحه، وهذا كله بشرط حفظ المزاج الذي يصون العقل، ويذكي القلب.

ثم تراجع القرافي وقال: «قلت: هذا الأدب العاشر لا أصل له في الشرع فلا يلتفت إليه والله أعلم)(3).

وكان على القرافي أن لا يذكر هذا أصلاً لمناقضته لأمر الله تعالى بأكل اللحوم لمنافعها الكثيرة للبدن ولو كان المراد منها منع المبالغة في أكل اللحوم حتى لا يصبح عادة يصعب تركها لمن ألفها كالإدمان على شرب المسكر.

بيد أن تشبيه ضرر الإكثار من تناول اللحوم بمضار الخمرة بالغت فيه هذه العادة مبالغة كبيرة، وذلك لأن المفاسد التي تحدثها الخمر من جراء تناولها عظيمة وكبيرة، بينما الإكثار من تناول اللحوم ضرره قليل على البدن وأيضاً فلا يصح قياس الطيب على الخبيث.

<sup>(1)</sup> رصفها بذلك القرآن الكريم في قوله جل وعلاه: ﴿اللّهُ ثُورُ السَّكُونِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ ثُويهِ كَيْفَكُورَ فِيهَا مِصْبَاغُ الْمِصْبَاغُ فِي نُيكِبَةٌ الزُّبَابَةُ كَأَنَهَا كُوكَتُ دُرْنَ بُوفَدُ مِن شَجَرَةِ مُبْدَكَةِ نَيْمَا يُعِينَهُ وَلَوْ لَمْ تَسْسَسُهُ نَاذُ ثُورً عَلَى ثُورً بَهْدِى اللهُ لِيُورِهِ مَن بَنَاهُ ﴾ [النور: 35].

المشكاة: الطاقة غير النافذة، أي: الأنبوبة في قنديل.

<sup>(2)</sup> هذا القول رواه الإمام مالك عن عمر بن الخطاب ﷺ، قال: "إياكم واللحم فإن له ضراوة كضراوة المخمر" الموطأ بهامش المنتقى: 7/253.

قال أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي (ت494هـ/770) في شرحه لهذا الأثر في كتابه «المنتقى»: أراد عمر منع التنعم بالمبالغة في أكل اللحم حتى لا يصبح عادة يصعب تركها لمن تعود عليها كالإدمان على الخمر.

فما يدعو إليه مالك هو الاقتصاد، والاقتصار على أيسر الأوقات، فإذا زاد على هذا القدر المنتوب يكون إسرافاً مضراً، والإسراف محرم/ المنتقى: 7/ 253.

<sup>(3)</sup> المنجيات: 14أ.

ولكن إذا كانت العادة موجودة ونزل القرآن بإقرارها صارت شرعاً يتبع مثل رفع الأصوات بالدعاء في صلاة الاستسقاء، وإيقاعها في الفلوات اللذين كانا عادة وشعاراً لأهل الجاهلية إذا أجدبوا.

وقد استثني رفع الأصوات بالدعاء هنا من آداب الدعاء المطلوب فيه خفض الصوت، لأن رفعه يشعر بغيبة المطلوب، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ﴿إِنَّ اَللَّهَ هُوَ اَلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾(١).

# الباب الخامس: الأزمنة الفاضلة المختارة للدعاء:

حددها المؤلف في عشرة: ليالي رمضان \_ يوم عرفة \_ عاشوراء، ويلحق به تاسوعاء \_ ليلة الجمعة ويومها \_ عشر ذي الحجة \_ شعبان \_ الأشهر الحرام \_ أيام النحر \_ أيام رجب \_ الأسحار.

وقد مر على الأزمنة التسعة الأول مر الكرام بدون تحليل ولا استشهاد على غير ما عرفناه، أما في الزمن العاشر وهو الأسحار فقد أفاض في بحثه، لأنه كما قال: أفضل للترغيب والحث على الدعاء فيه بنص القرآن الكريم والسُّنَّة الشريفة، لأنه وقت الغفلة والالتذاذ بالنوم والأزواج، بينما القائم في ذلك الوقت مؤثر لربه على نفسه.

وقاس القرافي على التقرب إلى الله تعالى بالدعاء وطلب المغفرة في الأسحار. قاس عليه كل ذاكر لله تعالى من الغافلين، وكل قائم لحدود الله بما غفل عنه الناس<sup>(2)</sup>.

## الباب السادس: البقاع الفاضلة المختارة للدعاء:

أحصاها المؤلف في عشرة ولا نقاش في فضل وبركة الثمانية الأولى (3) ما عدا المكان التاسع وهو أرض اليمن، والمكان العاشر وهو أرض المغرب.

<sup>(1)</sup> سورة غافر، الآية: 20.

<sup>(2)</sup> المنجيات: 14أ.

<sup>(3)</sup> المصدر السابق: 14أب.

فبالنسبة لأرض اليمن فلحديث مسلم: «جاء أهل اليمن. هم أرق أنتدة، الإيمان يمان، والفقه يمان، والحكمة يمانية) (1).

فهذا الحديث دل ظاهره على فضل أهل اليمن وأهله، وهو اعتماد القرافي في تفضيله، ولكن المحدثين والعلماء أوَّلوا الحديث بتأويلات عدة أضعفت دلالته على ظاهره (2).

أما المكان العاشر، وهو أرض المغرب، فقد دعم المؤلف فضله، وفضل أهله بحديث: «لا تزال طائفة...» الحديث<sup>(3)</sup>.

لم يكمل القرافي ذكر هذا الحديث بأكمله، ولفظه كما جاء عن ابن عربي (4) في كتابه «الفتوحات المكية»: «لا تزال طائفة من أهل المغرب (5) ظاهرين على الحق إلى يوم القيامة....» الحديث (6)(7).

ولكن ابن عربي لم يذكر لهذا الحديث إسناداً، ولا مصدراً موثوقاً به مما يثير الريبة في صحته.

وبناءً على اختلاف روايات الحديث في تعيين هذه الطائفة المسلمة

<sup>(1)</sup> صحيح مسلم بشرح النووي: 32/2 ـ 33.

<sup>(2)</sup> المصدر السابق.

<sup>(3)</sup> المنجيات: 14ب ـ 15أ.

<sup>(4)</sup> هو: محبي الدين أبو بكر ابن عربي الحاتمي الطائي الصوني الكبير (ت638هـ/996م) الحكيم، الفقيه، المفسر المتكلم الشاعر، وقد اختلف العلماء فيه: فقائل بكفره، وقائل بغلوه وتطرفه، ولذلك وقع التحذير من الاشتغال بكتبه لمخالفتها ظاهر ما عليه الجمهور/ الحصكفي في الدر المختار: 3/303، والحجوي في الفر السامى: 172/2 بالهامش.

<sup>(5)</sup> هذه الطائفة التي وقع تعينها بالمغرب الأقصى هنا اختلفت روايات الحديث في تحديد مكانها، ففي رواية: أنه بيت المقدس، وفي رواية: أنه الشام، وفي رواية: أنه المغرب/ ابن حجر، فتح الباري: 135/295.

<sup>(6)</sup> الفتوحات المكية \_ باب ختم الأولياء: 308.

<sup>(7)</sup> المنجيات: 14ب ـ 15أ.

الصالحة المجاهدة الصابرة، وبناءً على عدم توثيق الحديث، فإنه لا يمكن الجزم بأن هذه مكانها المغرب.

ولا يكفي ما ذكره القرافي دعماً لموطن هذه الطائفة بالمغرب الأقصى على ما يقال عنه آنذاك في عصر القرافي من اقامة الدين وصحة العقائد حتى لا يكاد يوجد اليوم على وجه الأرض إقليم أصح منه عقيدة، ولا أجمع كلمة ولا أشد على الدين حمية، ولأنه في غاية البعد عن المشرق الذي ذمه الرسول الشين (1).(2).

وكان على القرافي التثبت في مدى صحة رواية هذا الحديث أولاً قبل الجزم والتيقن في درجته: صحة أو حسناً، أو ضعفاً، لا أن يسترسل في دعمه بما يتناقل من الأخبار والاعتماد عليها، وهذا عيب مسيء إلى علمائنا أمثال مؤلفنا، لأن الدين لا يثبت بمثل هذا.

وعدم التحقق عن مدى صحة الحديث أوقعه بالاستشهاد بالحديثين الموضوعين التاليين:

الأول: استدل به القرافي على وجوب ارتباط العلم بالعمل وهو: (الناس كلهم هلكى إلا العالمون والعاملون كلهم هلكى إلا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم)(3). عند تقريره: أن الجهل بما تؤدي إليه الأدعية ليس عذراً للداعي(4).

الثاني: ذكر القرافي في الفصل الثالث من هيئات الداعين التوجه نحو الكعبة لمزيد فضله وقال: «فقد صح أفضل المجالس ما كان

<sup>(1)</sup> جاء هذا في حديث عبدالله بن عمر لله عند البخاري عن النبي ذي أنه قام إلى جانب المنبر فقال: «الفتنة هاهنا، الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان ـ أو قال: قرن الشمس ١٠/ فتح الباري: 15/13.

<sup>(2)</sup> المنجيات: 14ب \_ 15أ.

<sup>(3)</sup> موضوعات الصاغاني 38، والألباني في كتابه (سلسلة الأحاديث الموضوعة): 76.

<sup>(4)</sup> المنجيات: 3أ.

مستقبلاً <sup>(1)</sup>.

لكن هذا لم يصح، ولم يثبت أنه حديث، وقد صح أنه قول مأثور للفقيه التابعي مكحول الدمشقي<sup>(2)</sup>.

## الباب السابع: عوارض الدعاء:

تسمية هذا الباب من اجتهادات القرافي، والعوارض جمع عارض، والمراد به هنا ما يعترض الدعاء من أمور، تكون سبباً في الإخلال بصحته وصدقه، والحيلولة دون استجابته.

وهذه العوارض استقل القرافي بذكرها، وجمعها في ثمانية، وعكف على بيانها، واستنباط أحكام لها، وسنتناول ستة منها بالبحث والتعليق.

1 - العارض الأول: سؤال الله تعالى والضراعة إليه بأحد المخلوقات المعظمة عنده كقول الداعي: اللَّهمّ إني أسألك بنور عرشك أو ببيتك المحرم أو بنبينا إبراهيم عَلَيْتُهُ، ونحو ذلك من المخلوقات التي عظمها الله تعالى.

فالدعاء بأي صيغة من تلك الصيغ أو مثلها بين القرافي أن الفقهاء لم يثبت عندهم تقرير حكم له بالجواز أو المنع.

ولذلك اجتهد في استنباط حكم الدعاء بنحو ذلك بقياسه على القسم على الله على الله تعالى بمخلوقاته المعظمة وذلك بالرجوع إلى قاعدة وجوب تعظيمه تعالى على كافة المخلوقات، وتقسيم هذا التعظيم إلى أقسام ثلاثة:

قسم مجمع عليه، وهو أنه يحرم تعظيم غيره به كالوحدانية والربوبية وقسم ثان تجوز معاملة غيره به كاعتقاد الرحمة والإحسان، وقد نص القرافي على أنه محل إجماع لدى العلماء، بينما قال الحافظ أحمد بن حجر أن فيه تفصيلاً (3).

<sup>(1)</sup> المنجيات: 13أ.

<sup>(2)</sup> مصنف ابن أبي شيبة: 164/6.

<sup>(3)</sup> فتح الباري: 11/225.

أما القسم الثالث فقد اختلف فيه العلماء هل يختص التعظيم به تعالى أم لا:

فقائل بالتحريم، وقائل بالكراهة، ما عدا الحلف بالأصنام فالإجماع على تحريمه، ومن هذا القسم الحلف على الله تعالى ببعض مخلوقاته (1).

قال القرافي بعد بسطه لهذه الأقسام الثلاثة: فمتقضى هذه القاعدة: أن يجري الخلاف \_ كذلك \_ في سؤال الله تعالى ببعض مخلوقاته المعظمة، ويكون الحكم منع الدعاء بذلك.

ثم قال: وعلى فرض وقوع الخلاف فيه فينبغي للعاقل أن يتجنبه على كل تقدير، إما لتحريمه أو على سبيل الورع<sup>(2)</sup>.

2 - التعارض بين الدعاء والثناء على الله تعالى: في هذا العارض الثاني تجلى اجتهاد القرافي في دفع إشكال التعارض بين الثناء على الله تعالى بذكره وتحميده وتكبيره، وبين الأمر بالدعاء في قوله ﷺ: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِ ﴾ (ق) . وبين الأمر بذكره تعالى المشغل عن دعائه في حديث أبي سعيد الخدري ﷺ عن الترمذي عن النبي ﷺ: "من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (٩٠٠).

وقد توصل إلى اجتهاده في تفصيله القول في حالات ثلاث: حالة تعيين الدعاء ومشروعيته، وحالة تعيين الدعاء ولم يشرع فيها الثناء، وحالة لم يشرع فيها الدعاء ولا الثناء، وهي التي يحمل عليها حديث الخدري: همن شغله...».

ففي هذه الحالة الأخيرة يرى القرافي تقديم الثناء على الدعاء لما فيه من إيثار الرب وإجلاله على مصالح العبد وشؤونه (6).

<sup>(1)</sup> المنجيات: 15أ ـ 15ب.

<sup>(2)</sup> المنجات: 15ب.

<sup>(3)</sup> سورة غافر، الآية: 60.

<sup>(4)</sup> جامع الترمذي: 2/152.

<sup>(5)</sup> المنجيات: 15ب.

3 - التعارض بين دعاء الإنسان لنفسه ودعائه لغيره، فهل يجمع بينهما أو أيهما يقدم؟

رأى القرافي أن الصواب البدء بدعاء الإنسان لنفسه على غيره، ودعم اجتهاده أولاً: بما جاء في القرآن الكريم في دعاء سيدنا نوح عَلِيَنَا ، حيث بدأ بنفسه، فقال الله تعالى على لسانه: ﴿زَبِ آغْفِرُ لِي وَلِنَائِدَي وَلِنَانَ دَخَلَ بَيْوَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ (1).

وثانياً: استدل القرافي بالقاعدة الشرعية التي لا اختلاف فيها بين العلماء وهي: أن القرب لا يدخلها الإيثار.

ومن فروع هذه القاعدة: أنه لا يجوز أن يؤثر المسلم غيره على نفسه بالأذان أو بفرجة الصف الأول في صلاة الجماعة، أو غير ذلك من أنواع القرب<sup>(2)</sup>.

4 ـ مسح اليدين بالوجه بعد رفعهما بالدعاء، وهو عند الخواص من العلماء بدعة يخل بمشروعية الدعاء في نظرهم (3).

والظاهر أن القرافي أتى بهذا العارض ليرد عليهم، فبين أن هذا ما يفعله كثير من الناس والمراد بهم الجمهور في مقابلة الخواص، والقرافي من الجمهور.

فالجمهور ينفون أن يكون مسح اليدين بالوجه بعد رفعهما في الدعاء بدعة. أو أنه مخالف للسُّنَّة لورود عدة أحاديث عن الرسول في في ذلك وقد ذكرنا ذلك عند الحديث عن هذا العارض في التحقيق.

5 ـ سوال الدعاء من الغير: رأى القرافي أن على الإنسان أن يستوهب الدعاء من كل أحد، ولو كان من شر خلق الله، لأن فضل الله كثير لا يدخل تحت حصر، ولا ينقطع عن بر ولا فاجر<sup>(4)</sup>.

سورة نوح، الآية: 28.

<sup>(2)</sup> المنجيات: 15 ـ 16أ.

<sup>(3)</sup> المنجيات: 16أ.

<sup>(4)</sup> المنجيات: 16ب.

لكن طلب الدعاء من الأشرار مناقض لما قرره القرافي نفسه عن العلماء في آداب الدعاء الباطنة، وهو اجتناب المحرمات (1).

وهو منقوض \_ أيضاً \_ بعمدة العلماء على ذلك بحديث مسلم عن النبي ﷺ: "في الرجل الذي يطيل السفر، أشعث أغبر، يمد يديه إلى السماء: يا رب، يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملسه حرام، وغذي بالحرام فأنى يستجاب لذلك؟».

6 ـ طلب الإنسان الدعاء له من غيره: ذكر القرافي أن هذا المطلوب منه الدعاء قد يمتنع بسبب تلبسه بالمعصية، أو الخوف من الرياء (2).

فهذا الامتناع عن تلبية طلب غيره الدعاء له وصفه القرافي بأنه النحراف عن الصواب. ولكن إذا كان امتناعه بسبب المعصية فكيف يسوغ له الدعاء لغيره، وقد سبق لنا قبل قليل: أن من آداب الدعاء الباطنة اجتناب المحرمات والمعاصي، بينما القرافي هنا يتجاوز عن ذلك، ويحث على الدعاء، ولو كان الداعي عاصياً، اعتماداً على فضل الله تعالى.

أما الامتناع عن الدعاء خوف الرياء، لأنه محبط للأعمال فإن القرافي رأى أن الدعاء هو عبادة وطاعة الله تعالى، والرياء مفسد للأعمال، ولذلك فإنه لا يجوز ترك الطاعات من أجل ما يفسدها، وإنما يحسن ذلك إذا كانت الطاعة ليست واجبة وبذل الإنسان جهده في ترك الرياء عن نفسه، فعجز عنه، وحينئذٍ يجب ترك المندوب للرياء المحرم(٥).

والسؤال هنا: هل الاستجابة لطلب الدعاء للغير واجبة أو مندوبة؟

<sup>(1)</sup> المنجيات: 11ب.

<sup>(2)</sup> المنجيات: 16أ.

<sup>(3)</sup> المنجيات: 17أ.

والظاهر أنها مندربة، ولهذا فالحكم يكون بترك الدعاء المطلوب المندوب للرباء المحرم.

وأما الباب الثامن الذي ذكر فيه القرافي عشرة أدعية للرسول ﷺ، وحذف المدون أو الناسخ تسعة منها ولم يبق منها إلا الحديث الأول مبتوراً، وقد سبق الحديث عن هذا.

ومثل ذلك الباب التاسع، الذي أورد فيه القرافي أدعية للسلف الصالح، وتم حذفها ولا أثر للمؤلف فيها، وقد مر الحديث عن ذلك أيضاً.

وبالنسبة للباب العاشر والأخير «اسم الله الأعظم» فالقرافي ركز فيه على القول بأن اسم الله الأعظم له حقيقة في نفسه، ثم بين مذاهب العلماء في تحديد معناه بياناً علمياً دقيقاً، بالشرح والتمثيل، ونأى بنفسه عن سرد أخبار قد تكون غير موثوق بها، منها:

يقال: أن عيسى ابن مريم علي كان إذا أراد أن يحيي الموتى يدعو بهذا الدعاء: ياحي يا قيوم.

ويقال: إن آصف بن برخيا<sup>(1)</sup> لما أراد أن يأتي بعرش بلقيس لسليمان عَلَيْتُلَا قال: يا حي يا قيوم.

ويقال: إن بني إسرائيل سألوا موسى عَلَيْتُهِ عن اسم الله الأعظم، فقال لهم: «أيا هيا شراهيا» يعني: يا حي يا قيوم (2).

وصفوة القول: فإن كتاب المنجيات والموبقات في الأدعية، للعالم الكبير الشيخ شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي، رغم صغر حجمه، كتاب جليل طريف مبتكر في بابه، طيب المحتوى رفيع المستوى علماً

<sup>(1)</sup> أصف بن برخيا: اختلفت أقوال العلماء في تعيينه، ووصلت إلى حوالى سبعة، ولكن القول المشهور أن آصف كان وزيراً لسليمان عَيْنَا وكان صديقاً يعلم اسم الله الأعظم، إذا دعا به أجيب/ التفسير الكبير: 6/409، وتفسير ابن كثير: 364/3.

<sup>(2)</sup> الجامع لأحكام القرآن: 3/ 271.

جماً، واستدلالاً مركزاً، وعمقاً في البحث، واستقراء، واستنباطاً وأسلوباً جلماً.

وكل ذلك دل على رجاحة عقل مؤلفه، وثقوب ذهنه، وتبحره فيما تناوله فيه: فقهاً بقواعده وأصولاً، وعقيدة، وأدباً رفيعاً.

ولن ينال من قيمته العليا ما اقتطعه الناسخ منه، ولا ندرة ما نوقش فيه سواء في بعض المسائل العلمية، أو المنهجية، أو الغفلة عما يجب التثبت منه، وإغفال ذلك لا يغتفر، فسبحان من لا يعزب عن عمله مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر.



القسم الثاني تحقيق كتاب المنجيات والموبقات في الأدعية



سنتناول في هذه المقدمة ثلاثة أمور: وصف المخطوطة ـ الهوامش ـ الرموز والإشارات المتخللة في ثناياها.

#### أ ـ وصف المخطوطة:

اعتمدت في هذا التحقيق لكتاب الشهاب القرافي على نسخة خطية وحيدة منحني إياها شيخنا الكريم «الطيب بسيس» لما رآني منشغلاً بتحقيق كتاب القرافي «الأمنية في إدراك النية» وأكد علي \_ حفظه الله \_ إبراز هذا الكتاب المغمور النادر وجوده في المكتبات، والعمل على نشره لإفادة الأمة بما أنتجته قريحة القرافي في موضوع الدعاء.

وبهذا المخطوط عشرون ورقة أوله: «بسم الله الرحمان الرحيم، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم، الحمد لله رب العالمين وصلواته وسلامه على محمد سيد المرسلين، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين، وسائر الصالحين».

«أما بعد، فهذا كتاب «الموبقات والمنجيات من الدعوات<sup>(1)</sup>» للإمام أحمد بن إدريس القرافي رحمه الله تعالى...».

وجاء في آخر هذه النسخة: «تم الكتاب، والحمد لله رب العالمين،

<sup>(1)</sup> سبق قبل أن هذا العنوان محرف.

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد، وعلى آله وصحبه تسليماً كثيراً دائماً إلى يوم الدين، والحمد لله رب العالمين<sup>(1)</sup>.

كان اعتمادي في التحقيق على هذه النسخة المخطوطة الوحيدة، لأني لم أتمكن من العثور على نسخة أخرى أولاً، ولوضوح الخط المكتوبة به ثانياً.

خطها تونسي مستحسن مقروء، مكتوبة بالحبر الأسود كلها، كثيرة الأخطاء الرسمية مقاسها 14 × 20، لا يوجد بها اسم الناسخ، ولا تاريخ النسخ أبرز فيها الناسخ الأبواب والفصول والعناوين بجر أحد حروفها بخط طويل، وقد يصنع دائرة تتوسطها نقطة، أو علامة عند نهاية كل عنوان، ولكن بقلة.

أما الترقيم للصفحات فاكتفى فيه الناسخ بكتابة الكلمة الأخيرة التي ينتهي بها ظهر الورقة «ب» كتابتها في أول سطر وجه الورقة الموالية «أ» وعلى هذا النمط القديم تسلسلت أوراق الكتاب بدءاً من أول ورقة إلى آخر ورقة دون ترقيم للأوراق أو الصفحات، الذي وضعته أنا بعد ذلك بين معقفين.

واعتمدت في تحقيقي - كذلك - في الباب الثالث من هذه النسخة على ما كتبه القرافي بنفسه في كتابه «الفروق» عند تبيانه لأقسام الأدعية (2) وهو أوضح وأبين، وكأنه رأى أن ما حرره في كتابه هذا «المنجيات والموبقات في الأدعية» موجز مختصر، يعتريه الغموض أحباناً، وصعوبة الفهم والإدراك أحباناً أخرى، فتلافى ذلك في كتابه «الفروق» وحلل ما

<sup>(1)</sup> لم يرد في آخر هذه المخطوطة لا اسم الناسخ لها، ولا تاريخ نسخها.

<sup>(2)</sup> أقسام الأدعية حللها القرافي في ثلاثة فروق من الفرق الرابع والسبعين والمئتين بين قاعدة ما هو كفر، وقاعدة ما ليس بكفر، والفرق الخامس والسبعين والمئتين بين قاعدة ما هو محرم من الدعاء وليس بكفر، وقاعدة ما ليس محرماً، والفرق السادس والسبعين والمئتين بين قاعدة ما هو مكروه من الدعاء، وقاعدة ما ليس مكروهاً الفروق: 4/286 \_ 304.

كان مستعصياً على الفهم، أو يقتضي زيادة شرح وتفسير، وقد علقت على جميع ذلك وأضفت في الهامش كل ما اقتضى التوضيح والبيان.

إن مخطوط الشهاب القرافي هذا بصورته وشكله ومحنواه القيم، علماً جماً، واطلاعاً واسعاً، وتحريراً جيداً، واستقراء دقيقاً، واجتهاداً رصيناً مركزاً، فإنه مع هذا المستوى الرفيع النادر تعرض إلى الإساءة بحذف بعض مما كتبه المؤلف، ودبجه، واستنتجه وقرره، وأفاد به العلماء والطلبة والدارسين.

هذا الحذف الذي لا يغيب عن كل مطالع، وخاصة مما نص عليه الطالب أو الناسخ للكتاب ظناً منه بمعرفته هو بذلك، أو لكونه معلوماً، أو للاختصار، أو ما شاكل ذلك، وحرمان المستفيد القارىء المطالع له منه.

وقد تجلى هذا الحذف في خمسة مواضع من الكتاب: المقدمة والباب السابع والثامن والتاسع والخاتمة.

#### 1 - المقدمة:

افتتح الكتاب بالمقدمة التالية: بسم الله الرحمٰن الرحيم، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

«الحمد لله رب العالمين، وصلاته وسلامه على محمد سيد المرسلين، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين، وسائر الصالحين، أما بعد...».

هذه الافتتاحية وإن كانت موفية بما يجب على كل شارع في تصنيف كتاب أن يبدأ بأربعة أمور: البسملة، والحمدلة، والصلاة على النبي على النبي والتشهد.

ويسن له ثلاثة أمور: تسمية نفسه، وتسمية كتابه، والإتيان بما يدل على المقصود، وهذا ما يسمى ببراعة الاستهلال(1)، إلا أن هذه الافتتاحية

<sup>(1)</sup> سليمان الجمل على شرح المنهج: 1/5.

ليست على منهج المؤلف وغيره من العلماء، لأنها لم تكتس صبغة أدبية، ولا أسلوباً بديعاً، ولا رونقاً جميلاً أخاذاً، ولا عبارات منمقة مسجوعة مما يدل بوضوح على استبدال المقدمة الأصلية للكتاب بهذه المقدمة التي لم يراع فيها السير على منوال المؤلفين.

#### 2 ـ الباب السابع:

في حديث القرافي عند تحليله للعارض الخامس من عوارض الدعاء: سؤاله من الغير قال: وهو باب عظيم النفع جليل القدر ينبغي لكل عاقل أن يستكثر منه ما استطاع [ثم ذكر حكاية الفرنج حين استسقوا، ثم حكاية فرعون والنيل، ثم قال: ينبغي للإنسان...](1).

فلم يذكر الناقل للكتاب لا حكاية الفرنجة، ولا حكاية فرعون والنيل، لأنه ربما هو يعرف عنهما كل ذلك، وهو نقص مخل بالمعرفة التاريخية في حق القارىء الذي قد لا يعلم شيئاً عنهما، ولا عذر له في أن تكون هاتان الحكايتان مشهورتين آنذاك.

#### 3 \_ الباب الثامن:

ذكر القرافي فيه عشرة أدعية من كتاب الصحاح مروية عن النبي ﷺ قال الناقل للكتاب متحدثاً عن المؤلف في بيانها: [ذكر فيه عشرة أدعية من الصحاح المأثورة عن النبي ﷺ منها ما أخرجه مسلم...](2).

ولكن الناقل أو الناسخ لم يكتب منها إلا الدعاء الأول الذي أخرجه مسلم، ولم يكمله واقتصر على قوله: . . . الحديث.

أما الأدعية التسعة الأخرى فقد حذفها تماماً.

<sup>(1)</sup> المنجيات: 16.

<sup>(2)</sup> المنجيات: 17ب.

#### 4 ـ الباب التاسع:

خصصه القرافي لرواية عدد من أدعية السلف الصالح، قال الناقل عن المؤلف طالباً أو ناسخاً، متحدثاً عنه: [ذكر فيها طرفاً يسيراً من أدعيتهم (1)...] ولكنه لم يذكر شيئاً منها.

فهذا الحذف لما يقارب الثلاثة عشر حديثاً مشروحة ما هو إلا إخلال بقيمة الكتاب العلمية، وهدر وإتلاف لأفكار هذا العالم الجليل، وطرح لمجهوده الكبير في استنطاق النصوص الشرعية لاستخراج أفضل وأدق ما انطوت عليه من المعاني واستنباط الأحكام منها، وتدوينها لإفادة عموم الأمة بها، من علماء وطلاب وغيرهم على امتداد القرون.

أما حذفها فهو خيانة للمؤلف واعتداء على الأمانة العلمية وقد ترددت أول الأمر في تحقيق هذا الكتاب بسبب النقص الذي اشتمل عليه في هذين البابين، ولكن نظراً لقيمة الكتاب العلمية في أبوابه الأخرى عقدت العزم على تحقيقه، وقررت سد هذا النقص في الباب الثامن باختيار تسعة أدعية من الصحاح، تكون في الهوامش مع عدم التعمق كثيراً في شرحها اعتماداً على ما جاء عن ألسنة أقطاب العلماء.

وفي الباب التاسع ملأت فراغه بانتقاء أربعة من أدعية السلف الصالح التي علمها الرسول الله لبعض أصحابه متبوعة ـ كذلك ـ بشروح مرتكزة على ما اصطفاه شيوخنا الأعلام فيها من معان وأفكار وأحكام، وضعتها في الهوامش لا في صدر الصفحات للتفريق بينها وبين النص الأصلى.

ولعل قيامي بسد الثلمة في كلا البابين السابقين من هذا التأليف

<sup>(1)</sup> الطرف البسير معناه: العدد القليل من أدعية السلف الصالح رضوان الله عليهم الذين سبقونا إلى الإسلام، ومن تبعهم بإحسان.

<sup>(2)</sup> المنجيات: 18أ.

الجيد بتوفيق من الله تعالى تلافياً له من الضياع والتلاشي أكون قد أسهمت بجهد يسير في حفظ قطعة من ثرواتنا الفقهية التي عليها مدار أحكام شريعتنا الغراء.

#### 5 - الخاتمة:

جاءت الخاتمة لهذا الكتاب باللفظ التالي: «تم الكتاب، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً، دائماً إلى يوم الدين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين».

هذه الخاتمة إضافة إلى ما جاء فيها تنقصها بعض الآداب التي جرت عادة كثير من العلماء التخلق بها عند ختم تصانيفهم، كالثناء على الله تعالى لتوفيقهم وإعانتهم، وتكليل جهودهم بالنجاح، ثم الدعاء بالنفع لكل من يقرأ التأليف، أو يكتبه، أو يدرسه ويتأمله، أو يجمعه، أو ينشره مع عدم الغفلة عن تسجيل تاريخ الانتهاء منه، تحديداً للعصر، وعلمائه البارزين.

وكتابنا «المنجيات...» خلا من ذكر تاريخ انتهائه، فلا المؤلف أخبر به ولا الناسخ، وهذا غير معهود عند الشهاب القرافي، فلننظر مثلاً ما ختم به كتابه «الأمنية في إدراك النية»(1).

وهذا الكتاب وإن وقعت الغفلة عن تاريخ الانتهاء منه فإنه كان سابقاً لموسوعته الفقهية الرائعة «الذخيرة» كما صرح بذلك، وسابقاً ـ كذلك ـ لكتابه الجليل «الفروق» الذي ألفه بعد «الذخيرة» (3).

<sup>(1)</sup> مجال النية في الفقه الإسلامي متبوعاً بتحقيق كتاب «الأمنية في إدراك النية»: 115 ـ 116.

<sup>(2)</sup> الذخيرة: 1/37/1ب.

<sup>(3)</sup> الفررق: 1/3.

#### ب ـ الهوامش:

استعملت الهوامش أولاً لتعويض الأحاديث المحذوفة من المخطوط في الباب الثامن والتاسع، كما سبق بيانه، ثم للتعاليق بالنص الأصلي على الأمور التالية:

- ـ تخريج الآيات القرآنية الكريمة، والأحاديث النبوية الشريفة.
- ـ إرجاع الأقوال والنقول إلى مصادرها إن وجدت، وأمكن ذلك.
  - ـ تبيان الألفاظ اللغوية والاصطلاحية وشرحها.
- التعريف بالأعلام الواردة في النص بإيجاز مع الإحالة على مصادر الترجمة.
  - البيان الموجز لبعض المسائل المقتضية لذلك.

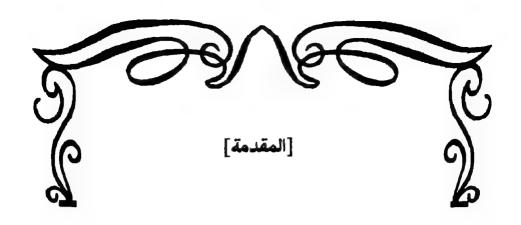
وتنبغي الإشارة هنا إلى أن كل آية كريمة أو حديث شريف، أو علم من الأعلام أغفل التعليق عليه، فمن المؤكد أنه قد سبق بيانه.

#### ج ـ الرموز والإشارات:

يتخلل النص الأصلي أو الهوامش رموز وعلامات يدل كل واحد منها على وضع معين، وفيما يلي بيانها:

- 1 ـ أ ـ وجه الورقة من المخطوط.
- 2 ـ ب ـ ظهر الورقة من المخطوط.
- 3 / الخط المائل للفصل بين الصفحات، والفصل بين التاريخ الهجري والتاريخ الميلادي، والفصل بين النص ومصدره الموثق به.
  - 4 ـ ﴿ ﴾ للآيات الكريمة.
  - 5 \_ أرقام صفحات المخطوط في الحاشية.
  - 6 ـ ( ) الإشارة إلى أرقام التعاليق في الهامش.

- 7 \_ ( ) \_ الفاصلتان المزدوجتان: للاحاديث النبوية، ولحصر أسماء الأعلام، أو أقوال العلماء، أو أسماء الكتب، أو الأماكن، أو تاريخ وفيات الأعلام مع كتابة حرف (ت).
  - 8 ـ [ ] المعقوفتان: لإضافة كلمة ناقصة أو لزيادة في المخطوطة.
    - 9 ـ (1) قوسان بداخلهما رقم للتعاليق في الصلب.



[(١ب)] [بسم الله الرحمان الرحيم، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

الحمد لله رب العالمين، وصلواته وسلامه على سيد المرسلين وسائر الصالحين. أما بعد؛ فهذا الكتاب «المتجيات والموبقات في الأدعية» (1) للإمام أحمد بن إدريس القرافي رحمه الله، وهو يشتمل على عشرة أبواب (2).

<sup>(1)</sup> هذه التسمية هي الصحيحة لعنوان الكتاب، كما جاءت على لسان مؤلفه وليست كما كتبت على غلاف المخطوط، وفي الصفحة الأولى منه «الموبقات والمنجيات من الدعوات» وهي محرفة، وقد أوضحنا هذا فيما مضى عند الحديث عن مقدمة الكتاب في: الفصل الثالث وتبيين اسمه، وموضوعه وأبوابه.

<sup>2)</sup> هذه المقدمة المحصورة بين المعقفين ليست من تأليف القرافي وصياغته، وعبارتها ناطقة بذلك، بينما مقدمة المؤلف الأصلية \_ كما يبدو \_ وقع الاعتداء عليها، فحذفها الناسخ، أو غيره، واستبدلها بهذه الافتتاحية الهزيلة التي لا تتطابق مع ما عودنا عليه الشهاب القرافي، وغيره من علماء عصره المؤلفين، لخلوها من كثير مما ينبغي أن تشتمل عليه مقدمة أي كتاب، فمن ذلك:

أ ـ أن المقدمة تكون معانيها في الغالب. مستوحاة من موضوع الكتاب.

ب ـ أن تكون ذات صبغة أدبية وأسلوب بديع، ورونق أخاذ وعبارات منتقاة مسجوعة.

ج - ذكر الباعث على التأليف.

د - تبيان المقصود من التأليف بتوضيح موضوعه، وأبوابه بكيفية مجملة وهو الوجه الوضاء للكتاب ومضمونه بصفة عامة، الذي يعطي صورة مشرقة مختصرة عن محتواه، ومنهج مؤلفه فيه.

فالإتبان بما لا يدل على المقصود في أي تأليف ـ وهو ما يسمى ببراعة الاستهلال ـ=

<sup>=</sup> دل دلالة جازمة على أن هذه المقدمة ليست من صناعة القرافي وتأكيداً على صدق ما نقول نورد مقتطفات من مقدمة كتابه «الأمنية في إدراك النية».

يقول القرافي في مقدمة هذا الكتاب بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله: «الحمد لله المحيط بخفيات الغيوب، والمطلع على سراثر القلوب... ثم يقول: أما بعد، فإن الباعث لي على تأليف هذا الكتاب مباحث وقعت للفضلاء، تشوقت النفس إلى الكشف عنها، وتحقيق الصواب فيها، منها: لِمَ قال عَلَيْظِيد: «الأعمال بالإرادات، وما الفرق بين نوى وأراد.

ثم يقول: ولما اجتمعت عندي هذه الأسئلة تحركت داعيتي لوضع هذا الكناب، أذكر فيه إن شاء الله عشرة أبواب، ثم ذكرها باباً باباً، وتحديد مباحث كل باب/ مجال النية في الفقه الإسلامي: 325 ـ 329.



وهو<sup>(1)</sup> من الألفاظ المشتركة<sup>(2)</sup> عند العرب، ويريدون به النداء. فيقولون: دعوته أدعوه إذا ناديته.

 <sup>(1)</sup> هو اسم مضمر تقديره: الدعاء.
 والأصل في التعريف ذكر الاسم الظاهر سيقع تعريفه أولاً. لا أن يفهم من المعنى أو السياق فيقال مثلاً: الدعاء هو.

<sup>(2)</sup> اللفظ العربي في دلالته على معناه، وضع ليدل على معنى واحد تارة، مثل: علم، فهم، كتب، وحيناً يدل على أكثر من معنى واحد وهو المشترك، كالدعاء وهذا الاشتراك يكون فى الأسماء والأفعال والحروف.

والاشتراك في الأسماء، مثل: لفظ العين، فإنه وضع ليدل على العين الباصرة وعين الماء الجارية، وعين الذهب...

ومثل: لفظ الجون، فإنه وضع للون الأبيض، والأسود، ومثل: كلمة الولي، فإنه يطلق على المالك للشيء، والصاحب، والقريب، والجار، والحليف....

والاشتراك في الأفعال مثل: لفظ عسعس الذي يدل على أقبل، أو أدبر في قوله تعالى: ﴿وَالَّئِلِ إِنَّا عَسْسَ ﴿ وَالْتَكُويِرِ: 17] أي: أقبل أو أدبر أو مضى، ومثل: كلمة قضى، فإنه يأتي بمعنى حكم كما في قوله تعالى: ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَقَّ يُحْكِمُوكَ فِي اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَقَّ يُحْكِمُوكَ فِي اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

ويُجيء فعل قضى بمعنى علم في قوله جل ذكره: ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَغِيٓ إِسَّرُهِ بِلَ فِي =

وتارة يريدون به الطلب(2) ومنه: ﴿وَيَدَّعُونَنَا رَغَبُّا

= ٱلكِئنب﴾ [الإسراء: 4] أي: أعلمناهم إعلاماً....

أما الاستراك في الحروف، مثل: «من، فإنها تأتي لابتداء الغاية كما في قوله تعالى: ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي آسْرَى بِمَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْسَجِدِ الْحَرَادِ إِلَى الْسَجِدِ الْأَفْعَا ﴾ [الإســـراء: 1]، أي: ابتداء غاية الإسراء تكون من المسجد الحرام.

ونأتي امن؛ للتبعيض كما في قول الحق جل وعلا: ﴿ لَنَ نَنَالُوا ٱلْمِّرَّ حَتَّى تُنفِقُوا مِمَّا يُّمِيرُكُ [آل عمران: 92]، أي: حتى تنفقوا من بعض ما تحبون...

وهذا الاشتراك في الألفاظ كان سبباً كبيراً في اختلاف الفقهاء في كثير من الأحكام. ومن أمثلة ذلك: لفظ القرء، فإنه يطلق على طهر المرأة ويطلق على حيضها قال تعالى مبيناً عدة المطلقة: ﴿ وَٱلْمَالَمُنَاتُ يُرَّبِّمُنَ إِنَّفْسِهِنَّ ثَلَتُهُ قُرُورًا ﴾ [البفرة: 228].

فقال مالك والشافعي وأحمد: القرء هو الطهر، وقال الحنفية: الحيض/ بداية المجتهد: 2/67، والقاموس المحيط: 4/378، 251، والإحكام في أصول الأحكام: 1/23، وما بعدها، وإرشاد الفحول: 19/20.

هذا الجزء من آية، والضمير في اوفيه عائد على القرآن الكريم بدليل الآية التي هي إخبار عن حكاية ابنة شعيب عَلَيْكُ، منادية سيدنا موسى غَلِيْكُ بأمر من أبيها، لما سِقى موسى لابنتي شِعيب الماء في زحمة الواردين، قال تعالى على لسانها: ﴿إِنَّ أَنِي يَدْعُوكُ لِبَجْزِيْكُ أَخِرُ مَا سُفَيْتَ لَنَّا ﴾ [القصص: 25].

(2) اقتصر القرافي في ذكر معانى الدعاء الواردة في القرآن الكريم على ذكر اثنين فقط النداء والطلب، ولكن الشيخ الصوفى المفسر الفقيه المحدث الأديب أبا القاسم عبدالكريم بن هوازن القشيري (ت465هـ/724م) قد ذكر أن لفظ الدعاء مشترك في أكثر من ذلك، ومثل له بما يلي:

أ ـ الدعاء بمعنى العبادة في قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَدْعُ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَشُرُّكُ فَإِن فَمَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا يِّنَ ٱلظَّالِمِينَ ﴿ ﴾ [يونس: 106]، أي: لا تعبد أحداً غير الله تعالى.

ب - الاستغاثة: ﴿ وَأَدْعُوا شُهَدَآءَكُم مِن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُرْ صَلْدِقِينَ ﴾ [البقرة: 23]، أي: يا مشركي مكة القائلين بأن القرآن كلام محمد استغيثوا بالأصنام التي تعبدونها لكي تصدق مدّعاكم، بأن القرآن الكريم ليس كلام الله تعالى.

ح ـ السؤال: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ أَنَّكُونَ أَسْتَجِبُ لَكُونَ [غافر: 60]، أي: اسألوني أجب دعوتكم.

د ـ الـــفـــول: ﴿ مَتَوَنَّهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ وَغَيِّنَهُمْ فِيهَا سَلَمٌّ وَمَاخِرُ مَقَوِّنهُمْ أَنِ الْمُسَدُ لِلْهِ رَبُ الْعَلَيْبِ ﴿ ﴿ ﴿ إِيونَى: 10].

هذا طلب أهل الجنة بعد قولهم: سبحانك اللَّهمَّ، فإذا ما طلبوا ما يريدون وجدوه=

وَرَهُبُ اللَّهُ (1)، أي: رغبة في إحساننا ورحمتنا وخوفاً من عقابنا.

وتقول العرب: الدعوة مثلثة الدال، بالضم يريدون به الوليمة، والفتح يريدون به النداء إلى الطعام أو لغيره، والكسر يراد الانتماء إلى الآباء. ويطلقون المفتوحة \_ أيضاً \_ ويريدون بها الدعاء الذي هو الطلب(2) ومنه الحديث: «لكل نبي دعوة مستجابة»(3).

النَّهُ [الإسراء: 110]، أي: إن كان اسم من أسماء الله الحسنى التسعة والتسعين ينادى به فيه ثناء وتعظيم لله تعالى/ فتح الباري: 96/11.

بين أيديهم، وآخر قولهم: الحمد لله رب العالمين.
 هـ ـ الشناء على الله تعالى: ﴿ وَأَلِ ادْعُوا اللهُ أَو ادْعُوا الرَّمْنَ أَيَّا مَا تَدَعُوا فَلَهُ ٱلْأَسْمَاءُ
 مَنْ يَعُمُ وَاللهِ مِنْ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُلهُ اللهُ ا

 <sup>(1)</sup> سورة الأنبياء: الآية: 90. وهو جزء من آخر الآية فيه مدح الله لأنبيائه المذكورين في هذه السورة بدأه بقوله جل شأنه: ﴿إِنَّهُمْ كَانُواْ يُسْرِعُونَ فِي ٱلْخَبْرَاتِ وَيَدْعُونَتَكَا رَجْبًا وَكَانُواْ لَنَا خُنشِوبِينَ ﴿إِنَّهُمْ كَانُواْ يُسْرِعُونَ فِي الْخَبْرَاتِ وَيَدْعُونَكَا رَجْبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خُنشِوبِينَ ﴾.

<sup>(2)</sup> القاموس المحيط: 4/327، 327.

<sup>(3)</sup> لفظ الحديث كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة أن النبي غ قال: الكل نبي دعوة مستجابة، وأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة الأمتي في الآخرة الصحيح البخاري: 11/96.

والمراد بهذا الحديث: أن كل نبي دعا على أمته بالإهلاك إلا أنا فلم أدع، فأعطيت الشقاعة عوضاً عن ذلك للصبر على أذاهم، وهذا لا يمنع أنه على أناس من قريش بأسمائهم وغيرهم، ولكنه لم يرد إهلاكهم وإنما أراد ردعهم ليتوبوا/ فتح الباري: 96/11 - 97.



وحقيقته الطلب (1)، يجدها العاقل من نفسه عند ضروراته (2).

وحتى عبدة الأوثان فإنهم لمّا تداهمهم الكروب والمصائب بهرعون إلى الواحد الأحد طالبين منه الخلاص والنجاة مما حل بهم، قال تعالى: ﴿ وَإِذَا رَكِبُلُ فِي اَلْفَالِكِ دَعُوا اللّهُ مُؤْلِطِينَ لَهُ اللّهِ لَلْمَا يَخَدَهُمْ إِلَى آلَبَرِ إِنَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿ وَالعَبْكُوتِ: 65].

وضرورات توجه المؤمن إلى ربه تلله بالدعاء في كل شأن من شؤونه هو مذهب جمهور العلماء امتثالاً لأمره تعالى عباده بالتوجه إليه بالضراعة في عدة آيات كريمة، وجملة من الأحاديث النبوية، سبق ذكر البعض منها في المقدمة.

ولكن، ومع هذا اليقين الجازم، والإيمان القاطع بما جاء في كتاب الله تعالى، وسُنَّة نبينا محمد ﷺ من أمر الخالق جل شأنه عبيده الضعفاء بدعائه، والحث عليه، ومع هذا فقد شذت طائفة وخرجت من دائرة الاعتقاد الصحيح قائلة:

 <sup>(1)</sup> يبين القرافي هنا أن لفظ الدعاء، وإن كان مشتركاً \_ كما سبق \_ فإن أصل وضعه في اللغة الدلالة على طلب الحقيقة، ويدل على غيره مجازاً/ التحرير والتنوير: 325/1.

<sup>(2)</sup> هذه الضرورات، هي دوافع النفس الإنسانية الضعيفة التي لا حول لها ولا قوة إلا بتوجهها إلى بارثها الكريم، والالتجاء لحصنه المنيع ولفضله الكبير كلما أرادت خيراً، أو أحست بالشدة والوهن، أو المحنة والابتلاء، فهي تنجه إلى منشئها ذليلة خاضعة ضارعة، داعية إياه، مستغيثة به ليرحمها، ويكشف عنها ما ألم بها من كرب أو ضرر، ويمدها بما سألته من خير أو صحة، أو سلامة، أو أمن، أو فرج لأنه هو رحده المفرج للكروب، والواهب للخيرات، القائل وقوله الحق: ﴿وَإِن يَسَسَّكَ اللهُ بِشَرِ فَلَا صَافِحَ لَهُ اللهُ اللهُ مِن يَشَاهُ مِن عِبَادِوْه وَهُو الفَعْرُ الرَّجِهُ ﴿ إِينَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

## وهو قسم من أقسام الكلام<sup>(1)</sup>

الأفضل ترك الدعاء، والاستسلام لقضاء الله تعالى وقدره، من أدلتهم التي اعتمدوها:
 1 ـ إن الدعاء يشبه الأمر، وذلك من العبد في حق المولى شخ سوء أدب لا يليق بالداعى فعله.

والجواب عن هذه الشبهة: أن هؤلاء نسوا أن دعاء العبد كان بأمر من الله تعالى بدلالة ما ثبت لنا في القرآن العزيز والسُّنَّة الشريفة، وليس سوء أدب بل هو امتثال وخضوع لأمره وعبادته، ولأنه إذا كان المقصود من الدعاء إظهار الذلة والمسكنة، ثم الرضى بما قدره الله وقضاه فذلك من أعظم المقامات التي ينعم بها المرء.

2 ـ الأقدار سابقة، والأقضية متقدمة، والدعاء لا يزيد فيها، وتركه لا ينقص منها شيئاً، فأى فائدة من الدعاء؟

هذه الشبهة خطرت بعقول بعض الصحابة رضوان الله عليهم، فقد أخرج مسلم عن علي بن أبي طالب شخص قال: (كان رسول الله فلا ذات يوم جالساً وفي يده عود ينكت به، فرفع رأسه فقال: (ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار، قالوا: يا رسول الله، فلم نعمل؟ أفلا نتكل؟ قال: لا، اعملوا فكل ميسر لما خلق له، صحيح مسلم بشرح النووي: 177/16.

فقد أخبر غلط أن فائدة العمل هو القدر السابق المفروغ منه قبل رجود الإنسان، فقال: «كل ميسر لما خلق له» أي: أن العبد ميسر في أيام حباته للعمل الذي سبق له القدر قبل وجوده في الأصل، لا يزيده الطلب بالدعاء مثلاً ولا ينقصه الترك شيئاً. وفائدة الدعاء تحصيل الثواب بامتثال الأمر، ثم لاحتمال أن يكون المطلوب موقوفاً على الدعاء، لأن الله تعالى خالق الأسباب والمسببات/ التفسير الكبير: 2/129، على الدعاء، لأن الله تعالى خالق الأسباب والمسببات/ التفسير الكبير: 2/129، وفتح الباري: 477/11.

وقال الإمام محمد بن عمر فخر الدين الرازي الفقيه المفسر المحدث الفيلسوف الطبيب (ت606هـ/199م) قال بعد أن ناقش أدلة هذه الطائفة الشاذة. قال: من أنكر الدعاء فقد أبطل القرآن/ التفسير الكبير: 20/13.

(1) الطلب هو قسم من أقسام الكلام: وبيان ذلك: أن الكلام عند الأصوليين من جملة أقسامه: الخبر والإنشاء.

أ ـ فالخبر هو كل قول يحتمل التصديق والتكذيب ما عدا خبر الله في كتابه العزيز، وخبر النبي على في المدينة السريفة أو ما أجمع عليه علماء المسلمين المجتهدون في أمر من الأمور لأن إجماعهم مرتكز على القرآن الكريم في قوله جل شأنه: ﴿وَمَن يُشَافِقُ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيْنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَنَتَّيَعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ فُولَهِ. مَا قَوْلَ وَنُصَلِهِ. جَهَمَةً مِن وَسَادَتُ مَعِيرًا اللهُ ا

والتصديق للخبر أو التكذيب مثل قولنا لمن أخبرنا بأمر من الأمور، وتبين صدقه: =

= صدقت إن صدقناه، أو كذبت إن كذبناه/ الفروق: ١١/١١، 19.

ب ـ الإنشاء: لغةً: يدل على الخلق والابتداء فمن دلالته على الخلق قوله تعالى: ﴿وَهُو الَّذِيُّ أَنْشَأَكُم مِّن نَفْسٍ وَحِدَةٍ﴾ [الأنعام: 98]، أي: خلقكم.

ودلالته على الابتداء، مثل قولنا: أنشأ فلان يفعل كذا، أي: ابتدأ/ القاموس المحيط: 30/1.

أما الإنشاء في اصطلاح الأصوليين فهو قول يوجب به مدلوله في نفس الأمر، كقولك: حلفت بالله، فإن مدلول القسم وموجبه يلزم الحالف إذا حث كفارة يمين/ الفرق: 1/26، 27.

فالفرق بين الخبر والإنشاء أن الخبر يوجد مدلوله في اعتقاد السامع يصدقه أو يكذبه، أما الإنشاء فهو إلزام بمدلوله، وهو أقسام: الطلب لفعل شيء أو تركه أي إلزام بالفعل أو الترك، مثلاً: اقرأ ـ لا تلعب/ المصدر السابق.

ومن أنسامه: المنادى، نحو: يا صالح، فهو إنشاء لطلب الحضور، وغير ذلك من أنسامه المتعددة/ الغروق: 1/27.

رما سبق هو معنى قول القرافي: الطلب قسم من أقسام الكلام، فهو قسيم الخبر وقسيم صيغ الإنشاء المتعددة/ المصدر السابق.

(1) اقتضاء الفعل: الاقتضاء لغة: يدل على عدى معان، منها:

الدلالة على الشيء كقولنا: اقتضى الأمر الوجوب، أي: دل عليه، ويطلق كذلك: على الاستحقاق للشيء، مثل قولنا: اقتضى الحال كذا: استحقه. ومن ممانيه: الدلالة على مطلق الطلب، كقولك: افعل ما يقتضيه كرمك، أي: ما يطالبك به، ومنه: اقتضى فلان الدين من غيره: طلبه وأخذه منه/ لويس معلوف، المنجد: 673. وفي هذا المعنى جاء حديث جابر بن عبدالله ﴿ (ت78هـ/678م) أن النبي الله والدرم الله رجلاً سمحاً إذا باع أو اشترى، أو اقتضى محبح البخاري بشرح فتع البارى: 4/306، 307.

فقوله ﷺ: (وإذا اقتضى)، أي: طلب قضاء حقه بسهولة/ المصدر السابق.

(2) تفسير الاقتضاء بأنه طلب فعل أو المنع منه هو اصطلاح علماء أصول الفقه، ومعناه طلب الإتبان بفعل، أو طلب ترك الفعل، كفوله تعالى: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيمًا وَلا تَقْرَقُوا ﴾ [آل عمران: 103].

نقد طلب ربنا سبحانه منا وأمرنا بفعل، وهو الاتحاد وجمع الكلمة، لتحقيق عزتنا ونصرتنا، وأردف ذلك بطلب ترك فعل التفرق والتفكك الذي يضعف قوتنا، ويعرضنا للهوان والذلة.

وتعريف الطلب بالاقتضاء \_ ما عرفه المؤلف \_ ينطبق تماماً على الحكم الشرعي =

= التكليفي عند بعض الأصوليين حيث عرفوه بقولهم: «هو خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالاقتضاء/ التنقيع للقرافي: 61.

وأفعال المكلفين هي المطالب التي طالب بها الله تعالى بها عباده المكلفين، وهي على قسمين: طلب فعل، أو طلب ترك فعل.

#### وطلب الإتيان بالفعل قسمان:

- الأول: طلب على سبيل الحتم والإلزام، بحيث يترتب على عدم الامتثال العقاب وهو الواجب، كالأمر بالصلاة وإخراج الزكاة.
- الثاني: طلب الفعل لا على سبيل الحتم والإلزام، بحيث يترتب على المخالفة الحرمان من الأجر والثواب، مثل: صلاة الضحى والوتر، ويسمى هذا المندوب.

#### طلب ترك الفعل، وهو أيضاً قسمان:

- الأول: طلب ترك الفعل على سبيل الحتم والإلزام كالنهي عن السرقة وشرب الخمر بحيث يترتب على العصيان وعدم الامتثال للعقاب، ويسمى المحرم.
- القسم الثاني: طلب ترك الفعل لا على سبيل الحتم والإيجاب، ويترتب على المخالفة وفعل المنهي الحرمان من الأجر والثواب، ويسمى هذا المكروه، مثل النهي عن صلاة النافلة من بعد صلاة الصبح إلى أن تطلع الشمس، ومن بعد صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس.

#### أما المكلفون، فمن هو المكلف؟

المكلف هو العاقل البالغ، فلا تكليف بإحكام الشريعة على صبي لم يبلغ، ولا على مجنون حتى يبرأ لحديث علي بن أبي طالب الله أن رسول الله الله قال: قرفع القلم عن ثلاث: عن المجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ، وعن النائب حتى يستيقظ، وعن الصبى حتى يحتلمه أسن أبى داود \_ كتاب الحدود رقم: 4399.

فالحكم الشرعي التكليفي عند هؤلاء القلة من علماء الأصول: الأقسام الأربعة المذكورة سابقاً خلافاً لجمهور العلماء الذين تقرر عندهم زيادة قسم خامس وهو التخيير بين الفعل والترك، وصار تعريفهم للحكم الشرعي التكليفي بأنه: خطاب الله تعالى القديم المتعلق بأفعال المكلفين بالاقتضاء أو التخيير.

= فالاقتضاء شامل للأقسام الأربعة ـ كما مر تفسيره ـ وزيد في التعريف: أو التخيير، وهو الحكم الشرعي الخامس، ومعناه: تخيير المكلف بين الفعل والترك/ المستصفى: ا/65، وإرشاد الفحول: 6.

وهذا التخيير بين فعل المطلوب أو تركه يسمى المباح اوهو مشتق من الإباحة، وهي لغة: إظهار الشأن، وإعلانه فيقال: أباح سره، إذا أظهره، كما تكون الإباحة بمعنى الإطلاق والإذن، فيقال: أبحته كذا: إذا أذنت له/ القاموس المحيط: 1/60.

وفي الشرع عرف الأصوليون الإباحة بعدة تعاريف، أشهرها: ما خير الشرع المكلفين بين فعله وتركه كالأكل والشرب واللباس والعمل وغير ذلك/ الإحكام للآمدي: 175/1 \_ 176.

وقال أبو حامد الغزالي (ت505ه/1092م) راداً على من أنكر من العلماء اعتبار المباح حكماً شرعياً قال: «المباح من الشرع، وقد صرح فيه بالتخبير بين الفعل والترك وقال: إن شئتم افعلوه، وإن شئتم قاتركوه، فهو خطاب، والحكم لا معنى له إلا الخطاب، ولا سبيل إلى إنكاره المستصفى: 75/1.

وحكم المباح أنه لا ثواب على فعله أو تركه ولكن قد يصير المباح محرماً مؤاخذاً عليه، وقد يصير عبادة، مثاباً عليها.

فمثال صيرورة المباح: معصية الأكل مثلاً، فإن تركه مؤد إلى هلاك النفس، وحفظ النفس واجب، وتركه معصية ومثل ذلك: اللباس، فهو مباح، تلبس هذا أو تترك هذا لكن ينقلب معصية إذا كان كاشفاً للعورة أو مصوراً لها.

أما صيرورة المباح عبادة مثاباً عليها، فكمن ينوي بأكله اكتساب القوة على القيام بالعبادات.

ومما يدل على الإثابة بالمباح ما رواه مسلم عن أبي ذر الغفاري الله (ت22هـ/634م) أن الرسول ﷺ قال: «وفي بضع أحدكم صدقة، قالوا: يا رسول الله، أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجراً قال: نعم. أرأيتم لو وضعها في حرام كان عليه فيها وزر، فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجراً صحيح مسلم: 82/3.

قال القاضي عباض البحصبي (ت476هـ/1064م): في هذا الحديث دلالة على أن المباح ينصرف بالنية إلى الطاعة/ إكمال الإكمال: 345/3.

(1) الالتماس: الطلب، يقال: التمس الشيء من فلان: طلبه/ القاموس المحيط: 250/2.

وهذا الطلب للفعل أو الترك يكون بين متساويين في الرتبة، فليس لأحدهما أمر على الآخر علو أو استعلاء.

### صادراً من الأعلى (1)، فهو الأمر (2)

\_\_\_\_

(1) بيّن القرافي هنا أن خطاب طالب الفعل من لوازمه العلو والاستعلا، وهو شرط تحققه عند الأصوليين، والمراد بالاستعلاء هو هيئة الأمر، بالترفع وإظهار العلو والشرف وعلو المنزلة بالنسبة للمأمور المطالب بالفعل/ التنقيع: 116.

ومعنى ذلك: أن يكون الأمر صادراً من الأعلى وهو الله ﷺ إلى الأدنى، وهم عبيده المكلفون، أو يكون صادراً من بشر أعلى مرتبة من المأمور بأبوة أو سلطان أو صلاح أو نحو ذلك.

(2) الأمر هو طلب الإتيان بالفعل من المكلف على وجه الاستعلاء/ الإحكام: 204/2. وطلب الإتيان بالفعل على وجه الاستعلاء، أي: من الله تعالى الأعلى من العبد المكلف يكون بعدة صيغ نذكر منها اثنين:

أ ـ افعل: كفوله تعالى خطاباً وأمراً للمسلمين المكلفين: ﴿وَأَقِيمُوا السَّلَاةَ وَءَالُوا الزَّكَوةَ وَرَكُمُوا مَم الزَّكِينَ إِلَى إِلَى البقرة: 43].

ب \_ فعل المضارع المقترن بلام الأمر مثل قوله تعالى في وجوب صوم ومضان على كل مسلم مكلف: ﴿فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ النَّهُرَ فَلْيَعُمُ اللَّهُ [البقرة: 185]، أي: من دخل عليه شهر ومضان وهو غير مسافر ولا مريض يجب عليه صومه.

وطلب الفعل على وجه الاستعلاء، أي: من الله تعالى على العبد المكلف على قسمين: طلب على سبيل الوجوب وطلب غير واجب.

1 ـ الأمر بطلب الفعل من المكلف، أي: العبد العاقل البالغ على رجه الوجوب والاستعلاء يسمى الواجب، أو الفرض عند جمهور العلماء وهو ما يترتب على الامتثال لأمر الله تعالى المدح والثواب، ويترتب على تركه وعصيان أمر الله الذم والعقاب. كما سبق ذكره.

والأصل في دلالة الأمر عند الإمام مالك بن أنس وأصحابه الوجوب إذا ورد مطلقاً، أي: لا توجد معه علامة، أي: قرينة تدل على أنه ليس للوجوب كالأمر بالإشهاد على البيع في قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَكَايَعْتُمْ ﴾ [البقرة: 282].

فالأمر هنا للإرشاد وليس للوجوب والقرينة الدالة على ذلك أن المسلمين يبيعون بالأثمان المؤجلة من غير إشهاد في أي بلد إسلامي.

ب - الأمر بطلب الإتبان بالفعل من المكلف ليس على سبيل الوجوب والإلزام، ويسمى المندوب، أي: المطلوب فعله على وجه الاستحباب، وهو ما يمدح ويثاب فاعله، ولا ذم ولا عقاب على تركه، مثل: صلاة الوتر والفجر، والإقامة للصلاة، وصيام الأيام الفاضلة كالاثنين والخميس من كل أسبوع وعاشوراء/ الإحكام: 170/، وشرح التنقيح للقراقي: 134.

وإضافة إلى دلالة فعل الأمر على معنى الوجوب والندب فقد أحصى الأصوليون له=

أو النهى (1)، وإن كان صادراً من الأدنى فهو الدعاء (2).

فإذن، حقيقة الدعاء هي قسم من أقسام الطلب يقتضي الفعل أو الترك صادراً من الأدنى للأعلى.

= معاني أخرى، كالإباحة والكراهة، والتأديب، والتهديد والإهانة... دلت عليها القرائن إذا كان فعل الأمر مطلقاً/ المستصفى: 117، 418.

 (1) النهي لغة: المنع، وشرعاً: طلب ترك الفعل من العبد المكلف على وجه الاستعلاء من الله تعالى والصيغ الدالة عليه، منها:

1 - الفعل المضارع المقترن بلا الناهية، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا نَفْرَهُا الزِّقَّ ﴾ [الإسراء: 32].

ب - صبغة الأمر الدالة على الكف كقوله تعالى: ﴿ فَأَجْتَكِنْبُوا الْرَبْسُ مِنَ ٱلْأَوْشَانِ وَأَجْتَكِنِبُوا الْرَبِهِ الحج: 30].

والأصل في صيغة النهي: لا تفعل: دلالتها على معنى التحريم إلا إذا وجدت علامة، أي: قرينة تحولها إلى معنى آخر كقوله تعالى: ﴿وَلَا نَحْسَبَكَ اللَّهُ غَنفِلًا عَمَّا يَمْسُرُكُ اللَّهُ غَنفِلًا عَمَّا يَمْسُرُكُ [إبراهيم: 42]، فالمقصود من النهى هنا بيان العاقبة.

وهذه المعاني التي لا تدل فيها صيغة النهي على التحريم بسبب القرينة متعددة مثل الكراهة والدعاء/ المستصفى: 118/1.

وطلب ترك الفعل من المكلف امتثالاً لأمر الله تعالى تارة يكون على سبيل الوجوب، وتارة لا يكون كذلك، فالترك قسمان:

1 ـ طلب ترك الفعل على سبيل الوجوب والإلزام، وهو ما يترتب على الإتبان به الذم والعقاب، ويسمى المحرم والمحظور عند جمهور الأصوليين كقوله تعالى: ﴿وَلَا نَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّقِ حَرَّمُ اللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ﴾ [الإسراء: 33].

ب ـ طلب ترك الفعل لا على سبيل الوجوب، ويسمى المكروه: وهو ما يئاب على تركه، ولا يعاقب على فعله كصلاة النافلة في أوقات النهي عنها، وترك المندوبات وغير ذلك، وقد مر بيان هذا/ الإحكام: 1/174.

(2) مثل قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُرْغُ قُلُونَا بَعَدَ إِذْ مَدَيْتَنا﴾ [آل عمران: 8].
 فالأدنى هو العبد والأعلى هو الله تعالى.

وهذه المعاني الثلاثة للمخاطبين بطلب الفعل نظمها الشيخ الأخضري في منظومته «السلم في علم المنطق» فقال:

أمر مع استعلاء وعكسه دعاء وفي التساوي فالتماس وقعا والأخضري هو الشيخ أبو يزيد عبدالرحمن بن محمد الصغير البسكري الجزائري (ت575هم/1575م)/ السلم في المنطق.

وبهذا التقرير يحسن أن يقال: دعونا ربنا، ولا يحسن أن يقال: أمرنا ربنا، أو نهينا، لأن لفظ الدعاء اختص بالله تعالى، ولا يقال لأي أدنى طلب من الأعلى، بل هو خاص بالله تعالى.



[اعلم أن الدعاء الذي هو الطلب من الله تعالى له حكم باعتبار ذاته من حيث هو طلب من الله تعالى، وهو الندب لاشتمال ذاته (1) على خضوع العبد لربه، وإظهار ذلته وافتقاره إلى مولاه] (2)، وهو ينقسم إلى المحرم والواجب والمكروه والمندوب والمختلف فيه.

<sup>(1)</sup> حكم الدعاء الندب لاشتمال ذات الدعاء على خضوع العبد لربه تعالى.

<sup>(2)</sup> ما بين المعقوفتين زيادة من كتاب/ الفروق: 4/259، 260.

## القسم الأول: المحرم

وهو ينقسم إلى ما ينتهي إلى حد الكفر، وإلى ما لا ينتهي إليه. الأول: الذي يكون كفراً، وفيه أربعة فصول:

\* \* \*

#### القصل الأول

أن يطلب الداعي ما دل السمع القاطع من الكتاب والسُّنَّة على ثبوته (1)، وأمثلته:

<sup>(1)</sup> السمع القاطع من الكتاب والسُّنَّة: سماع الفرآن الكريم المجزوم بثبوته وصدقه، الذي سمعه جبريل عُلِيَّة من الله تعالى ثم بلغه إلى نبينا محمد الله فسمعه منه، ثم بلغه عليه الصلاة والسلام إلى الصحابة رضوان الله عليهم على امتداد ثلاث وعشرين سنة مقروناً بثبيانه لهم وتوضيحه توضيحاً كاملاً كما أمره بذلك ربه في في فوله تعالى: ﴿وَأَرْلَنَا إِلَيْكَ النِّيكَ النِّيكَ النِّيكَ النَّيْنَ الِنَاسِ مَا نُرِنَلَ إِلَيْمِ وَلَمَلَّهُمْ يَنْفَكَّرُونَ النَّاكِ النحل: 44].

فسمعه من فمه الشريف الصحابة منجماً وحفظه الجمع الكثير منهم في صدورهم الذين يستحيل عليهم أن يتفقوا على الكذب أو تبديل فيه أو تغيير أو تحريف، وتواتر عليهم طبلة حياته 撰 إلى أن لحق بالرفيق الأعلى، فقام الخليفة الأول سيدنا أبو بكر الصديق 拳 بجمعه خشبة عليه من الضياع ولما جاء الخليفة الثالث عثمان 拳 أكمل حفظه بكتابته في المصاحف، وأجمع الصحابة على أن ما بين دفتي المصحف=

[الأول:] أن يقول: اللَّهمَّ لا تعذب من كفر بك، واغفر له [وقد دلت القواطع السمعية على تعذيب كل واحد ممن مات كافراً بالله لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِدِه﴾ (1) وغير ذلك من النصوص فيكون ذلك كفراً، لأنه طلب لتكذيب الله فيما أخبر به، وطلب ذلك كفر، فهذا الدعاء كفراً.

[الثاني]: أن يقول: اللَّهمَّ لا تخلد فلاناً الكافر في النار [وقد دلت النصوص القاطعة على تخليد كل واحد من الكفار في النار<sup>(3)</sup>.

فيكون الداعى طالباً لتكذيب خير الله تعالى بدعائه](4).

[الثالث]: أن يسأل الله أن يريحه من البعث حتى يستريح من أهوال يوم القيامة، وقد أخبر الله تعالى عن بعث كل واحد من الثقلين (6)، فيكون

<sup>(1)</sup> سورة النساء، الآية: 48.

<sup>(2)</sup> زيادة: من: الأول: أن يقول... إلى: الدعاء كفر/ الفروق: 4/260.

<sup>(3)</sup> الآيات القرآنية الكريمة الدالة على ذلك كثيرة، منها: قول الله تبارك وتعالى: 
﴿ وَالْذِيكَ كُنُوا وَكَذُبُوا بِنَايَتِنَا أَوْلَتِهِكَ أَمْحَتُ النَّادِ خَلِينَ فِيهَا وَيِثْسَ الْمَعِيدُ

﴿ وَالْذِيكَ كُنُوا وَكُذُبُوا بِنَايَتِنَا أَوْلَتِهِكَ أَمْحَتُ النَّادِ خَلِينَ فِيهَا وَيِثْسَ الْمَعِيدُ النَّادِينَ فِيهَا وَيِثْسَ الْمَعِيدُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللّهُولِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

<sup>(4)</sup> زيادة من كتاب الفروق: ١/ 260 من قوله: وقد دلت النصوص... إلى: وبدعائه.

<sup>(5)</sup> ومن الآيات الكريمة الدالة على بعث كل واحد من الإنس والجن أن الله تعالى بعد حشر الخلق جميعاً يقول مخاطباً الجن: ﴿يَنَمَعْشَرَ الْمِيْنِ مَدِ اسْتَكَثَرْتُهُ مِنَ ٱلإنبِنِّ وَقَالَ أَرْبَالُومُ مِنَ ٱلإنبِنِ رَبِّنَا السَّمَنَعَ بَعْضُنَا بِيَعْضِ وَبَلَمْنَا أَلَمْنَا اللّهِ الْبَتَّ لَنَا قَالَ النَّارُ مَنْوَنكُمْ فَرَلِينَ لِيهَا إِلَا مَا شَكَة اللهُ إِنَّ رَبِّكَ حَكِيدٌ عَلِيدٌ ﴿ إِلاَنهام: 128].

بدعائه كافراً لاستلزامه التكذيب لخبر الله تعالى (1)، وقس على هذا نظائره.

\* \* \*

#### الفصل الثائي

أن يطلب ثبوت ما دل القاطع السمعي على نفيه [وله أمثلة]:

الأول: أن يقول: اللَّهمّ خلد عدوي في النار، وهو مؤمن ولم يرد سوء الخاتمة.

وقد أخبر [(2ب)] الله تعالى إخباراً قاطعاً بأن كل مؤمن لا يخلد في النار، ولا بد له من الجنة بقوله تعالى: ﴿وَمَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَيَعْمَلُ صَلِحًا يُكَيِّرٌ عَنْهُ سَيَّنَائِهِ وَيُعْمَلُ صَلِحًا يُكَيِّرٌ عَنْهُ سَيَّنَائِهِ وَيُبَا أَبُداً ﴾ (2) منكون عَنْهُ سَيَّنَائِهِ وَيُبَا أَبُداً ﴾ (2) فيكون هذا الدعاء مستلزماً لتكذيب خبر الله تعالى فيكون كفراً.

<sup>=</sup> أي: يا جن استكثرتم من إغوائكم الإنس فأجابهم من أطاعهم من الإنس: انتفع بعضنا ببعض إلى أن جاء أجل القيامة.

<sup>(1)</sup> قال قاسم ابن الشاط (ت1304) معلقاً على أمثلة القسم الأول التي ذكرها القرافي قال: إن الدعاء بطلب تكذيب الله تعالى فيما أخبر به كفر ليس بصحبح من جهة أن طلب التكذيب ليس بتكذيب، ولكنه مستلزم لتجويز التكذيب، وليس كفراً صريحاً، ولكنه تكفير بالمال، أي: مؤد إلى الكفر، ولذلك فجزم القرافي بتكفير الداعي بذلك ليس بصحيح إلا على رأي من يكفر بالمال وليس ذلك مذهبه إدرار الشروق: 260/4. وما قاله ابن الشاط هو مذهب الجمهور الذي عبر عنه الإمام فخر الدين الرازي فقال: الكفر هو إنكار ما عرف من الدين بالضرورة مما جاء به رسول الله وانكار تصديقه به كإنكار وجود الله أو إنكار كونه واحداً أو إنكار نبوة محمد أو إنكار وجوب الصلاة والزكاة والصوم أو إنكار حرمة الربا والزنا والخمر، فمن أنكر ذلك يكون كافراً، ولذلك فلا تكفير لأحد من الأمة إلا بما ذكر، ولا تكفير كذلك بالتأويل/ التفسير الكبير: 172/1.

 <sup>(2)</sup> سورة التغابن، الآية: 9. هذه الآية الكريمة الاستدلال بها لا يتطابق مع ما تقرر،
 لأن من يدخل النار لا يوصف عمله بالصلاح والإيمان وحده غير كاف ولا يخرج
 من النار إلا بعد تطهيره بالعذاب.

[الثاني: أن يقول: اللَّهمُّ أحيني أبداً حتى أسلم من سكرات الموت وكربه، وقد أخبر الله تعالى عن موته بقوله تعالى: ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَا إِهَا لَهُ الْمُوتِ ﴾ (١)، فيكون هذا الدعاء مستلزماً لتكذيب هذا الخبر يكون كفراً].

[الثالث]: أن يقول: اللَّهمَّ اجعل إبليس محباً ناصحاً لبني آدم كلهم أبد الدهر حتى يقل الفساد ويستريح العباد، والله تعالى أخبر بعداوته فقال: إِنَّ النَّيْطَانَ لَكُرُ عَدُوُّ فَأَغَيْدُوهُ عَدُلًا ﴾ (2)، فيكون الداعي طالباً لتكذيب خبره تعالى: [فبكون كفراً] وقس على هذا (3).

\* \* \*

# الفصل الثالث: أن يطلب الداعي نفي ما دل القاطع العقلي على على على على على ثبوته مما يخل بجلال الربوبية

#### [وله أمثلة:

[الأول]: أن يسأل الداعي الله تعالى سلب علمه أو عالميته القديمة حتى يستتر العبد بقبائحه، ويستريح من اطلاع ربه على فضائحه حتى يأمن المؤاخذة.

[وقد دل القاطع العقلي على وجوب ثبوت العلم لله تعالى أزلاً

والمؤمن لا يخلد في النار كما أنبأنا بذلك رسولنا ﷺ في حديث أبي سعيد الخدري ۞ (ت64هـ/665م) عند البخاري قال ﷺ: ﴿إذَا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله: من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه مرحيح البخاري: 116/11، 417.

<sup>(1)</sup> سورة آل عمران، الآية: 185.

<sup>(2)</sup> سورة فاطر، الآية: 6.

<sup>(3)</sup> قال ابن الشاط: الكلام على أمثلة هذا القسم هو نفسه المذكور في القسم الأول: أن من دعا بذلك لا يعد كافراً إلا على مذهب من يكفر بالمآل/ إدرار الشروق: 4/260.

(1) العلم هو صفة من الصفات الثبوتية الواجبة لله تشخف الأشياء على حقيقتها، وأن علمه شامل لجميع المعلومات محبط بها سابق على وجودها لا تخفى عليه خافية ولا يغيب عن علمه شيء في الأرض ولا في السماء ظاهراً كان أو خفياً كبيراً كان

أو صغيراً.

وقد دل على علمه الواسع الشامل لجميع المعلومات، والإحاطة بكلياتها وجزئياتها ودقائقها وخفاياها، دل على ذلك المعقول والمنقول وأسماء الله الحسنى التي تعود إلى معنى تحقق صفة علمه تعالى.

أ ـ فمن الأدلة العقلية انطلاقاً من الإنسان نفسه، أنه إذا تأمل ورأى ما خلق الله فيه من قابلية العلم المحدود المكتسب بعد الجهل، وأن الذي خلق في هذا الإنسان أدوات تحصيل العلم الجزئي هو الله الخالق الأعظم، فإذا ما أدرك العاقل ذلك لا بد أن يجزم ويعتقد أن هذا الخالق العظيم وهو بذاته العليم الذي لا يخفى عليه شيء من موجوداته، ولا ينكر ذلك إلا شخص مريض العقل قليل الإدراك ضال كافر.

ب - أما الأدلة النقلية فالقرآن الكريم طافح بالآيات التي وصف الله فيها نفسه بالعلم والخبرة والإحاطة بدقائق كل موجود أو سيوجد من الأزل إلى الأبد ومن تلك الآيات الكريمة:

ـ قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَاتَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ [النساء: 32].

ـ قول الله تعالى: ﴿۞ رَعِندَهُ مَفَاتِتُهُ ٱلْمَنْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَّ وَيَقَائَرُ مَا فِي ٱلْهَرِّ وَٱلْبَعَرُّ وَمَا تَسْتُمُّكُ مِن رَدَقَهُمْ إِلَّا يَمْلَمُهَا وَلَا حَبَّتُمْ فِي ظُلْمُنَتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَطْبِ وَلَا بَابِسِ إِلَّا فِي كِنْنُو تُبِينِ ۚ۞﴾ [الأنعام: 59].

- قــولـه نـعـالــى: ﴿عَلِي الْفَيْتِ لَا يَعَزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَنُوْتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ وَلَآ أَسْفَكُرُ مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْبُرُ إِلَّا فِي كِنْبِ شِينِ﴾ [سبأ: 3].

ج \_ أسماء الله الحسنى التي تعود إلى معنى تحقق صفة العلم الواجبة لله تعالى: إن تحقق ثبوت صفة العلم الواجبة لله تعالى دل عليها عدد من أسمائه الحسنى ومنها: العليم \_ اللطيف \_ الخبير \_ الشهيد \_ المحصى:

- اسم الله العليم: وهو الذي يحيط علمه بكل شيء ولا تخفى عليه خافية، ولا تغيب عن علمه ذرة في ملكه الواسع كما أخبر عن ذلك في قوله جل وعلا: ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلُّ مَنَّ عِلْمًا ﴾ [الأعراف: 89].

ـ اسم الله اللطيف، أي: ذو اللطف الكامل، واللطف هو قوة النفوذ إلى بواطن الأشياء وخفايا الأمور مهما كانت دقيقة، ولذلك يعود اسمه تعالى اللطيف إلى صفة العلم ومعناه: أن الله عليم بخفايا الأمور ودقائقها لا تخفى عليه منها خافية فقال= الثاني: أن يسأل منه سلب قدرته القديمة حتى يأمن من المؤاخذة، وقد دل القاطع العقلي على وجوب القدرة لله تعالى أزلاً وأبداً، وأنها لا تقبل التغيير ولا الفناء(3).

تعالى: ﴿ أَلَا بَسَلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيثُ ٱلْحَيِدُ ﴿ ﴾ [الملك: 14].

ـ اسم الله المحصي، أي: المحيط بكل موجود جملة وتفصيلاً، فلا يخفى على علمه شيء منه، فهو كما أخبر عن ذلك في قوله جل شأنه: ﴿وَأَحَلَا بِمَا لَدَيْمٍ وَأَحْسَىٰ كُلُّ شَيْءٍ عَدُنًا ۗ ﴿ الْجن: 28]/ فتح الباري: 362/13، 363، وعقيدة المسلم: 170/1 وما بعدها.

وبعد الاستدلال على وجوب ثبوت صفة العلم فه تعالى عقلاً ونقلاً، وجوب اعتقاد الإنسان بحقيقتها وصدقها أصبح واضحاً له: أن أعماله كبيرها وصغيرها ظاهرها وباطنها، سرها وعلانيتها بل حتى ما يختلج في قلبه من أفكار ونوايا وما تضمره نفسه من خير أو شر، فقد صارت كل حركاته وسكناته ما أعلن منها وما خفي مكشوفة معلومة في علم الله تعالى، وهذا يكون أكبر حافز للإنسان على أن تكون أعماله جميعها في منهج الخير والصلاح، وأن يتجنب المعاصي حياء من الله تعالى الذي لا يخفى على علمه شيء من ذلك، وأنه لن يمهل تسجيل أي شيء في صحف أعماله ولو كان وزن فرة كما أخبر بذلك في قوله جل وعلا: ﴿فَمَن يَسْمَلُ مِنْفَكَالُ ذَرَّةً شَرَّا يَدَرُمُ ﴿ وَالزلزلة: 7 ـ 8].

(1) قال ابن الشاط: الكلام على أمثلة هذا القسم هو نفسه المذكور في القسم الأول: أن من دعا بذلك لا يعد كافراً إلا على مذهب من يكفر بالمآل/ إدرار الشروق: 4/ 261.

(2) زيادة من: وقد دل. . . إلى: كفر/ الغروق: 4/ 261.

(3) القدرة صفة راجبة لله تعالى يتيسر بها إيجاد الأشياء الممكنة أو عدم إيجادها، أو التصرف في الموجودات جميعها أو تفريقها أو تحويلها، وقد دل النقل الصحيح الثابت القاطع مدعوماً بالعقل على وجوب اتصاف الله تعالى بصفة القدرة في عدة آيات كريمة منها ما جاء في أسمائه الحسنى:

ـ اسم الله الخبير، أي: ذو الخبرة التامة التي هي نوع من العلم بالخفايا الباطنة، إذ لا يغيب عن علمه شيء.

<sup>-</sup> اسم الله الشهيد، أي: الموصوف بالشهادة الكاملة لكل شيء يشاهد حاضراً وغائباً، وهذه الشهادة قسم من العلم مع الحضور ويكون معنى الشهيد: العليم بالأشياء علم شهود وحضور، قال تعالى: ﴿إِنَّ آلِقَة كَانَ عَلَ حَكُلٍ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ [النساء: 33].

فطلب عدمها طلب لعجز الله تعالى وهو كفر<sup>(1)</sup>]<sup>(2)</sup>.

[الثالث]: أن يسأله تعالى أن لا يكون عليه استيلاء ولا تصرف وأن يدفع عنه قضاءه (3)، وقدره (4) حتى يستقل الداعي بالتصرف في نفسه ويأمن

= 1 ـ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْعٍ قَدِيرٌ ﴾ [النور: 45].

ج \_ قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَشَّتَ هُوَ أَلزَّانُ ذُو ٱلْفَرَّةِ ٱلْسَيِّينُ ﴿ اللَّذَارِيات: 58].

ذو القوة: القوة من صفات الذات وهي بمعنى القدرة، والمتين بمعنى القوي التام القدرة فلا ينسب إليه أي عجز في حال من الأحوال، ويرجع معناه إلى القدرة فتح البارى: 360/11.

د ـ قال حجة الإسلام محمد الغزالي مبيناً الدليل العقلي لوجوب صفة القدرة أله تعالى: «إن هذا الوجود محكم في صنعته، مرتب في خلقته، ومن رأى ثوباً من الديباج حسن النسج والتأليف، متناسب التطريز، ثم توهم صدور نسجه عن ميت لا استطاعة له، أو عن إنسان لا قدرة له، كان منخلعاً عن غريزة العقل، ومنخرطاً في سلك أهل النباوة والجهل الإحياء: 1/90.

وإذن فقد ثبت نقلاً وعقلاً وجوب اتصاف الله بالقدرة الكاملة ولا ينكرها \_ كما قال الغزالي \_ إلا فاقدي العقول.

(1) زيادة: من: وقد دل القاطع العقلي.... إلى كفر/ الفروق: 4/ 261، 262.

- (2) علق ابن الشاط على المثالين السابقين بأن طلب سلب علم الله وقدرته كفر ليس بصحيح، لأن طلب نفي العلم والقدرة ليس طلباً لضدهما وهما الجهل والعجز كما قال، لجواز غفلة الداعي أو إضرابه عنهما، وعلى تقدير عدم الغفلة والإضراب إنما يكون ذلك النكفير بالمآل/ الإدرار: 4/261.
- (3) قضى من ألفاظ المشترك وقد سبق الحديث عن عدد من معانيها عند بيان الاشتراك في الأفعال ومن معانيها التي لم تذكر:
- القضاء بمعنى الفراغ كقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا تُونِيَتِ الصَّلَوْةُ فَأَنتَوْسُرُوا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [الجمعة: 10]، أي: وقع الفراغ منها.
- ما القضاء بمعنى الخلق كقوله تعالى: ﴿ فَتَعَمَّنُهُنَّ سَبْعَ سَكَوْلَتِ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ [فصلت: 12]، أي: خلفهن، وهذا المعنى الأخير هو الذي يتطابق مع معنى القضاء شرعاً عند الأشاعرة: فهو: إرادة الله الأزلية المتعلقة بالأشياء على حسب ما توجد عليه في وجودها الحادث كإرادته الأزلية بخلق الإنسان في الأرض/ الجامع لأحكام القرآن وعديم مسلم بشرح النووي: 1/154، 155.
- (4) القدر بفتح الدال وتسكن معناه لغةً: تبيين كمية الشيء ومقداره وهو مصدر قدر يقدر=

ا ـ قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ ثَنَّهِ مُغْلَيْرًا ﴾ [الكهف: 45]، أي: التام القدرة لا يمتنم عليه شيء.

----

= بضم الدال وكسرها/ القاموس المحيط: 2/114.

وقد نقل الإمام يحيى بن شرف النووي في صحيحه عن الخطابي أبي سليمان حمد بن محمد البستي الفقيه المحدث (ت388هـ/958م) قوله في تعريف القدر شرعاً: ﴿إِنَّ اللهِ تَبَارِكُ وَتَعَالَى قَدْرِ الْأَشْيَاءَ فِي القدم وعلم ﷺ أنها ستفع في أوقات معلومة وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدر الله تعالى.

وأنكرت القدرية هذا وزعمت أنه ﷺ لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وأنها مستأنفة العلم، أي: يعلمها بعد وقوعها.

وقد انقرضت هذه الفرقة وصارت القدرية في الأزمان المتأخرة عدة فرق، أشهرها: من يقول: الخير من الله والشر من غيره مخالفين بذلك مذهب أهل المحق في إنبات القدر الذي سبق تعريفه.

وقد سميت هذه الفرق الضالة بالقدرية لنفيها إثبات القدر، وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسُّنَّة وإجماع الصحابة وأهل الحل والعقد من السلف والخلف على إثبات قدرة الله ﷺ شرح مسلم للنووي: 1/154.

وقد ذم الرسول على هذه الفرقة في حديث عبدالله بن عمر بن الخطاب الله (ت73هـ/673م) عند الحاكم محمد بن عبدالله النيسابوري المحدث الحافظ (ت405هـ/1059م) في «المستدرك» على الصحيحين فقال رسول الله القدرية مجوس هذه الأمة إن مرضوا فلا تعودوهم وإن مانوا فلا تشهدوهم، رقم: 286 ـ كتاب الإيمان/ الحاسوب: موقم الدرر السنية.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين إن صح سماع أبي حازم الأشجعي من ابن عمر/ المصدر السابق.

والإيمان بالقضاء والقدر واجب من أركان العقيدة الإسلامية خيره وشره، فقد أخرج مسلم عن عمر ابن الخطاب شه (ت23هـ/665م) الخليفة الثاني العادل أن الرسول ﷺ قال: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالله بالقدر خيره وشره صحيح مسلم: 157/1.

وقد يحسب كثير من الناس ويعتقدون جهلاً أن معنى القضاء والقدر هو إجبار الله تعالى العبد وقهره على ما قدره وقضاه، وليس الأمر كذلك كما يتوهمون وإنما معناه: الإخبار عن تقدم علم الله سبحانه بما يكون من اكتساب العبد في أعماله وصدورها عن تقدير منه \_ خيراً كانت أم شراً \_ شرح مسلم النووي: 154/1،

وقد أرضح هذا المعنى حجة الإسلام محمد الغزالي في قوله: إن فعل العبد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً ش ، قلا يجري في الملك والملكوت=

- طرفة عين، ولا لفتة خاطر ولا فلتة ناظر إلا بقضاء الله وقدره وبإرادته ومشيئته ومنه الشر والخير، والنفع والضرر والإسلام والكفر، والفوز والخسران، والطاعة والعصيان، والشرك والإيمان لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه، فهو كما أخبر عن نفسه: ﴿لاَ يُسْتَلُونَ عُمْمُ يُشْتَلُونَ ﴿ الْانْبِياء: 23] الإحياء: 111/1.
- (1) إرادة الله تعالى هي صفة من صفاته الواجبة له سبحانه يتحقق بها وجود المكن ببعض ما يجوز عليه من الصفات كالألوان والأشكال والأطوال والمقادير، والجمال والقبح، والذكاء والبلادة وغير ذلك مما لا يعد من الخصائص التي تميز المكن بوجوده عن غيره/ شرح الرسالة: 1/27.

فوجود هذا العالم وهو مخصص بزمان ومكان وكيفية، دليل عقلي على إرادته ﷺ الذي وصف نفسه بها في كتابه العزيز في عدد من الآيات، منها:

\_ قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبُّكَ فَقَالٌ لِنَا يُرِيدُ﴾ [هود: 107].

ـ قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَتَلَقُ مَا يَشَآهُ رَيَّفَتَ اللهِ ﴿ [القصص: 68]، والمشبئة: هي الإرادة/ فتح البارى: 449/13.

م قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِنَحْنِ إِذَا أَرَدْنَهُ أَن قَفُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴿ النحل: 40]. فهذه الآية دالة على أن تنفيذ الإيجاد إنما يقع بعد تخصيص الإرادة، ودالة كذلك على الفرق بين صفتي القدرة والإرادة، فالقدرة صفة من شأنها تنفيذ ما خصصته الإرادة بصفاته والإرادة تبين ذلك التخصيص كالبياض والسواد والطول والقصر والوجود والعدم.../ شرح الرسالة: 1/27.

فإرادة الله تعالى الكاملة الشاملة لكل ما يربده من جميع الامور الممكنة عقلاً هي مخالفة لإرادتنا الصغيرة الجزئية المحدودة في نطاق بشريتنا الضيقة بدليل العقل والنقل، ولذلك فإن إرادته تعالى هي الفاعلة وأن مشيئته هي مشيئة كل صاحب مشيئة كما أخبرنا بذلك في قوله وهو أصدق القائلين: ﴿وَمَا نَثَابَهُونَ إِلَّا أَن يَثَاتَهُ اللّهُ رَبُّ الْمَنْكِينَ ﴿ وَمَا نَثَابُونَ إِلّا أَن يَثَاتَهُ اللّهُ رَبُّ الْمَنْكِينَ ﴾ [التكوير: 29].

وإذا كانت مشيئة العبد وإرادته تابعة لمشيئة الله تعالى، فإنه على العبد الرضى بما أراده الله من خبر أو شر لعلمه ويقينه أنه لا قدرة لأحد غير الله على تحقيق مراد ما لم يرده الله في جميع مخلوقاته.

هذا ما اتفق عليه أهل السُّنَّة، وأنه لا يقع شيء في كونه إلا ما يريده تعالى، فإنه مريد لجميع الكائنات وإن لم يكن آمراً بها خلافاً لبعض القرق الضالة القائلين بأنه لا يريد الشر، لأنه لو أراده لطلبه وأمر به.

ويرد عليهم بأن الله تمالى قد يريد الشيء ليعاقب عليه، ولثبوت أنه خلق النار وخلق أهلاً لها وخلق الجنة وخلق أهلاً لها/ فتح الباري: 13/451.

#### \* \* \*

#### القصل الرابع

أن يطلب منه تعالى ثبوت ما دل القاطع العقلي على نفيه مما يخل ثبوته بجلال<sup>(3)</sup> الربوبية وله مثل:

[الأول]: [أن يعظم شوق الداعي إلى ربه حتى يسأله أن يحل في بعض مخلوقاته حتى يجتمع به (4) أو يعظم خوفه من الله تعالى فيسأل الله تعالى أن يأخذ منه الأمان على نفسه (5)، فيستبدل من وحشته أنساً وقد دل

<sup>(1)</sup> على ابن الشاط على المثال الثالث الذي قال فيه القرافي: إن الداعي إذا دعا به يكون طالباً لسلب إرادة الله فيكون كفراً، قال: إن كون أمر ما كفر لا يكون كذلك إلا يوضع شرعي، فإن ثبت شرعاً أن طلب ذلك كفر فهو كذلك وإلا فلا.

هذا إذا أراد القرافي أن عين الطلب هو الكفر وإن أراد أنه يستلزم الكفر وهو الجهل يكون سلب الاستيلاء مما تتعلق به القدرة أو لا تتعلق فهو من التكفير بالمآل والله تعالى أعلم/ الإدرار: 262/4.

<sup>(2)</sup> الفروق: 262/4.

<sup>(3)</sup> قال ابن الشاط: إجلال، أما جلال الربوبية فلا يخل به شيء/ الإدرار: 4/262.

<sup>(4)</sup> هذا من أدعية بعض فرق الصوفية التي يقول أتباعها بالحلول والاتحاد وقد لخص عبدالرحمن بن خلدون في «مقدمته» مذهبهم فقال: «يرون أن ذات القديم كائنة في المحدثات محسوسها ومعقولها متحدين بها في المتصورين وهي كلها مظاهر له وهو المقوم لوجودها لولاه كانت عدماً وهو رأي أهل الحلول»/ المقدمة: 870 وما بعدها.

ومن آرائهم الدالة على كفرهم: الله هو الخلق والخلق هم الله/ ابن تيمية (ت878هـ/1350م)/ الفتاوى: 294/2.

<sup>(5)</sup> المراد بأمان المطلوب \_ والله أعلم \_ هو إكرام الله تعالى والتفضل عليه بأن يجعله في مأمن من الوقوع في المعاصي والذنوب خوفاً من بطشه ونقمته وعقابه تعالى.

القاطع العقلي على استحالة ذلك على الله فطلب ذلك كفر (1)](2).

[الثاني]: أن تعظم حماقة الداعي فيسأله تعالى أن يفوض إليه أمور العالم مما هو مختص بالقدرة القديمة والإرادة الأزلية [(دأ)] من الإيجاد والإعدام والقضاء النافذ وقد دل القاطع العقلي على عدم ثبوت ذلك فيكون طلب ذلك طلباً للشركة مع الله في الملك وهو كفر(د).

[وقد وقع ذلك لجماعة من الجهال الصوفية فيقولون: أعطي فلان كلمة كن ويسألون أن يعطوا كلمة (كن) التي في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُۥ إِذَا أَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَمُ كُن فَيَكُونُ ﴿ وَمَا يَعلمون معنى إعطائها إن صح أنها أعطيت.

[وهذه أغوار بعيدة الروم على العلماء المخلصين فضلاً عن الصوفية المتخرصين فيهلكون من حيث لا يشعرون ويعتقدون أنهم إلى الله تعالى متقربون وهم عنه متباعدون عصمنا الله تعالى من الفتن وأسبابها والجهالات

وهذا المطلب معناه العصمة أو الأمانة التي خصص الله تعالى بها رسله عليه وجعلها واجبة في حقهم، لأنه المثل الأعلى في الأمة الواجب الاقتداء بهم فقال تعالى في وصف الرسول على: ﴿ لَمَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهَ أَسْرَةً حَسَنَةٌ لِنَن كَانَ يَرْجُوا اللهَ وَالْيَرَ ﴾ [الأحزاب: 21].

أما العبد فيستحيل في حقه الحصول على هذه الصفة ولا يجوز له طلبها، لأن الله تعالى لما خلقه اقتضت حكمته أن يمتحن هذا العبد إذا توفرت فيه شروط التكليف التي تؤهله للامتحان الدقيق والاختبار التام هل كان من الطائمين أو العصاة فقال تعالى: ﴿ بَنَرَكَ الَّذِى بِيَهِ آلْمُلُكُ وَهُوَ عَلَى كُلِ خَنْ وَقَيدً ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَهُو عَلَى كُلِّ خَنْ وَقَيدً ﴾ [الملك: 1 \_ 2].

<sup>(1)</sup> قال ابن الشاط: طلب ذلك ليس كفراً إلا على مذهب من يكفر بالمآل/ الإدرار: 262/4.

<sup>(2)</sup> زيادة من: أن يعظم. . . إلى: كفر/ الفروق: 4/262.

<sup>(3)</sup> يرى ابن الشاط أن ذلك كفر لمن يكفر بالمآل/ الإدرار: 4/262.

<sup>(4)</sup> سورة يس، الآية: 82.

وقد قال الشيخ أبو الحسن الأشعري<sup>(3)</sup> رحمه الله تعالى: «إن بناء الكنائس كفر وإذا بناها مسلم يكون ردة في حقه لاستلزامه [إرادة الكفر]»<sup>(4)</sup>، وكذلك أفتى بأن المسلم إذا قتل نبياً يعتقد صحة رسالته كان كافراً لاستلزامه إرادة إماتة شريعته وإماتة شريعته كفر.

[قال القرافي] (6): واعلم بأن الجهل بما تؤدي إليه هذه الأدعية ليس عذراً للداعي [عند الله تعالى] لأن القاعدة الشرعية دلت على أن كل جهل يمكن للمكلف دفعه لا يكون حجة للجاهل [فإن الله تعالى بعث رسله إلى خلقه برسائله، وأوجب عليهم كافة أن يعلموها ثم يعملوا بها، فالعلم والعمل هما واجبان فمن ترك التعلم والعمل وبقي جاهلاً فقد عصى معصيتن لتركه واجبين، فإن علم ولم يعمل فقد عصى معصية واحدة بترك العمل.

ومن علم وعمل فقد نجا ولذلك قال رسول الله ﷺ: «الناس كلهم هلكى إلى العالمون، والعالمون كلهم هلكى إلا المخلصون، والمخلصون

<sup>(1)</sup> قال ابن الشاط مناقشاً القرافي فيما قرره من تكفيره للصوفية بطلبهم من الله تعالى إعطاء كلمة (كن) قال: إن كان أولئك القوم يعتقدون أن الله يعطي غيره كلمة (كن) بمعنى أنه يعطيه الاقتدار فذلك جهل شنيع وإن أرادوا أنه يعطيه الاستقلال وهو مذهب الاعتزال، فإن كليهما كفر بالمآل.

وإن كانوا يعتقدون أن الله تعالى يعطي كلمة (كن) فلا محذور في ذلك إذا اقترن قولهم بقرينة تفهم المقصود/ الإدرار: 263/4.

<sup>(2)</sup> زيادة: من: وقد وقع... إلى: وشبهها/ الفروق: 4/262.

<sup>(3)</sup> أبو الحسن الأشعري (ت330هـ/ 891م) فقيه مؤسس علم الكلام وناصر أهل السُنَّة على المعتزلة من مؤلفاته: «الإبانة على أصول الديانة»، و«اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع»، و«مقالات الإسلاميين»/ مقدمة ابن خلدون: 833 ـ 834.

 <sup>(4)</sup> علق ابن الشاط على قول الأشعري: إن بناء الكنائس كفر، أي: في الحكم الدنيوي، وأما الأخروي فبحسب النية والله أعلم/ الإدرار: 4/264.

<sup>(5)</sup> زيادة من الناسخ.

على خطر عظيم)<sup>(1)</sup>.

فحكم على جميع الخلائق بالهلاك إلا العلماء منهم ثم ذكر شروطاً أخرى مع العلم في النجاة من الهلاك](2).

نعم الجهل الذي يشق على المكلف رفعه بمقتضى العادة يكون عذراً كما لو تزوج أخته يظنها أجنبية، أو شرب خمراً يظنه حلالاً أو أكل نجساً أو حراماً يظنه طاهراً مباحاً.

فهذه الجهالات يعذرون بها [إذ لو اشترط اليقين في هذه الصور وشبهها لشق ذلك على المكلفين فيعذرون بذلك](3).

وأما الجهل الذي يمكن رفعه بالتعلم مع طول الأزمان فلا يكون عذراً [لأحد<sup>(4)</sup> ولذلك ألحق مالك الجاهل في العبادات بالعامد دون الناسى؛ لأنه جهل يمكن رفعه فسقط اعتباره.

[وكذلك قال الله تعالى في كتابه العزيز حكاية عن نوح عَلَيْتُ [<sup>(5)</sup>: ﴿ إِنِّ اَعِظُكَ أَن الْجَنِهِلِينَ ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّ اَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْنَلُكَ مَا لَبَسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴾ (6).

<sup>(1)</sup> هذا الحديث أخرجه الصاغاني، الحسن بن محمد القرشي (ت265هـ/847م) بلفظ: (الناس كلهم موتى إلا المعالمون، والعالمون كلهم غرقى إلا المعلصون، والمخلصون في خطر عظيم) وقال: هذا حديث موضوع موضوعات الصاغاني: الصفحة أو رقم الحديث: 38.

وأخرجه ـ كذلك ـ ناصر الدين الألباني (ت420هـ/1999م) في كتابه اسلسلة الأحاديث الضعيفة، برقم أو صفحة 76/ الحاسوب: موقع الدرر السنية.

<sup>(2)</sup> زيادة من: فإن الله تعالى . . . إلى: الهلاك/ الفروق: 4/264.

<sup>(3)</sup> زيادة من: إذ لو . . . . إلى: ذلك/ المصدر السابق.

<sup>(4)</sup> القاعدة في هذا: «كل من علم تحريم شيء وجهل ما يترتب عليه لم يفده ذلك، ولا يعذر، كتحريم الزنا والخمر والكلام في الصلاة، فالجاهل لا عذر له في ذلك ابن نجيم/ الأشباه والنظائر: 200، 201.

<sup>(5)</sup> زيادة من: لأحد.... إلى: السلام/ الفروق: 4/265.

<sup>(8)</sup> سورة هود، الآيتان: 46، 47 والأيتان هما: ﴿قَالَ يَكُنِّيُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكُ ۚ إِنَّهُ عَلَّ

فاشترط العلم بجواز السؤال قبل الإقدام على الدعاء، وهذا يدل أن الأصل في الدعاء التحريم إلا ما دل الدليل على جوازه (1)، وهذه قاعدة جليلة يتخرج عليها فروع كثيرة.

[إذا تقرر هذا فينبغي للسائل أن يحذر هذه الأدعية وما يجري مجراها حذراً شديداً لما تؤدي إليه من سخط الديان، والخلود في النيران، وحبوط

ظاهر هاتين الآيتين بدل على عدم عصمة الأنبياء عليه من المعاصي، وهو قول القليل من أهل العلم الشاذ وقالوا:

اً \_ أن قوله تعالى: ﴿ فَكَا نَتَكَانِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ نهي لنوح عن السؤال فكان ذلك السؤال ذنباً ومعصية.

ب - أن قوله تعالى: ﴿ فَلَا نَتَانِ ﴾ يدل على أن ذلك السؤال قد صدر عن غير علم، والقول بغير العلم ذنب لقوله تعالى: ﴿ وَأَن تَتُولُوا عَلَ اللَّهِ مَا لَا نَعَلَوْنَ ﴾ [الأعراف: 33].

ج ـ أن نوحاً عَلِيَّا اعترف بإقدامه على الذنب والمعصية في هذا المقام فإنه قال: ﴿إِنَّ أَعُوذُ بِكَ أَنَّ أَسْنَلَكَ مَا لَيْسَ لِى بِهِ. عِلْمٌ وَلِلَّا تَمْفِرْ لِى وَتَرْحَمَنِى آكُن مِنَ ٱلخَسِرِينَ ۖ ﴾.

واعترافه بذلك يدل على أنه كان مذنباً.

قال الفخر الرازي: مجيباً عن هذه الأقوال: إنه لما دلت الدلائل الكثيرة القاطعة على وجوب تنزيه الله تعالى الأنبياء عليه من المعاصي وجب حمل أقوال هذه الجماعة الشاذة على ترك الأفضل، والأكمل، وحسنات الأبرار سيئات المقربين فلهذا السبب حصل هذا العقاب.

والأمر بالاستغفار لا يدل على سابقة الذنب كقوله تعالى: ﴿وَاَسْتَغْفِرُ لِذَنْهِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ﴾ [محمد ﷺ: 19].

وليس جميعهم مذنبين فدل ذلك على أن الاستغفار قد يكون بسبب ترك الأفضل.

(1) قال ابن الشاط: ما ذكره القرافي من أن الأصل في الدعاء التحريم، والاستدلال على ذلك بقوله تعالى حكاية عن نوح ﷺ: ﴿إِنِّ أَعُودُ بِكَ أَنْ أَسْتَلَكَ مَا لَيْسَ لِى بِو.﴾ ففي ذلك نظر والأظهر أن الأصل في الدعاء الندب إلا ما قام الدليل عليه/ الإدرار: 4/46.

عَبْرُ مَنلِحٌ فَلَا تَتَعَلَّنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ. عِلْمٌ إِنِّ أَعِظْكَ أَن تَكُونَ مِنَ الْجَنهِلِينَ ۚ أَنْ أَلَى رَبِ إِنَّ أَعُودُ بِكَ أَنْ أَسْتَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ. عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْجَعْنِينَ أَكْن يَنَ الْخَنهِرِينَ أَعُدُهِ إِنَّ الْخَنهِرِينَ
 أَنْ أَسْتَلَكُ مَا لَيْسَ لِي بِهِ. عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْجَعْنِينَ أَكْن يَنَ الْخَنهِرِينَ
 أَنْ أَسْتَلَكُ مَا لَيْسَ لِي بِهِ. عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْجَعْنِينَ أَكْثُونَ يَنَ الْخَنهِرِينَ

الأعمال، وانفساخ الأنكحة، واستباحة الأرواح والأموال(1).

[وهذا فساد كله يتحصل بدعاء واحد من هذه الأدعية ولا يرجع إلى الإسلام، ولا ترتفع أكثر هذه المفاسد إلا بتجديد الإسلام والنطق بالشهادتين (2)، فإن مات على ذلك كان أمره كما ذكرنا نسأل الله تعالى العافية من موجبات عقابه.

[وأصل كل فساد في الدنيا والآخرة إنما هو الجهل، فاجتهد في إزالته عنك ما استطعت، كما أن أصل كل خير في الدنيا والآخرة إنما هو العلم (3)، فاجتهد في تحصيله ما استطعت، والله تعالى هو المعين على الخير كله.

[فهذه أربعة أقسام بتمييزها حصل الفرق بين ما هو كفر من الدعاء وما ليس بكفر وهو المطلوب<sup>(4)</sup>].

## 900000

 <sup>(1)</sup> ودليل ذلك قول الله تعالى: ﴿ وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِمِنِهِ فَيَسُتْ وَهُوَ كَارِّ فَأَوْلَتِكَ كَمْ عَن دِمِنِهِ فَيَسُتْ وَهُوَ كَالْأَنِهُ فَاللَّهِ عَلَمْ عَن فِيمًا خَلِدُوك﴾ [البقرة: 217].

<sup>(2)</sup> وهذا خلافاً لما ذهب إليه الإمام الشاقعي (ت204هم) رحمه الله فقد رأى أن الله تعالى لما قيد حبوط الأعمال بالموت يفيد أنه لو رجع إلى الإسلام لم يبطل عمله فيثاب عليه ولا يعيده كالحج - مثلاً/ تفسير الجلالين - النصف الأول: 44.

 <sup>(3)</sup> ومن الأدلة على فضل العلم وخيريته في الدنبا والآخر قوله نعالى: ﴿يَرْنِع اللهُ ٱلَّذِينَ
 ◄ اَمْنُوا يَنكُمْ وَالَّذِينَ أُونُوا ٱلْهِلْمَ دُركَتْتُ وَاللَّهُ بِنَا تَعْمَلُونَ خَيِرٌ ﴾ [المجادلة: 11].

قيل في تفسيرها: يرفع الله المؤمن العالم على المؤمن غير العالم، ورفعة الدرجات تدل على الفضل، إذ المراد كثرة الثواب وبها ترتفع الدرجات، ورفعتها تشمل المعنوية في الدنيا بعلو المنزلة وحسن الصيت، والحسية في الآخرة بعلو المنزلة في الجنة/ فتح الباري: 141/1.

<sup>(4)</sup> قال ابن الشاط: لم يحصل المطلوب بما قرره، لأن ما ذكره من الأدعية في هذا الفرق لم يأت يحجة على أنه بعينه كفر، فهو من باب التكفير بالمآل/ الإدرار: 4/265.

<sup>(5)</sup> زيادة من: إذا تقرر... إلى: المطلوب/ الفروق: 4/265.

القسم الثاني من الدعاء المحرم وليس بكفر<sup>(1)</sup> وفيه اثنا عشر فصلاً

[وقد حضرني من الدعاء المحرم الذي ليس بكفر اثنا عشر قسماً، ثبت الحصر فيها بالاستقراء فتكون هي المحرمة، وما عداها ليس محرماً عملاً بالاستقراء في القسمين، فإن ظفر أحد بقسم آخر محرم أضافه لهذه الاثني عشر، وها أنا أمثل لكل قسم بمثله اللائقة به ليقاس عليها نظائرها](2).

\* \* \*

الفصل الأول [(3ب)] أن يطلب الداعي المستحيلات العقلية [التي تخل بجلال الربوبية وله أمثلة]

[الأول]: أن يسأل الله تعالى أن يجعله في مكانين متباعدين في زمن

<sup>(1)</sup> هذا القسم ذكره القرافي في الفرق الثالث والسبعين بين قاعدة ما هو محرم من الدعاء وليس بكفر، وبين قاعدة ما ليس محرماً \_ وعبر عن الفصول بالأقسام/ الفروق: 4/265.

<sup>(2)</sup> زيادة من: وقد حضرني... إلى: نظائرها/ الفروق: 4/265، 266.

<sup>(3)</sup> زيادة من: التي . . . إلى: أمثلة/ المصدر السابق.

واحد ليكون مطلعاً على أحوال الإقليمين [فهذا سوء أدب على الله تعالى، ولا يطلب من الملوك إلا ما يعلم أنه في قدرتهم، ومن فعل غير ذلك فقد عرضهم للعجز لا سيما والعبد مأمور أن لا يطلب إلا ما يتصور وقوعه لئلا يكون متهكماً بالربوبية (1) (2).

[الثاني]: أن يسأل الله تعالى دوام إصابة كلامه من الحكم الدقيقة والعلوم الشريفة أبد الدهر ليفتخر بذلك على سائر الفضلاء، وينتفع به أكثر من سائر العلماء](3).

[الثالث]: أن يسأل الله تعالى الاستغناء في ذاته على الأمراض ليسلم طول عمره من الآلام والأسقام والأنكاد والمخاوف وغير ذلك من البلايا.

وقد دلت العقول على استحالة جميع ذلك، وحينئذ يكون طلبها من الله تعالى سوء أدب عليه، بل لو سأل المستحيل من أقل الملوك لعد ذلك تلاعباً بذلك الملك، وضحكاً عليه في مقتضى العادة والله تعالى يجب له من الإجلال فوق ما يجب لخلقه، فما نافى إجلال خلقه أولى أن ينافى إجلاله تعالى [من كل نقص، بل قد عاب الله تعالى جميع خلقه بقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدّرِهِ ﴾ (4)، أي: ما عظموه حق تعظمه.

[وقد قال عليه الصلاة والسلام: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»(5)، أي: ثناؤك المستحق ثناؤك على نفسك، أما ثناء الخلق فلا لأنه دون المستحق.

<sup>(1)</sup> زيادة من: فهذا سوء أدب، . . إلى: الربوبية/ المصدر السابق.

<sup>(2)</sup> أنكر ابن الشاط قياس تحريم الدعاء بالكون في مكانين على القياس على الملوك لفساده لجواز العجز عليهم وامتناعه عليه تعالى/ الإدرار: 4/267.

<sup>(3)</sup> زيادة من: المثال الثاني . . . إلى العلماء/ الفروق: 4/267.

<sup>(4)</sup> سورة الزمر، الآية: 67.

<sup>(5)</sup> صحيح مسلم: 4/203.

وقس على هذه المثل نظائرها، واقض بأنها معصية، ولا تصل إلى الكفر لأنها من باب قلة الأدب في المعاملة، دون انتهاك حرمة ذي الجلال والعظمة](1).

وألحق بهذا نظائره.

\* \* \*

### القصل الثاني

أن يطلب الداعي من الله تعالى المستحيلات العادية، إلا أن يكون نبياً، فإن الأنبياء عَلَيْتُ عوائدهم من الله خرق العادة؛ كخروج الناقة من الله خرة الصماء (2)، ونزول المائدة (3) أو يكون الداعى ولياً (4) له مع الله

<sup>(1)</sup> زيادة من: من كل نقص. . . إلى: العظمة/ الفروق: 4/267، 268.

<sup>(2)</sup> الناقة هي معجزة سيدنا صالح عَلِيْكُ إلى قومه ثمود، دليلاً وبرهاناً على صدق رسالنه وقد أخبر عنها القرآن الكريم في ست سور منها الأعراف في قوله تعالى: 
﴿ وَإِلَىٰ تَمُودَ أَخَاهُمْ صَدَلِمَا قَالَ يَنَوِّرِ أَعْبُدُوا اللّهَ مَا لَكُم مِنْ إِلَهِ خَبْرُهُ قَدْ جَاءَنْكُم بَنِيَا لَهُ مَن يَنْ إِلَهِ خَبْرُهُ قَدْ جَاءَنْكُم بَنِيَةً مِن رَبِّكُمْ هَذِيهِ نَافَةُ اللّهِ لَكُمْ ءَابَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي آرْضِ اللّهِ وَلا تَسُوهَا بِسُورٍ فَانْذُكُمْ عَذَاتُ أَلِيهُ ﴿ إِلا عراف: 73].

وَهذه الناقة جعل لها الله نصيباً من الماء تشربه، ولقوم ثمود يوم معين لشربهم من ذلك الماء، وحذرهم صالح من الاعتداء على ناقة الله ولكنهم أصروا على العناد وبعثوا أشقاهم فعقرها فأرسل الله عليهم الصيحة فدمرتهم تدميراً، وأصبحوا في ديارهم جاثمين هلكى قال تعالى مخبراً عن ذلك في سورة الشعراء: ﴿قَالَ هَنِيم نَافَةً لَمَا يُرْبُ وَلَكُمْ عَذَابٌ يَرْمٍ عَظِيمٍ ﴿ فَا نَسَرُهَا بِسُورَ فَيَأَذُكُمُ عَذَابٌ يَرْمٍ عَظِيمٍ ﴿ فَا نَسَرُهَا بِسُورَ فَيَأْذُكُمُ عَذَابٌ يَرْمٍ عَظِيمٍ ﴾ فَمَعَرُهُما فَاصَبُحُوا نَدِينِ ﴾.

<sup>(4)</sup> الولي تركيبه لغة من واو ولام وياء يدل على معنى القرب، فولي كل شيء هو الذي<sup>=</sup>

تعالى عادة بذلك (1) فهو جار على عادته مع ربه، فلا يعد ذلك من الفريقين قلة أدب.

يكون قريباً منه، والقرب من الله بالمكان والجهة محال إنما يكون إذا كان القلب مستغرقاً في نور معرفته تعالى، فإن رأى رأى دلائل قدرة الله تعالى، وإن سمع سمع آيات الله، وإن نطق نطق بالثناء على الله وإن تحرك تحرك في خدمة الله، وإن اجتهد اجتهد في طاعة الله، فهناك يكون في غاية القرب من الله تعالى/ التفسير الكبير: 20/5.

فهذا الشخص يكون ولياً لله تعالى وإذا كان كذلك كان الله تعالى ولياً له كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِيرَ ،اَمَنُواْ يُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَنتِ إِلَى ٱلنُّورِ ﴾ [البقرة: 257].

ويكون الأمر كذلك لأن القرب لا يحصل إلا من الجانبين، المصدر السابق.

وقبل في تعريف الولي: ولي الله من يكون آتياً بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل، ويكون آتياً بالأعمال الصالحة على وفق ما وردت به الشريعة.

وهذا المعنى للولي هو الذي عرفه به القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاتَهُ اللَّهِ لَا خَوْثُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَصَرَّنُونَ ۞ الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ ۞﴾ [يونس: 62 \_ 63].

فقوله تعالى: ﴿ مَامَنُوا ﴾ فيه إشارة إلى كمال التصديق بما ورد الأمر به كلياً وجزئياً، وقوله تعالى: ﴿ وَكَانُوا يَنْقُونَ ﴾ إشارة إلى العمل الصالح حسب ما جاء به الدين كاملاً.

وقال عمر بن الخطاب شه سمعت رسول الله في يصف أولباء الله يقول: إن من عباد الله عباداً ما هم بأنبياء ولا شهداء، تغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله تعالى، قبل: يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نحبهم؟ قال: «هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطون بها، قوالله إن وجوههم لنور وإنهم على مناير من نور، لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن السناس، شم قرأ: ﴿أَلَا إِنَّ أَلِيكَةَ اللهِ لا خَوْفُ عَلَيْهِدُ وَلا هُمْ يَحْزَنُوكَ إِلَا أَمِل المناس، شم قرأ: ﴿أَلَا إِلَى أَلْلِكَةَ اللهِ لا خَوْفُ عَلَيْهِدُ وَلا هُمْ يَحْزَنُوكَ النفسير أبي داود رقم: 3527، الحاسوب موقع الدرر السنية، والرازي: النفسير الكبير: 5/10، والقرطبي المجامع لأحكام القرآن: 384/8.

(1) طلب المستحيلات الخارقة للعادات من الله تلق جائز، وقد دل على ذلك ثبوتها ووقوعها في القرآن الكريم وأحاديث الرسول بلغ، وهي التي تسمى بالكرامات التي يجربها الله تعالى على يد بعض الصالحين من أتباع الرسول الملتزمين بأحكام شريعة الله، مما ينطبق على الواحد منهم حقيقة الولي حقاً، وصفاته المذكورة قبل الآن وهو المتقى سراً وعلائية.

فهذه الكرامات التي هي منح إلهية لبعض أصفيائه وإن كانت خارقة للعادة، فإنها=

= تختلف عن معجزات الرسل عليه اذ ليس فيها تحد ولا ادعاء للنبوة كالمعجزة، وهي أيضاً عبارة عن حوادث خاصة يكرم بها الله بعض المتقبن من عباده خاصة تثبيتاً لعقيدتهم ودعماً لإيمانهم أو اختباراً لهم، ولا تكون وسيلة للتفاخر بها أو النظاهر بالعبادة والصلاح، أو جمع الأموال، أو غير ذلك، وإلا كانت شراً على مدعها.

فهذه الكرامات \_ كما قلنا \_ هي مكافآت من الله تعالى لعباده المتفين، كما أخبر عن ذلك نعالى في ذكره الحكيم: ﴿ وَالتَّمُوا اللَّهُ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالَّا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّ

وقد جعل الله للمتقين مخرجاً وخلاصاً لهم من الشدائد والمضائق فقال جل شأنه: ﴿ وَمَن بَنْوَكُلُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ ﴿ وَمَن بَنْتُكُ لَا يَمْنَيْبُ ۚ وَمَن بَنْوَكُلُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسَبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ بَاللَّهُ مَنْ حَبْثُ لَا يَمْنَيْبُ ۚ وَمَن بَنْوَكُلُ عَلَى اللَّهِ فَهُو حَسَبُهُمْ إِنَّ اللَّهُ بَالِمُ لَمَ لِكُلِّ ثَنَى إِنَّا اللَّهُ لِكُلِّ ثَنَى إِنَّا اللَّهُ لِكُلِّ ثَنَى إِنَّا اللَّهُ لِكُلِّ ثَنَى إِنَّا اللَّهُ لِكُلِّ ثَنَى إِنْ اللَّهُ لِكُلِّ ثَنَى إِنْ اللَّهُ اللَّهُ لِكُلِّ ثَنَى إِنْ اللَّهُ لِكُلِّ ثَنَى إِنْ اللَّهُ لِكُلِّ اللَّهُ لِكُلِّ اللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِلَّهُ لِللَّهُ لِلللَّهُ لِللَّهُ لِلللَّهُ لِللَّهُ لِلللَّهُ لِللَّهُ لِلللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِلَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِللَّهُ لِلللَّهُ لِللَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لَا لَهُ لِلللَّهُ لَلَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لَلَّهُ لَا لَهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لَكُولُولُولُولُولُولُ اللَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لِلَّهُ لِلللَّهُ لِلَّهُ لَلَّهُ لَلْكُولُ لَلْكُولُ لَلْكُولُ لَلْكُلُكُولُ لَلْكُولُ لَلْكُولُ لَلْكُلِّ لَلْكُولُ لِلللَّهُ لِلللَّهُ لِللللَّهُ لِللللَّهُ لِلللللَّهُ لِلللللَّالَةُ لِلللللَّهُ لِلللللَّالِيلِيلُولُ لَلْكُلِّلَ لَلْكُولُ لِلللَّهُ لِللللَّالِيلِيلُولُ لَا لَيْلًا لِللللَّهُ لِللللَّالِيلِيلُولُ لِللللَّهُ لِللللَّالِيلُولُ لِلللللَّالِيلِيلُولُ لِلللللَّالِيلُولُ لِلللللَّالِيلِلَّا لِللللَّالِيلِيلِ

ومن الكرامات الواردة في القرآن العزيز إحدى كرامات السيدة مربم عليها السلام حيث كانت تجد رزفها في محراب تعبدها دون أن يجيء به إنسان لها، وهو أمر خارق للعادة، قال تعالى في شأنها: ﴿فَنَقَبَلُهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنِ وَأَلْبَتُهَا نَبَاتًا حَسَنَا وَكُنْلَهَا زُرُيًّا كُلُّما دَخُلُ عَلَيْهَا نَبَاتًا حَسَنَا وَكُنْلَهَا ذَرُيًّا كُلُّما دَخُلُ عَلَيْهَا نَبَاتًا المَعْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا بِنَقًا قَالَ يَنَرَّيُمُ أَنَّ لَكِ هَندًا قَالَتْ هُوَ مِن عِندًا اللهِ اللهِ عَدالًا عَمران: 37].

ومما أنبأنا به كتاب الله الله قطة أصحاب الكهف وبقاؤهم في النوم أحياء سالمين عن الأفات مدة ثلاثماثة وتسع سنوات، والله يعصمهم من حر الشمس، فإذا طلعت تميل عن كهفهم ناحية اليمين وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال فلا تصيبهم البتة ـ سووة الكهف من الآية رقم: 9 إلى الآية رقم: 23.

أما الأحاديث النبوية الواردة في إثبات الكرامات للأولياء المتقبن فهي على قسمين: كرامات وقعت للصالحين من الأمم السابقة وكرامات مأثورة عن الصحابة رضوان الله عليهم:

أ ـ كرامات الصالحين من الأمم السابقة: منها ما أخرجه البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب ظله عن النبي الله قي قصة النفر الثلاثة الذين باتوا في غار فانحدرت صخرة كبيرة من الجبل فسدت عليهم مدخل الغار ولفظها: وبينما ثلاثة نفر يتماشون أخذهم المطر فمالوا إلى غار في الجبل فانحدرت على فم غارهم صخرة من الجبل فأطبقت عليهم . . . الحديث وفدهوا الله بصالح أعمالهم فانفرجت الصخرة بقدرة الله تعالى معلى صحيح البخاري: 404/10.

ب \_ الكرامات المأثورة عن بعض الصحابة رضوان الله عليهم، ومنها: أ \_ الكرامات المأثورة عن عمر بن الخطاب الله وهي كثيرة، منها: أو يكون معنى سؤاله أن يجعله من أهل الولاية حتى يستحق خوق العادات فهذه الأقسام الثلاثة ليست حراماً.

وأما المحرم فله أمثلة:

[الأول]: أن يسأل الله تعالى الاستغناء عن التنفس في الهواء ليأمن من الاختناق على نفسه، وقد دلت العادة على استحالة ذلك.

[الثاني]: أن يسأل [الله] تعالى العافية من الهموم أبد الدهر لينتفع بقواه وحواسه وأعضائه أبد الدهر وقد دلت العادة على استحالة ذلك.

<sup>=</sup> بعث عمر بن الخطاب الله جيشاً إلى «فارس» سنة (23هـ/265م) وأمّر عليه سارية بن زنيم، وفي رواية بن «الحصين» وكان خليعاً في الجاهلية ثم أسلم وحسن إسلامه وكان عداء يسبق الفرس عدواً الإصابة: 2/2، 3.

وبينما كان عمر يخطب خطبة الجمعة أراه الله تعالى أن الجيش المذكور لاني العدو وهم في بطن واد وقد هموا بالهزيمة، وبالقرب منهم جبل فنادى أثناء خطبته: (يا سارية الجبل) فسمعه فانحاز بالجيش إلى الجبل وأسندوا ظهورهم إليه، وقاتلوا العدو من جانب واحد ففتح الله عليهم/ مشكاة المصابيح: رقم: 54، 59، الإصابة: 2/2، 3، التفسير الكبير: \$465.

ب ـ ما أخرجه البخاري عن أنس بن مالك الله و (ت93هـ/693م) (أن رجلين خرجا من عند رسول الله الله في لبلة مظلمة وإذا نور بين أيديهما حتى تقرقا فتفرق النور معهما).

وهذان الرجلان أحدهما: أسيد بن خضير (ت20هـ/622م)، والثاني: عباد بن بشر/ فتح الباري: 124/7، 125.

فهذه الكرامات ثابتة وواقعة وعلينا التحقق ممن تصدر عنه فلا بد من عرض أمره على القرآن الكريم والسُّنَّة الصحيحة.

قال يونس بن عبدالأعلى الصدفي (ت841هـ/ 841م) تلميذ الإمام الشافعي، وراوي فقهه والحديث عنه قال: قلت للشافعي: كان الليث بن سعد الفهمي عالم مصر ونقيهها خامس الأئمة المجتهدين (ت175هـ/722م) كان الليث يقول: فإذا رأيتم الرجل يمشي على الماء فلا تغتروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب، فقال الإمام محمد بن إدريس الشافعي صاحب المذهب المعروف (ت204هـ/800م) قال: قصر اللبث رحمه الله، بل إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء أو يطير في الهواء فلا تغتروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب.

[الثالث]: أن يسأل الله تعالى الولد من غير جماع أو الثمار من غير غرس وقد دلت العادة على استحالة ذلك وطلب ذلك مسيء للأدب على الله تعالى<sup>(1)</sup>.

[وكذلك قول الداعي: اللَّهمَّ لا ترم بنا في شدة فإن عادة الله تعالى جارية قطعاً بوقوع بعض الأنفس في الشدائد، بل لا تكاد نفس تسلم من شدة في مدة حياتها، وكذلك قول الداعي: خرق الله العادة في بقائك وهو كثير في العرف، وكذلك قوله: أعطنا خير الدنيا والآخرة واصرف عنا شر الدنيا والآخرة لا يجوز، لأن من المحال أن يحصل هذا المدعو به لهذا الداعي فلا بد أن يقصد بهذا العموم الخصوم (2) إذ لا بد أن يفوت هذا الداعي رتبة النبوة ومرتبة الملائكة ودرجات الأنبياء في الجنة ولا بد أن يعمد بهذا العموم الخصوم ووحشة القبر، فلا بد أن يقصد بهذا العموم الخصوص، وقس على هذا نظائرها](3) بل يجب على كل بهذا العموم الخصوص، وقس على هذا نظائرها](3) بل يجب على كل مكلف أن يفهم عوائد الله تعالى في ملكه، وتصرفه فيما خلقه ورضيه، وربطه المسببات بالأسباب [في الدنيا والآخرة] مع إمكان صدورها عن قدرته بغير سبب البتة.

فقد رتب ﷺ مملكته على نظام، ووضعها على قانون كما شاء وقدر ﴿ لَا يُشْئِلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ (4).

فإذا سأل الداعي من الله تعالى تغيير مملكته، ونقض قانونه، وسلوك غير عوائده في ملكه كان مسيئاً الأدب عليه كان.

<sup>(1)</sup> قال ابن الشاط: إن الحكم بإساءة الأدب لا دليل له وإن التكثير من الأمثلة لا حاجة إليه/ الإدرار: 4/269.

<sup>(2)</sup> رد ابن الشاط على قول القرافي: بأنه على المداعي أن يقصد في هذه الأدعية الخصوص فقال: بل يجوز أن تطلب على رجه العموم وغايته أن نقول: طلب مثل ذلك طلب للممتنع عادة على معنى أن يقصد الطالب بطلبه أن يصير ولياً فتخرق له العادة وبذلك جوز القرافي ما منعه/ الإدرار: 4/269.

<sup>(3)</sup> زيادة من: وكذلك. . . إلى: نظائرها/ الفروق: 4/269.

<sup>(4)</sup> سورة الأنبياء، الآية: 23.

بل ذلك سوء الأدب على أدنى الولاة.

ولذلك عاب العلماء وغلطوا جماعة من العباد في توسط القفار من غير زاد، ولجوا في البحار في غير زمن معتاد، طالبين خرق العادة لهم في هذه الأحوال، [فهم يعتقدون أنهم سائرون إلى الله تعالى وهم ذاهبون عنه ظانين أن هذه الحالة هي حقيقة التوكل، وأن ما عداها ينافي الاعتماد على الله] (1) وهذا غلط عظيم (2).

فقد دخل سيد المتوكلين محمد في مكة محفوفاً بالخيل والرجال (3) والكراع (4) والسلاح في كتيبته الخضراء مظاهراً بين درعين، على رأسه مغفر الحديد (5) [وقال في أول أمره: من يعصمني حتى أبلغ رسالة ربي (6)](7).

<sup>(1)</sup> زيادة من: فهم يعتقدون... إلى: الله/ الفروق: 4/270.

<sup>(2)</sup> القول بالحكم بالغلط من قبل جماعة من العلماء للعبّاد المسافرين من غير زاد هو نفسه غلط من أولئك العلماء، لأنه مبني على إساءتهم الظن بأولئك العلماء وإساءة الظن بعامة المسلمين ممنوعة شرعاً، فكيف بالعباد منهم.

ولذلك فإن العباد الذين فعلوا ذلك لا يخلو حالهم إما أن يكونوا ممن تعود خرق العادة فلا عيب عليهم وهذا من الكرامات، أو يكونوا ممن لم يتعود ذلك فلا عيب عليهم أيضاً إن كانوا ممن غلب عليهم في ذلك أحوال لا يستطيعون دفعها، وإلا لحقهم العيب لارتكابهم \_ حينتا \_ ممنوع، وهو نوك الأسباب وتعريض أنفسهم إلى المهالك/ تهذيب الفروق والقواعد السنية بهامش الغروق: 4/298، 298.

<sup>(3)</sup> فعل النبي ﷺ ودخوله مكة بتلك الكيفية لا حجة للقرافي فيه على أن التوكل لا بد معه من التسبب، لأن مساق كلامه يقتضي أن التوكل يصح مع التسبب وعدمه. وما عدل النبي ﷺ إلى التوكل مع التسبب إلا لأنه المعلم المقتدى به، والاقتداء به ليس مختصاً بالخواص بل يعمهم وغيرهم مع العلم أن الجمهور من الناس لا تطمئن نفوسهم إلا مع التسبب/ تهذيب الفروق بهامش الفروق 4/299.

<sup>(4)</sup> الكراع: الخيل وتطلق عليها وعلى البغال والحمير.

<sup>(5)</sup> مغفر الحديد: زرد يلبع المحارب تحت القلنسوة/ القاموس المحيط: 2/103.

<sup>(6)</sup> روى جابر بن عبدالله الأنصاري ﴿ (ت78هـ/678م) أن النبي ﷺ لبث عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في الموسم ومجنة «سوق» وعكاظ «سوق» يقول: من يؤمني ومن ينصرني حتى أبلغ رسالات ربي فله الجنة فلا يجد أحداً ينصره/ زاد المعاد: 50/2.

<sup>(7)</sup> زيادة من: وقال... إلى: ربي/ الفروق: 4/ 271.

وكان في ماضي عمره عند غاية كماله مع ربه (كان يعزل لعياله نفقة سنة)(1) وهو سيد المتوكلين.

وتحقيق هذا الباب: أن تعلم أن التوكل هو اعتماد القلب على الله تعالى فيما يطلبه [من خير أو يكرهه من ضير<sup>(2)</sup> الأجل أنه المستولي بقدرته وإرادته على سائر الكائنات من غير مشاركة له في ذلك ﴿مَّا يَفْتَج اللهُ لِلنَّاسِ مِن رَحْمَةٍ فَلَا مُتَسِكَ لَهُمُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (3) ومع ذلك فله عوائد في ملكه رتبها بحكمته.

فمقتضى شمول قدرته انقطاع القلب عن غيره، ومقتضى سلوك أدبه التماس فضله من عوائده](4).

وقد انقسمت الخلائق في هذا المقام ثلاثة أقسام:

قسم عاملوا الله بمقتضى شمول قدرته للخير والشر، فحصلوا على حقيقة التوكل وأعرضوا عن الأسباب ففاتهم الأدب الواجب الاتباع.

وقسم لاحظوا الأسباب واستولت على قلوبهم، فحجبتهم عن الله تعالى، فهؤلاء فاتهم التوكل والأدب وهذا هو المهيع العام الذي هلك فيه أكثر الخلائق.

وقسم عاملوا [(4ب)] الله بمقتضى شمول قدرته وعوائده في مملكته فهؤلاء جامعون بين التوكل والأدب، وهذا مقام الأنبياء وخواص العلماء والأصفياء.

<sup>(1)</sup> صحيح الترمذي عن عمر بن الخطاب 🐞 رقم: 1719/ الحاسوب: الدرر السنية.

<sup>(2)</sup> تعريف التوكل عند عامة الفقهاء هو: الثقة بالله، والإيقان بأن قضاءه ماض، واتباع سنته في فيما لا بد منه من الأسباب من مطعم ومشرب وتحرز من العدو وإعداد الأسلحة واستعمال ما تقتضيه سُنَّة الله المعتادة/ الجامع لأحكام القرآن: 189/4.

<sup>(3)</sup> سورة فاطر، الآية: 2.

<sup>(4)</sup> زيادة من: خير... إلى: عوائده/ الفروق: 4/272، 273.

واعلم أن قليلاً من الأدب خير من كثير من العمل، ولذلك هلك إبليس وضاع أكثر عمله بقلة أدبه نسأل الله السلامة.

وقال رويم (1) لولده: «يا بني، اجعل عملك ملحاً وأدبك دقيقاً ليكن أدبك أكثر من استكثارك من الأدب أكثر من استكثارك من العمل لكثرة جدواه ونفاسة معناه.

والذي يدل على تحريم طلب خرق العوائد قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَبْيِكُمْ إِلَى اَلْتَلَكَمْ ﴾(2)، أي: لا تركبوا الأخطار التي دلت العادة على أنها مهلكة (3).

<sup>(1)</sup> رويم: أبو محمد بن أحمد بن يزيد بغدادي الأصل من أعلام الصوفية البارزين (ت303هـ/1193م/) طبقات الشعراني الكبرى: 81/18.

<sup>(2)</sup> سورة البقرة، الآية: 195.

هذا جزء من الآية والآية بأكملها هي قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَنْمِيكُمُ لِلَ النَّاكُةُ وَآخِينُوا إِنَّ اللَّهَ يُجِبُ النَّخِينِينَ ﴿ ﴾.

فالإنفاق هو صرف المال في وجوه المصالح ولكن قيد بذكر سبيل الله والمراد به طريق الدين، لأن السبيل هو الطريق وسبيل الله هو دينه.

فكل ما أمر به في دينه من الإنفاق فهو داخل في الآية سواء كان إنفاقاً في حج أو عمرة أو جهاد بالنفس أو صلة للرحم أو صدقات أو على العيال أو في الزكوات والكفارات أو غير ذلك، ولكن المعنى الأقرب هو الجهاد الذي عليه أغلب العلماء/ التفسير الكبير: 2/ 211.

وقوله تعالى: ﴿وَلا تُلْقُوا بِأَيْبِكُم إِلَى التَّلَكَةُ ﴾ معطوف على الإنفاق وقد اختلف المفسرون فمنهم من قال: إنه راجع إلى نفس النفقة ووصفها حيناً بالهلاك، ومنهم من قال: راجع لغيرها فالذين قالوا برجوعها إلى النفقة اختلفوا أيضاً على أقوال، منها:

ـ الأمر بالإنفاق هو على العبال، والتهلكة: الإسراف فيها أو البخل الشديد.

ـ الإنفاق في الجهاد، والتهلكة: الخروج بغير زاد...

وأما من قال المراد بالإلقاء في التهلكة غير النفقة فنسر ذلك بعدة وجوه منها: أن لا تبخلوا بالجهاد فتتعرضوا للهلاك الذي هو عذاب النار، فحثهم بذلك على التمسك بالجهاد/ التفسير الكبير: 2/231، 232، الجامع لأحكام القرآن: 2/262، 263، تفسير ابن كثير: 1/228.

<sup>(3)</sup> استدلال القرافي بهذه الآية على تحريم طلب الخوارق ليس قوياً، ولعله لا يصلح=

وقوله تعالى: ﴿وَتَكَزَوَّدُواْ فَإِنَ خَيْرَ الزَّادِ النَّقُوكُا ﴾ أي: الوقاية لكم من الحاجة إلى السؤال والسرقة، فإنهم كانوا يسافرون إلى الجهاد والحج بغير زاد، فربما وقع أحدهم في إحدى المفسدتين المذكورتين فأمرهم الله بالتزام العوائد وحرم عليهم تركها فإن المأمور به منهي عن ضده بل أضداده (2).

وقد قيل لبعض السلف: إن كنت متوكلاً على الله ومعتمداً عليه واثقاً بقضائه وقدره فالق بنفسك من أعلى هذا الحائط، فإنه لن يصيبك إلا ما قدر عليك.

فقال: إن الله خلق عباده ليختبرهم ويمتحنهم لا ليختبروه ويمتحنوه.

فأشار إلى سلوك الأدب مع الله تعالى، جعلنا الله من أهل الأدب معه ومع عباده حتى نلقاه بمنه وكرمه.

#### \* \* \*

دليلاً، لأنه ليس فيها دليلاً على منع طلب المستحيل وإنما هي دليل المنع من ارتكاب العمل على خلاف العادة، والعمل على خلاف العادة مغاير لطلب خرقها/ تهذيب الفروق بهامش الفروق: 4/299.

أما تفسير القرافي لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْتُوا بِآئِيكُم لِلَ التَّلْكُوّ ﴾ فهو عام مجمل، وقد فسره الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور (ت1393هـ/1953م) بقوله: وقوع فعل «تلقوا» في سياق النفي يقتضي عموم كل إلقاء باليد إلى التهلكة أي كل سبب في الهلاك عن عمد، فيكون منهياً عنه محرماً ما لم يوجد دليل لإزالة ذلك التحريم، وهو ما يكون حفظه مقدماً على حفظ النفس مع تحقيق حصول حفظه بسبب الإلقاء بالنفس إلى الهلاك .. أو حفظ بعضه بسبب ذلك/ التحرير والتنوير: 2/211.

<sup>(1)</sup> سورة البقرة، الآية: 197.

<sup>(2)</sup> ليس في هذه الآية دليل على منع طلب المستحيل وإنما هي دليل المنع من ارتكاب العمل على خلاف العادة، والعمل على خلاف العادة مغاير لطلب خرقها كما تقدم وقوله تعالى: ﴿فَإِنَ خَيْرَ الزَّادِ النَّقْوَيُ ﴾ إشارة إلى تأكيد الأمر بالتزود، لأن فيه صيانة الماء الوجه/ تهذيب الفروق بهامش الفروق: 4/299.

## الفصل الثالث: من الدعاء الذي ليس بكفر وهو محرم

أن يطلب الداعي من الله تعالى نفي أمر دل السمع على نفيه وله أمثلة:

[الأول]: أن يـقـول: ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذُنَا إِن نَيـينَا أَوْ أَخْطَكُأَنَّ رَبَّنَا وَلَا تَخْصِلُنَا مَا لَا تَخْصِلُنَا مَا لَا يَعْمِلُنَا مَا لَا يَعْمِلُنَا مَا لَا يَعْمِلُنَا مَا لَا يَعْمُلُنَا مِنْ يَعْمُلُنَا مِنْ يَعْمُلُنَا مَا لَا يَعْمُلُنَا مِنْ يَعْمُلُنَا مِنْ اللَّهُ مِنْ لَمُنْ اللَّهُ مَا لَا يَعْمُلُنَا مَا لَا لَا يَعْمُلُنَا مَا لَا يَعْمُلُنَا مَا لَا يَعْمُلُنَا مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا لَا يَعْمُلُنَا مَا لَا يَعْمُلُنَا مَا لَا يَعْمُلُنَا مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا لَا يَعْمُلُمُ عَلَى اللَّهُ مَا يَعْمُلُمُ عَلَى اللَّهُ مِنْ لَا يَعْمُلُمُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا يَسْتُمُ عَلَى اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا لَا يَعْمُلُمُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَا لَا عَلَى اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ أَمُوا مُنْ أَلّهُ مُنْ اللّ

جاءت في هذه الآية الكريمة ثلاث دعوات:

الأولى: ﴿ رَبُّنَا لَا تُؤَائِذُنَا إِن نَسِينَا أَوْ أَغْطَأَنَّا ﴾، أي: لا تعاقبنا إن تركنا أمراً من أوامرك سهواً أو خطأ أو فعلنا شيئاً منهياً عنه سهواً أو خطأ كذلك.

والمراد بعدم المؤاخذة سقوط الإثم وعدم ترتب العقاب على المخالفة بسبب أمر من هذين الأمرين.

أما حكم الشرع على العلم الذي وقع فيه النسيان والخطأ، فإنه لا يخلو أمره إما أن يكون تركاً لمأمور به، أو فعلاً منهياً عنه.

أ ـ النسيان أو الخطأ في الفعل المأمور به كأن يكون عبادة مستقلة بذاتها كمن نسي صلاة من الصلوات الخمس أو نسي قضاء صوم يوم من رمضان أو أخطأ فصلى الصبح قبل دخول وقتها، فإن حكم الله في ذلك لا يسقط ويجب تداركه.

ومثل هذا من ترك ركناً في عبادة من العبادات أو شرطاً من شروط صحتها نسياناً، مثل ترك مسح الرأس في الوضوء أو قراءة الفاتحة في الصلاة أو صلى بنجاسة غير معفو عنها في البدن أو الثياب أو المكان، أو الخطأ في اجتهاده لمعرفة القبلة في الصلاة، فإن المالكية والشافعية يقررون إعادة الصلاة إلا أن المالكية يوجبون الإعادة في الوقت الضروري.

ب ـ النسيان أو الخطأ في الفعل المنهي: تارة يترتب عليه إتلاف وهلاك وتارة لا يترتب عليه ذلك.

فالفعل المنهي عنه المترتب عليه إتلاف وهلاك لأمتعة الناس أو أموالهم أو ممتلكاتهم فعلى المتلف الناسي أو المخطىء الضمان تطبيقاً للقاعدة الفقهية المستقاة من نصوص الشريعة «العمد والخطأ في أموال الناس سواءً.

ومثل هذا: الخطأ في جرح إنسان خطأ أو إتلاف عضو من أعضائه أو قتله خطأ،=

<sup>(1)</sup> سورة البقرة، الآية: 286.

= فإن الإثم ساقط والحكم باق.

أما الفعل المنهي عنه وليس فيه إتلاف فلا شيء فيه كمن تجرع خمراً يظنه ماء أو أكل لحماً محرماً يظنه حلالاً طيباً/ الأشباه والنظائر: 187 وما بعدها.

الدُموة الشانية: ﴿ رَبُّنَا وَلَا تَخْمِلُ عَلَيْنَا إِسْرًا كَمَا حَمَلْتُمُ عَلَى الّذِيكِ مِن فَبِلْناً ﴾ الإصر: الشدة والمعنى: ربنا لا تشدد علينا في التكاليف كما شددت على من قبلنا من اليهود، فقد قال المفسرون: إن الله تعالى فرض عليهم خمسين صلاة وأمرهم بأداء ربع أموالهم زكاة ومن أصاب ثوبه منهم نجاسة أمر بقطعه، وكانوا إذا نسوا شيئاً عجلت لهم العقوبة في الدنيا، وكانوا إذا أنوا بخطيئة، حرم الله عليهم من الطعام بعض ما كان حلالاً لهم، قال تعالى: ﴿ فَيُظلِّر مِن النَّهِ كَانُوا خَرَّنا عَلَيْهِم كَلَيْهِ أَيْهَ أَيْهِ النَّهِ كَيْمًا لَهُم كَنِيل اللَّهِ كَيْمًا فَهُ النَّاء: 160 التفسير الكبير: علام 185، والجامع لأحكام القرآن: 3/ 431.

الدعوة الثالثة: ﴿رَبُّنَا وَلَا تُحَيِّلْنَا مَا لَا طَاقَةً لَنَا بِدِيُّ الطاقة: القوة، القدرة على فعل الشيء، والاستطاعة، أي: لا تكلفنا من الأعمال الشاقة التي لا نقدر على القيام بها ومشقتها عظيمة، كما شددت على من كان من قبلنا في التكاليف.

فهذه الدعوات الثلاث جاءت بصيغة الجمع تعليماً لنا، ولأن قبول الدعاء عند الاجتماع أكمل، وذلك لأن لهم تأثيرات، فإذا اجتمعت الأرواح والدواعي على شيء واحد كان حصوله أكمل/ التفسير الكبير: 2/385.

(1) روي هذا الحديث الشريف بلفظ: «رفع» وروي بألفاظ أخرى.

فروايته بلفظ: (رفع) فقد جاءت عن أبي القاسم ابن جعفر التميمي التابعي (ت52هـ/653م) في (فوائده) الأشباء والنظائر: 187.

أما الألفاظ الأخرى غير (رفع) فمنها:

ما أخرجه ابن ماجه محمد بن يزيد القزويني من أثمة المسلمين في الحديث (ت274هـ/867م) أخرجه في كتابه «السنن» من رواية عبدالله بن عباس حبر الأمة ابن عم الرسول الله انتهت إليه الرئاسة في الفتوى والتفسير بعد عصر الخلفاء الله (ت86هـ/669م) أخرج الحديث بلفظ: «إن الله وضع عن أمتي...» وأخرجه بهذا كل من ابن حبان محمد البستي الحافظ المحدث (ت52هـ/653م) في صحيحه والحاكم في كتابه «المستدرك»/ الأشباه والنظائر: 187.

- وأخرجه أبن ماجه في رواية أخرى عن أبي ذر الغفاري الله بلفظ: (إن الله تجاوز عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه المصدر السابق.

- وأخرجه الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد المحدث الحافظ صاحب المعاجم الثلاثة في الحديث الشريف الكبير والأوسط والصغير (ت360هـ 952هم) أخرجه =

نقد دل هذا الحديث على أن هذه الأمور مرفوعة عن العباد (1) فيكون طلبها من الله تعالى طلبها من الله تعالى طلبها عري عن الحاجة والافتقار إليه.

ولو سأل أحدنا ملكاً شيئاً فقضاه له ثم سأله إياه بعد ذلك عالماً بقضائه لعدّ هذا الطلب الثاني استهزاء بالملك وتلاعباً به، ولحسن من ذلك الملك تأديبه، فأولى أن يستحق التأديب إذا فعل ذلك مع الله تعالى.

ولو رأينا رجلاً يقول: اللَّهمَّ افرض علينا الصلاة وأوجب علينا الزكاة واجعل السماء فوقنا والأرض تحتنا لبادرنا إلى الإنكار عليه لقبح ما صدر عنه من التلاعب في دعائه إلا أن يريد الداعي بقوله: ﴿إِن نَسِيناً ﴾، أي: تركناه تعمداً كقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَنسَنكُمْ كُمَّ نَيسَتُمْ لِفَاتَهُ يَوْمِكُمُ هَذَا﴾.

وقوله تعالى: ﴿نَسُوا اللّهَ فَنَسِيَهُم ﴾ (3)، أي: تركوا طاعته فترك الله الإحسان إليهم فهذا يجوز لأنه طلب العفو عما لم يعلم العفو فيه (4).

قال الإمام جلال الدين عبدالرحمان السيوطي (ت911هـ/1485م) بعد أن عدد الروايات العشر في اختلاف لفظ هذا الحديث قال: فهذه شواهد قوية تقضي للحديث بالصحة/ الأشباه والنظائر: 188.

<sup>(1)</sup> المرفرع عن العباد هو الإثم والمعاقبة على الأفعال التي اختلت بسبب من تلك الأسباب الثلاثة، أما الأفعال نفسها فقد حدثت ووقعت ورفع الواقع مستحيل ولذلك وجب التأويل فيكون العرفوع هو المؤاخذة بالإثم.

<sup>(2)</sup> سررة الجاثية، الآية: 34.

<sup>(3)</sup> سورة التوبة: الآية: 67.

<sup>(4)</sup> حول هذه المسألة تساءل العلماء عن فائدة الدعاء إذا كان النسيان في محل العفو، وقد دل عليه العقل حيث لا يجوز التكليف إلا بما يقدر عليه العبد ويطيقه ويتحمله ولقول الرسول ﷺ: الرفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. أجيب عن هذا النساؤل ببيان الفائدة من هذا الدعاء بأجوبة عديدة، منها:

# [وكذلك إذا أراد بقوله: ﴿رَبُّنَا وَلَا تُحَكِّلْنَا مَا لَا طَاقَةً لَنَا بِهِ ﴿ (1)، أَي: مِن البلايا والرزايا والمكروهات.

 ومن رمى صيداً في موضع فأصاب إنساناً، فقد يكون بحيث لا يعلم الرامي أنه يصيب ذلك الصيد أو غيره، فإذا رمى ولم يتحرز ولم يتثبت كان ملوماً، ولكن إذا تثبت وأخطأ يكون معذوراً.

وكذلك الإنسان إذا تغافل عن الدرس والتكرار حتى نسي القرآن الكريم يكون ملوماً، وأما إذا واظب على القراءة ولكنه بعد ذلك نسى فهاهنا يكون معذوراً.

وروي بألفاظ أخرى وهو منكر أو موضوع/ العلل لابن أبي حاتم: 3/320، والكامل في الضعفاء لابن عدى: 3/2/4.

فثبت بما ذكرنا أن الناسي قد لا يكون معذوراً إذا ترك التحفظ، وأعرض عن أسباب التذكر، وإذا كان كذلك صح طلب غفرانه بالدعاء.

الجواب الثاني: أن هذا دعاً على تقدير أن هؤلاء المؤمنين الذي ذكروا هذا الدعاء كانوا متقين الله حق تقاته، فما كان يصدر منهم ما لا يجوز إلا على وجه النسيان والخطأ، فكان دعاؤهم بذلك إشعاراً ببراءة ساحتهم عما يؤاخذون به، فكأنهم قالوا: إذا كان النسيان مما تجوز المؤاخذة به، فلا تؤاخذنا يا ربنا به.

الجواب الثالث: أن المقصود من الدعاء إظهار التضرع إلى الله تعالى لا طلب الفعل، ولذلك فإن الداعي كثيراً ما يدعو بما يجزم أن الله تعالى يفعله، سواء دعا أو لم يدع وقد أمرنا الله بالدعاء في أشياء نعلم قطعاً أنها ستوجد لا محالة فقال جل شأنه: ﴿ فَكُلُ رَبِّ آخَكُم بِٱلْحَيَّ ﴾ [الأنبياء: 112].

وفُوله نعالى: ﴿ رَبُّنَا وَءَانِنَا مَا وَعَدَثَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا شَخْزِنَا بَوْمَ ٱلْفِيكُمَّ إِنَّكَ لَا نُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ ﴾ [آل عمران: 194].

وقوله تعالى علَى لسان الملائكة: ﴿فَأَغَفِرْ لِلَّذِينَ نَابُواْ وَاتَّبَعُوا سَبِيلُكَ وَقِهِمْ عَذَابَ أَلِجَيمٍ﴾ [غافر: 7].

فعلم بهذا أن النسيان مغفور لا يمنع من حسن طلبه الدعاء/ التفسير الكبير: 3/121. (1) سورة البقرة، الآية: 286، هذا الدعاء في ظاهره معناه: الطلب من الله تعالى أن لا يكلفنا في الدين بأمر لا نقدر على القيام به ولا نطيقه لشدته علينا، وأن يجعل التكاليف التي يطلبها منا أوامر كانت أو نواهي في حدود استطاعة العبد ووسعه ولا تسبب له ضيقاً ولا حرجاً.

هذا المعنى الظاهري للآية اعتمده المعتزلة وقالوا: هذه الآية ندل على عدم جواز=

= تكليف الله للعبد بأمر لا يطيقه ولا يقدر على فعله مخالفين في ذلك جمهور المسلمين.

وقبل أن نبين خطأ هذا الاعتقاد عند جمهور علماء المسلمين نذكر تعريفاً موجزاً لهذه الفرقة فنقول: المعتزلة هم أصحاب مذهب عقدي فتح المجال للبحث النظري اعتماداً على العقل ولو خالف النص الشرعي، ويذلك انعزلوا بأفكارهم عن جمهور علماء السُنَّة كقولهم بخلق القرآن، وأن العبد هو الخالق لأفعال نفسه، وقد استقوا نعاليمهم مما لم يكن إسلامياً صافياً بل كان أجنبياً يهودياً أو مسيحياً أو فلسفياً الملل والنحل: 65.

ومن أشهر أعلامهم واصل بن عطاء الغزّال (ت131هـ/512م) الذي دخل على الحسن البصري إمام أهل البصرة وعالمهم التقي ومرجعهم في شؤون دينهم ودنياهم (ت110هـ/754م) دخل واصل على الحسن وهو يشرح لطلابه معنى الإيمان وأن ركنه العمل، وأن كبائر المعاصي لا تضر مع الإيمان فقاطعه واصل قائلاً: إن صاحب الكبيرة في منزلة بين المنزلتين لا هو مؤمن ولا هو كافر، فصاح فيه الحسن البصري: اعتزل عنا واصل، اعتزل عنا واصل فشاعت هذه التسمية في كل المجتمعات وصار لقب واصل وجماعته «المعتزلة» الملل والنحل: 146.

نعود الآن لاستدلال المعتزلة بالآية الكريمة: ﴿رَبُّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةً لَنَا بِيِّهُ فَقَد قالوا: هذه الآية صريحة في عدم جواز تكليف العبد ما لا يطبق وإذا ثبت هذا يكون العبد هو الموجد لأفعال نفسه، فلو كان الموجد لها هو الله تعالى لكان تكليف العبد تكليفًا بما لا يطاق/ النفسير الكبير: 380/2.

فأفعال العباد \_ عند المعتزلة \_ منحصرة في الحركات والسكنات والنظر والعلم والفهم فلذلك قالوا: من المستحيل أن يخاطب الله العبد بصيغة افعل وهو عاجز عن الفعل، أو لا يؤنس من نفسه القدرة عليه، وإنما يخاطبه بهذه الصيغة حتى يكون لعدله وحكمته قد أعطى الإنسان مقدرة على صنع الأعمال بنفسه/ الملل والنحل: 1/65. قال جمهور علماء السُّنَة \_ رداً على المعتزلة \_: الدلائل العقلية والنقلية تدل على

وقوع التكليف بما لا يطاق ولذلك وجب المصير إلى تأويل الآية. وممن تصدى للرد على مقولة المعتزلة القاضي أبو بكر الباقلاني (ت403هـ/993م) فقال: إن الله تعالى يكلف عباده ما لا يطيقون.

وأدلة ذلك كثيرة نقلية وعقلية، نقتصر على دليل واحد من القرآن لعدم سماح المكان بأكثر من ذلك \_ فقد قال الله تعالى خطاباً للأزواج: ﴿وَلَن تَسْتَطِيعُوا أَن تَشْدِلُوا بَيْنَ الْشَيْلَةِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ﴾ [النساء: 129]، وقد أمر الله بالعدل بينهن وأوجبه مع إخباره تعالى أنا لا نستطيع ذلك.

[أما النسيان الذي هو الترك مع غفلة، الذي هو مشتهر في العرف فلا يجوز طلب العفو فيه، لأن منع طلبه معلوم بالنص والإجماع<sup>(1)</sup>].

اما الآية التي استدلوا بها: ﴿رَبُّنَا وَلَا تُحَيِّلْنَا مَا لَا طَاقَةٌ لَنَا بِمِنَّ فَهِي دليل \_ كذلك على جواز التكليف بما لا يطاق \_ ودحض لمدعاهم، وذلك أن الله تعالى أخبر فيها عمن أحسن الثناء عليه والمدح له، فإنهم رغبوا إليه أن لا يحملهم ما لا طاقة لهم به، فلو كان تكليف ما يطاق ظلماً من الله تعالى لكانوا قد رغبوا إليه في أن لا يظلمهم، ولا يوجب عليهم من الأوامر ما يخرج به عن حد الحكمة، والله أجل من أن يثني على قوم أجازوا ذلك عليه، فدل هذا أيضاً على المقصود.

الباقلاني وآراؤه الكلامية: 294، 295، والتفسير الكبير: 2/384، 385 في تأويل الآية أيضاً.

(1) زيادة من: أما النسيان... إلى: الإجماع/ الفروق: 275/4.

(2) منع طلب العفو عن المؤاخذة بالإثم في النسيان قال القرافي: معلوم بالنص ومعلوم بالإجماع.

فالنص الأول: هو القرآن المجيد المصدر الأول لأحكام الدين في الآية الكريمة المتقدمة قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا لَا تُؤَاخِذُنَا إِن نُبِينَآ﴾.

والنص الثاني: السُّنَّة النبوية الشريغة المصدر الثاني لأحكام الشرع في الحديث السالف الذكر: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان».

أما الإجماع وهو الدليل الثالث المعتمد عليه في منع طلب العفو في النسيان الذي هو المصدر الثالث لاستنباط أحكام الشرع فهو يدل في اللغة على معنيين:

الأول: العزم مثل قوله تعالى على لسان نوح عَلَيْكُ مخاطباً المشركين من قومه: ﴿ وَمَا أَمْنِكُمْ وَشُرُكَا مَكُمْ اللَّهِ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ ال

الثاني: الاتفاق، يقال: أجمع القوم على كذا: إذا اتفقوا.

أما المعنى الشرعي للإجماع فقد عرف بعدة تعاريف من أوضحها وأقربها للحقيقة تعريف محمد بن علي الشوكاني (ت1255هـ/1833م) وهو: «اتفاق مجتهدي أمة محمد ﷺ بعد وفاته في عصر من العصور على أمر من الأمورة/ إرشاد الفحول: 71.

والمراد بالاتفاق الاشتراك في الاعتقاد أو القول أو الفعل للعلماء المجتهدين من أمة محمد 整 العوام، ولا الأمم السابقة وأن هذا الاتفاق يكون بعد وفاته 藝 في عصر من الأعصار وزمن من الأزمان/ الإحكام: 1/281، 282.

وهذا الإجماع أساسه القرآن الكريم والسُنَّة الشريفة ولذلك فإن إجماع العلماء في مالتنا ارتكز عليهما كما بينا قبل قليل.

وإذا استكمل الإجماع شروطه يكون حجة ودليلاً للعمل به على كل مسلم مكلف عند=

= جمهور العلماء، ويصير هو المصدر الثالث بعد القرآن الكريم والسُّنَة النبوية الشريفة في استنباط الأحكام للوقائع الحادثة في حياة الأمة الإسلامية خلافاً لشواذ العلماء. ومن أدلة اعتماده كمصدر شرعي ثالث للأحكام قوله تعالى: ﴿وَمَن يُشَافِق الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَنَ لَهُ اللَّهُدَىٰ وَرَتَبَّعْ غَيْر سَبِيلِ الْتُؤْمِنِينَ فُولَةٍ. مَا قُولٌ وَتُصْلِيهِ. جَهَنَمٌ وَسَآةَتُ مَصِيرًا ﷺ وَسَآةَتُ مَصِيرًا ﷺ [النساء: 115].

ووجه الاستدلال بهذه الآية: أنه على جمع بين مشاقة الرسول ومخالفته فيما جاء به واتباع غير سبل المؤمنين فيما أجمعوا عليه جمع بينهما في الوعيد، فلو كان اتباع غير ما أجمع عليه علماء الدين المجتهدون جائزاً ومباحاً لما جمع بيته وبين المحرم المحظور، فثبت بهذا الدليل أن متابعة غير سبيل المؤمنين فيما وقع الإجماع عليه محرمة ومعصية/ الإحكام: 186/1، وإرشاد الفحول: 74.

(1) العموم: معناه لغة: شمول أمر لمتعدد كقولنا: الطلبة، فهو يشتمل كل طالب ومنه قولهم: القوم عمهم الخير، أي: أن الخير شمل كل فرد من القوم وأحاط بهم. والعموم في اصطلاح علماء الأصول وقع تحديده وتعريفه بعشرات التعاريف وكلها وقعت مناقشتها وبيان ما اعترضه العلماء على كل واحد منها، وأحسنها - كما قال الشوكاني: تعريف الإمام فخر الدين الرازي في كتابه «المحصول» فقد عرف العموم بقوله: «العام هو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له بوضع واحد دفعة».

فاللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له، مثل: كلمة «الناس» فإنها تشمل وتستغرق كل إنسي دفعة واحدة ليس واحداً وراء واحد ولكن جملتهم مرة واحدة وبمعنى واحد وهو عموم الناس/ إرشاد الفحول: 112، 113.

وهذا العموم هل يستفاد من الألفاظ فقط مثل لفظ جميع واللذين أو يكون في المعنى كذلك مثل الآبة الكريمة في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَلا نَعْمِلْ عَلَيْنَا إِسْرًا كُمَّا حَمَلْتُمُ عَلَى الَّذِيرَ عِن مَلِناً ﴾ [البقرة: 286].

فالإصر هو الأمر الذي يثقل علينا حمله وهو كل ما يصعب علينا حمله عام ومن أنواعه: ما وقع لبني إسرائيل: كقتل النفس في التوبة وإخراج ربع المال في الزكاة وترض موضع النجاسة وتحريم الطيبات.

وعمومه جاء، لأنه نكرة جاءت بعد لا الناهية والنكرة إذا وقعت بعد النفي تدل على العموم.

والأدوات أو الألفاظ أو الصيغ الدالة على العموم كثيرة أوصلها القرافي في شرحه «التنقيح» إلى عشرين منها: الاسم المعرف بأل ـ لغير المعهود ـ مثل ألفاظ الجموع كالمسلمين والصادقين والعاملين والمتقين والذين.

ومنها أسماء الأجناس كالحيوان والماء والتراب والطير والنبات والشجر والجبل=

\_\_\_\_\_\_

ومنها قماء الموصلة الواردة في الآية الكريمة المتحدث عنها ﴿رَبُّنَا وَلَا تُعْكَيْلُنَا مَا لَا
 مُلاقَةً لَنَا بِهِ إِلى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الكريمة المتحدث عنها ﴿رَبُّنَا وَلَا تُعْكَيْلُنَا مَا لَا

فاهما، لفظ موصول بمعنى الذي ورد بعد لا الناهية أفاد العموم اللفظي باهما، بعد النفي، أي: لا تحملنا أي: مشقة أكبر مما لا نحتمل وأفاد العموم المعنوي، وهو أن هذه المشقة العميرة هي:

كما قال القرافي: الأمراض، المصاعب، الرزايا أو التكاليف الشرعية أو غيرها. وهذا هو معنى قول القرافي: فإن أطلق العموم، أي: لم ينو شيئاً من معاني اللفظ وهو التحمل للطاقة/ شرح التنقيح للقرافي: 150 وما بعدها، شرح التنقيح لحلولو بهامش التنقيح للقرافي: 150، إرشاد الفحول: 112 وما بعدها، نهاية السول 212/2 وما بعدها.

(1) التخصيص: لغة هو الإفراد يقال: خص الله بالغيث بلد كذا: إذا أفرده وحده وخص الله عباده بأمر كذا إذا أفردهم به.

وقد تعددت تعريفاته عند الأصوليين وكانت مجالاً للاعترافات والمناقشات، ولعل أرضحها تعريف تاج الدين السبكي عبدالوهاب الأصولي الفقيه الشافعي (ت771هـ/1302م) الذي قال: التخصيص «هو قصر العام على بعض أفراده، أي: لفظاً كان أو معنى، وهو إخراج الأفراد أو الفرد الذي وقع تخصيصه من لفظ العام كقولنا: جاء القوم إلا علياً، فقد قصرنا العام على القوم وأخرجنا منهم علياً/ حلولو: 17/2.

ومخصصات العام على قسمين: مخصص متصل بلفظ العام، وقسم منفصل عنه. فالمخصص المتصل هو المتصل بلفظ العام ومن أنواعه:

- الاستشناء: كقوله تعالى: ﴿ وَالْمَعْمِ ۞ إِنَّ ٱلْإِنْكَانَ لَغِي خُمْرٍ ۞ إِلَّا ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ وَعَيلُوا الصّالِحِين من عموم الإنسان الموصوف بالخسران.

- الشرط: نحو قول الله تعالى في ميراث الأبوين من تركة ابنهما إذا مات وخلف ولداً ذكراً أو أنثى: ﴿لِكُلِّ وَحِوْ مِنْهُمَا الشَّلُسُ مِنَا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَا ۗ [النساء: 11]. خصص الله تعالى إرث الأبوين وهو السدس بشرط أن يكون للابن المتوفى أبناء ذكوراً أو إناناً.

أما المخصص المتفصل فهو ما يستقل بنفسه دون العام من لفظ أو غيره وهو أنواع، منها:

ـ تخصيص نص بنص كتخصيص الكتاب بالكتاب في قوله تعالى: ﴿ وَالنَّطَاقَتُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا بَرْزَعْنَ إِلَّنْكِيهِنَّ ثَلْتُهُ أُوْرَةً ﴾ [البقرة: 228] وهو عام في كل مطلقة خصصه قوله == de la constante de la constant

تعالى: ﴿وَأُولَٰتُ ٱلْأَخْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَفْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ [الطلاق: 4].

ـ فقد أخرج الحوامل من لفظ المطلقات وجعل عدتهن وضع الحمل لا الأقراء.

ـ ومن أنواع المخصص المنفصل الحس ويمثلون له بقوله تعالى في ربح قوم عاد: ﴿ تُدَبِّرُ كُلُّ ثَوْمٍ بِأَثْرِ رَبًا﴾ [الأحقاف: 25].

ـ فقد أثبت الحس أن تلك الريح لم تدمر السماوات ولا الأرض ولا الجبال/ نهاية السول: 2/407 وما بعدها، إرشاد الفحول: 145 وما بعدها،

(1) من مخصصات عموم معنى اللفظ النية ودليلها حديث عمر بن الخطاب الله عند البخاري أن رسول الله قال: وإنما الأعمال بالنبات وإنما لكل امرىء ما نوى المنابخاري: اله. 9/1.

فقد بيّن رسولنا الكريم أن أساس أي عمل وركنه النية وأن العمل إذا لم تقارنه كان لغواً وغير معتد به نما هي هذه النية وكيف تكون مخصصة للعموم؟

النبة لغةً: القصد إلى الشيء والعزيمة عليه ومنه قول الجاهلية: نواك الله بحفظه، أي: قصدك.

وقال القرافي: هي قصد الإنسان بقلبه ما يريده، أي: دون التلفظ بها، لأن محلها القلب، ثم قال القرافي: وهي من باب العزوم والإرادات ولكنها تختلف عنهما وتفترق عنهما فالفرق بينها وبين العزم أن العزم تصميم على إيقاع الفعل والنية تمييز له عن غيره من الأفعال.

والفرق بينها وبين الإرادة أن النية لها تعلق بفعل الناوي والإرادة يمكن أن تتعلق بفعل الغير كما نريد مغفرة الله تعالى وليست من فعلنا/ القاموس المحيط: 4/397، ومواهب الجليل: 1/230.

أما تعريف النية شرعاً فقد عرفها أبو الوليد محمد بن رشد القرطبي زعيم الفقهاء بالأندلس والمغرب (ت520هـ/1107م) بقوله: هي إرادة تتعلق بإمالة الفعل إلى بعض ما يقبله/ مواهب الجليل: 1/230.

دل هذا التعريف على أن اللفظ العام الذي له دلالات وأفراد متعددون، إذا دخلت عليه النية تخرج منه ما ميزته وخصصته من دلالات اللفظ/ المصدر السابق، مجال النية في الفقه الإسلامي: 291.

فلفظ الصلاة مثلاً عام يستغرق كثيراً من المعاني: الدعاء \_ الصلوات المكتوبة بأسمائها \_ أداء أو قضاء... فإذا عين المسلم صلاة العصر مثلاً بنيته يكون قد أمال الفعل إليها بنيته وأخرجها من العموم بتخصيص النية لها.

ومثل ذلك يقال في النوافل وكل عبادة من العبادات والأيمان والنذور وصيغ العقود=

[ولا بالعادة (1) عصى لاشتمال العموم على ما لا يجوز، فيكون ذلك حراماً، لأن فيه طلب تحصيل الحاصل، وهذا بخلاف ما في الآية من النسيان وغيره، فإنه يعصى بها مطلقاً من غير تفصيل.

= نكاحاً أو طلاقاً أو غيره.

(1) التخصيص بالعادة: من المخصصات المستقلة والمراد بالعادة العادة القولية أو العرف القولي ومعناه: إذا جرت العادة بترك استغراق لفظ: العام كل أفراده ما سوى فرد من أفراده، فإذا أطلق لفظ العام في العرف على ذلك الفرد ينصرف إليه فيكون العرف مخصصاً للفظ ذلك العام.

ومن أمثلة ذلك إطلاق اسم الدابة على حيوان خاص كالحمار أو البغل فهذا يخصص عموم لفظ الدابة إذا هجر وترك الاستعمال العام.

ومن ذلك أيضاً إطلاق لفظ الطعام على المقتات دون غيره مما يعمه لفظ الطعام فإن قصره على المقتات وحده تخصيص له/ نهاية السول: 469/2، 470.

فمثل هذا النقل العرفي يقدم على موضوع اللغة، لأنه ناسخ للغة والناسخ يقدم على المنسوخ فهذا معنى القول: إن الحقائق العرفية مقدمة على الحقائق اللغوية.

والقاعدة في هذا: أن من له عرف وعادة في لفظ إنما يحمل لفظه على عرفه/ القرافي شرح التنقيح: 179، والفروق: 1/174، وفواتح الرحموت بالمستصفى: 1/345.

والتخصيص بالعرف القولي محل اتفاق والخلاف في التخصيص بالعرف العملي لدى بعض العلماء.

أما الشافعية وفي المشهور عند المالكية والحنفية فهو مخصص عندهم ومن أمثلته: لفظ الثوب يطلق لغة على ثباب الكتان والقطن والحرير والوبر والشعر، وأهل العرف يستعملون من الثياب الثلاثة دون الأخيرين فهذا عرف فعلي المستصفى: 345/1، حلولو على التنقيح: 183، الفروق للقرافي: 173/1، نهاية السول: 69/2، 470. ونعود الآن إلى نقطة بحثنا فإن لفظ الطاقة بمعانيه المتعددة احتفظ بحقيقته اللغوية، ولم توجد عادة قولية تخرج أي معنى منها وتخصصه فيصير عرفاً قولياً.

قالنية هي التي تميز مقصود الناوي عن غيره وتخصصه، ودليل ذلك حديث البخاري السالف: ووإنما لكل امرىء ما نوى،

فهذه هي النية المخصصة لعموم اللفظ التي استدل بها القرافي على جواز الدعاء بنية تخصيص البلايا والرزايا والمكروهات عند دعاء الداعي ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحْكِلْنَا مَا لَا طَاقَةً لَنَا بِيرٌ ﴾ ولا إثم ولا معصية في ذلك أما لو أطلق العموم فقال القرافي: يكون عاصياً لدخول التكاليف الشرعية فيه وهي مرفوعة عنا/ المصدر السابق.

فإن قلت: إن الله تعالى قد قال حكاية عن قوم في سباق المدح: ﴿ رَبُّنَا وَءَائِنَا مَا وَعَدَنَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا غُوْنَا يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةُ إِنَّكَ لَا تُخْلِثُ ٱلْمِيكَادَ 
﴿ رَبُّنَا وَءَائِنَا مَا وَعَدَنَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا غُوْنَا يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةُ إِنَّكَ لَا تُخْلِثُ ٱلْمِيكَادَ 
﴿ رَبُّنَا وَءَائِنَا مَا وَعَدَنَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا غُوْنَا يَوْمَ ٱلْقِيكُمَةُ إِنَّكَ لَا تُخْلِثُ ٱلْمِيكَادَ 
﴿ رَبُّنَا وَءَائِنَا مَا وَعَدَنَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا غُوْنَا يَوْمَ ٱلْقِيكُمَةً إِنَّكَ لَا تُخْلِثُ ٱلْمِيكَادَ 
﴿ وَمَا إِنَّا مَا وَعَدَنَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا عَنْ رُسُلِكَ وَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّه

ووعده ﷺ لا بد من وقوعه، فقد طلبوا تحصيل الحاصل وهو عين ما نحن فيه، ومدحهم الله تعالى فدل على جواز ذلك وأنت تمنعه؟ (2).

[قلنا: إنما جاز لهم سؤال ما وعدهم الله تعالى به، لأن حصوله مشروط بالوفاة على الإسلام وهذا شرط مجهول الوقوع.

[والجهل بوقوع الشرط جهل بوقوع المشروط فما دعوا إلا بمجهول الوقوع لا بمعلوم الوقوع فظهر الفرق(3)(4).

[وأما ما نحن فيه فليس فيه شرط مجهول، بل علم من الشريعة بالضرورة ترك المؤاخذة بالخطأ مطلقاً.

<sup>(1)</sup> سورة آل عمران، الآية: 194.

<sup>(2)</sup> بعد أن تقرر لدى القرافي أن الدعاء بالطلب من الله تعالى عدم نكليفنا بما لا طاقة لنا به حرام، لأنه من باب تحصيل الحاصل فبعد ذلك توقع اعتراضاً عليه بأن الدعاء بطلب تحصيل الحاصل جائز بدليل القرآن وليس كما قرره وجعله غير جائز؟

فأجاب عن ذلك: بما هو مسطر مستنداً للقاعدة الأصولية «الشروط ومتعلقاتها» مستدلاً بها مبيناً سبب جواز الدعاء في طلب وعد الله للمؤمنين بتحقيق ما جاء على ألسنة الرسل، بينما الدعاء بطلب ترك المؤاخذة بالخطأ والنسيان معلوم من الدين بالضرورة.

<sup>(3)</sup> الفرق الظاهر بين الدعاء الجائز والدعاء المحرم المذكورين سابقاً هو أن الدعاء الجائز إنما جاز، لأنه طلب لتحقيق ما وعد الله به المؤمنين على ألمئة الرسل علي الموقع وهو دعاء متوقف على شرط مجهول الوقوع \_ كما جاء عن القرافي \_ والجهل بوقوع الشرط جهل بوقوع المشروط وهي قاعدة «أصولية» فواتح الرحموت بأسفل المستصفى: 1/228 \_ 228.

أما تحريم الدعاء بعدم تحميلنا ما لا طاقة لنا من التكاليف فقد منع، لأنه طلب تحصيل الحاصل وهو معلوم من الشريعة بالضرورة/ الفروق: 2/276، 276.

<sup>(4)</sup> الزيادة متواصلة من صفحة 167 أول السطر... إلى: فيحرم الدعاء به/ الفروق: 4/ 278.

[فإن قلت: فإذا جوزت ذلك بناءً على الجهالة بالشرط فجوزه هاهنا بناءً على الجهالة بالشرط كذلك، فإن رسول الله على الجهالة بالشرط كذلك، فإن رسول الله على المجهول، وإنما أخبر بالرفع عن أمته، وكون الداعي يموت وهو من أمته مجهول، فما طلب إلا مجهولاً بناءً على التقرير المتقدم.

[قلت: كونه من الأمة ليس شرطاً في هذا الرفع.

[ودلالة الخبر على ذلك إنما هي من جهة المفهوم<sup>(1)</sup> ونحن نمنع كونه حجة لاختلاف العلماء فيه<sup>(2)</sup>.

<sup>(1)</sup> المفهوم هو أحد قسمي اللفظ والقسم الأول هو المنطوق الذي يدل عليه اللفظ في محل النطق كقوله تعالى: ﴿وَإَخَلُ أَهُمُ ٱلْبَيْعُ وَجَرَّمٌ ٱلْإِيَّوَا ﴾ [البقرة: 275].

فإنه يدل بمنطوقه على حلية البيع وحرمة الربا.

أما المفهوم فهو قسمان: مفهوم موافقة ومفهوم مخالفة:

ومفهوم الموافقة: هو دلالة اللفظ على ثبوت حكم المنطوق به للسكوت عنه مثل قول الله تعالى: ﴿ فَلَا نَقُل لَمُنَّا أَنِهِ [الإسراء: 23].

فقد حرم الله التأفيف الدال على الضجر على الوالدين، ويفهم منه تحريم أي أذى من الأبناء على الوالدين كالشتم والضرب وغيرهما.

والقسم الثاني مفهوم المخالفة: وهو الذي يذكره القرافي هنا وهو دلالة اللفظ على ثبوت حكم المسكوت عنه المخالف لما دل عليه المنطوق كقوله تعالى: ﴿ لَمْ اَلْتِكُ اللَّهِ إِلَّا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

فقد دل بمنطوقه على وجوب صيام بياض النهار وبمفهومه المخالف على عدم وجوب الصيام في الليل/ مختصر المنتهى مع شرح العضد: 2/171، 172/ إرشاد الفحول: 178، 179.

وتطبيقاً لقاعدة مفهوم المخالفة في الحديث الشريف المذكور: ورفع عن أمتي الخطأ والنسيان؛ فإنه يدل بمنطوقه على عدم المؤاخذة على كل فرد من الأمة المحمدية وبمفهومه المخالف على عدم الرفع لأي فرد لم يكن من الأمة المحمدية.

وهذا المفهوم بلغت أنواعه عشرة متفاوتة في القوة والضعف وكان لها أثر كبير في الاختلاف في الفروع كشف الأسرار للبخاري: 2/254، إرشاد الفحول للشوكاني: 172.

 <sup>(2)</sup> ذهب جمهور الفقهاء من الشافعية والمالكية والحنابلة إلى أنه حجة، وخالف في ذلك بعض العلماء والحنفية وقالوا: لا يجوز أن يكون دليلاً وحجة في الأحكام/ إرشاد الفحول: 179، ونهاية السول: 2/205، 206.

### [سلمنا أنه حجة لكنه متروك هاهنا إجماعاً.

[فلا يعصي بذلك، لأنه لم تدل النصوص على نفي ذلك بخلاف التكاليف الشرعية، فإنها مرفوعة بقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسُمُهُمًّا ﴾ (1).

= وجاء في كشف الأسرار لعبدالعزيز البخاري (ت730هـ/1311م) الحنفي أن الحنفية جعلوا مفهوم المخالفة من الاحتجاجات الفاسدة/ كشف الأسرار: 252/2 وما بعدها.

(1) سررة البقرة، الآية: 286، الكلفة: المشقة التي لا تطاق ولا تحتمل، والوسع: الجهد وهو ما يسع الإنسان ولا يضيق عليه ولا يحرجه.

هذه الآية \_ هي أيضاً \_ من الآيات القرآنية المصرحة بظاهر لفظها بعدم جواز تكليف الله عباده بأمور لا يطيقونها ولا يتحملونها فاعتمدها المعتزلة في دعواهم بعدم جواز تكليف العبد بما لا يقدر عليه وما ليس في وسعه.

وقد أجاب علماء المسلمين السنيين رداً على مدعاهم في تفسيرهم لهذه الآبة الكريمة، فإنها ليست صريحة كما تقولون لاحتمالها معاني أخرى من جملتها: احتمالان ذكرهما الفخر الرازي:

الأول: مساق الآية: أن هذا الدعاء حكاية عن الرسول والمؤمنين في قوله نعالى: ﴿وَقَالُواْ سَيْمَنَا وَالْمُفَنَّا عُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْسَبِيرُ ﴾ [البقرة: 285] فقالوا: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللّهُ نَنْسًا إِلّا وُسْمَهَا ﴾.

ويدعم هذا ما أردفه بعد ذلك من قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا لَا تُؤَائِذُنَا ﴾... فقد حكى القرآن عنهم طريقتهم في التمسك بالإيمان والعمل الصالح وحكى عنهم في جملة ذلك: أنهم وصفوا ربهم بأنه لا يكلف نفساً إلا وسعها.

وإذا كان هذا كلام المؤمنين والرسول، فإن المعنى يكون أنهم لما قالوا: سمعنا وأطعنا فكأنهم قالوا: كيف لا نسمع ولا نطيع والله الله لله يكلفنا إلا بما في وسعنا وطاقتنا، فإذا كان الله تعالى بحكم الرحمة الإلهية لا يطالبنا إلا بالشيء السهل اللين فكذلك نحن بحكم العبودية وجب أن نكون سامعين طائعين/ التفسير الكبير: 380/2. الاحتمال الثاني: أن قوله تعالى: ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللهُ فَنْسًا إِلّا وُسَمَها لهُ ليس من قول المؤمنين حكاية عنهم، وإنما هو من كلام الله فإن المعنى المحتمل: أنهم لما قالوا: ﴿ عُنْرَانَكَ وَ سَلَ للمنفرة فيما يصدر عنهم من تقصير على سبيل العمد، فلما كان قولهم: ﴿ عُنْرَانَكَ ﴾ طلب للمنفرة فيما يصدر عنهم من تقصير على سبيل العمد، فلما كان قولهم: ﴿ عُنْرَانَكَ ﴾ طلبا للمنفرة في ذلك التقصير خفف الله تعالى عنهم ذلك وقال: ﴿ يُكْفِفُ الله تعالى عنهم ذلك وقال:

فيقتضي طلب رفع ذلك [وتقريره: أن نقول: هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة أو لا(1)؟

فإن قلنا: إنهم غير مخاطبين بها<sup>(2)</sup> فالرفع حاصل لهم في جميع الفروع: النسيان وغيره فيطل المفهوم واستوت الخلائق في الرفع حيئذ.

= والمعنى: أنكم إذا سمعتم وأطعتم وما تعمدتم المخالفة فعند ذلك لو رقع منكم نوع تقصير على سبيل السهو والغفلة فلا تخافوا لأنه تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها وبالجملة فهذا إجابة لهم في دعائهم في قولهم: ﴿عُثْرَانَكَ رَبَّا﴾/ التفسير الكبير: 2,080.

ومن أدلة جمهور علماء المسلمين على أن هذه الآبة ليست نافية للتكليف بما لا وسع للإنسان فيه: أن من مات على الكفر فالله تعالى عالم به في الأزل أنه سيموت على كفره، ومع ذلك فقد أوجب عليه الإيمان فيكون تكليفه بالإيمان مع العلم بموته على الكفر هو تكليف بما ليس للإنسان وسع فيه.

ومثال ذلك: أبو لهب لعنه الله نقد أمره الله تعالى بالإيمان، والله سابق في علمه أنه لن يؤمن وأخبر عن مآله وعاقبته وخسرانه فقال تعالى: ﴿نَبَّتْ بَدَاۤ أَبِي لَهُبٍ وَتَتَّ ۖ ۖ ۖ لَمُ وَتَتَّ مَا أَغْنَى عَنْـهُ مَالُمُ وَكَا كَسَبَ ۗ ۖ ۖ سَبَقَـلَ نَارًا ذَاتَ لَمَبٍ ۖ ﴾.

فالتكليف بالإيمان مع العلم بعدمه تكليف بما لا يطاق/ المصدر السابق.

(1) في هذه المسألة تباينت أقوال العلماء حتى في نطاق المذهب الواحد وانحصرت في ثلاثة:

- الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة كالصلاة والزكاة والصوم وحرمة الخمر والزنا والربا مثلاً،

ـ الكفار مخاطبون بالفروع شأنهم في ذلك شأن المسلمين.

- الكفار مخاطبون بالنواهي دون الأوامر/ نهاية السول: 369، 370، وشرح التنقيح: 131، 132.

 (2) هذا هو القول الأول وهو لجمهور الحنفية والظاهر من مذهب الشافعية وجماعة من المعتزلة وهو أن الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة.

وحجتهم في ذلك: أن التقرب بأي عبادة من العبادات أوامر أو نواه شرطه وركنه الأساسي التصديق بالمخبر بالتكليف وهو الرسول ﷺ والفروع الشرعية متفرعة على الإيمان والتصديق ومن لم يصدق تعذر عليه أن يتقرب وكيف يتقرب بها وهو غير مؤمن بمن جاه بها؟/ نهاية السول: 1/370، فواتح الرحموت: 1/128 وما بعدها.

(1) هذا هو القول الثاني وهو لجمهور الأصوليين وهو ظاهر المذهب المالكي عند أبي الوليد محمد ابن رشد الجد القرطبي (ت520هـ/1107م) وأبي الوليد الباجي سلمان بن خلف (ت494هـ/1082م) ومحمد بن عبدالله ابن العربي المعافري الإشبيلي (ت543هـ/1169م) خلافاً لما ذكر الفقيه المالكي محمد بن خويز منداد الذي ذكر في كتابه «الجامع»: أن ظاهر مذهب مالك هو عدم مخاطبة الكفار بالفروع بدليل أنه لا ينفذ طلاقهم ولا أيمانهم ولا يجري عليهم حكماً من الأحكام وإن قطعهم في السرقات وقتلهم في المحاربة فمن باب الدفع والردع، فهو تعزير لا حد من الحدود، لأن الحدود كفارات وليست هذه كفارات بالنسبة إليهم، وهي كفارات لنا/ الأسنوي: 1/ 371، وحلولو على شرح التنقيح: 140 وما بعدها، الجامع لأحكام القرآن: 1/300.

وقد استدل الجمهور على القول بمخاطبة الكفار بالفروع بعدد من الأدلة، منها: ـ قوله تعالى: ﴿يُكَأَيُّا النَّاسُ اتَّقُوا رَيُّكُمُ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ﴾ [النساء: 1] فلفظ الناس يعم المؤمن والكافر،

ـ وقوله تعالى: ﴿وَيَثِم عَلَى اَلنَّاسِ حِجُّ اَلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً﴾ [آل عمران: 97] وهو عام، يتناول الكافر الأمر بالحج، كما بتناول المسلم.

وقوله تعالى: ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ۞ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ ٱلزَّكَوْةَ وَهُم بِٱلْآخِرَةِ هُمْ كَلْفِرُونَ ۞ [فصلت: 6، 7] فقد أخبر الله عن عذاب المشركين الذين لا يؤتون الزكاة مع أنهم مشركون غبر مصدقين باليوم الآخر.

ـ وقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَنْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّذِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّهَا مَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّذِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزَوُرَكُ وَمَن يَهْمَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَنَامًا ﴿ ﴾ [الفرقان: 68].

نقوله تعالى: ﴿وَمَن يَنْعَلُ ذَلِكَ يَلْقُ أَنَاماً﴾ يتناول جميع ما تقدم فيكون القتل والزنا يعاقب عليهما كما يعاقب على دعوى الإله مع الله تعالى، ولولا أن الكافر مخاطب بفروع الشريعة لما انتظم هذا الكلام/ شرح التنقيح: 140، 141، حلولو على التنقيح: 140، 141، المستصفى: 1/929.

فقد تنبع الأسنوي جمال الدين عبدالرحيم بن الحسن الأرموي الفقيه الأصولي الشافعي (ت772هـ/ 1351م) في كتابه: «نهاية السول في شرح منهاج الأصول» تنبع أقوال كل من الفريقين القائلين بخطاب الكفار بالفروع والقائلين بعدم ذلك، وناقشها واستخرج الخلاصة التالية:

قال: القول الصحيح وقد حصحص الحق الذي لا شك فيه: وهو أن الكفار لا يجبرون على فعل العبادات في الدنيا ولا يعاقبون على ترك شيء منها، ولا يقضون شيئاً منها إذا أسلموا، وأن مقتضى النصوص أنهم يعاقبون في الآخرة على جحودهم=

ما ليس سبباً في حقنا بل كل ما هو سبب للوجوب في حقنا هو سبب التحريم الوجوب في حقنا هو سبب التحريم في حقنا هو سبب التحريم في حقنا هو كذلك في حقهم.

[فعلى هذا التقدير لا يكون خصوص الأمة شرطاً في الرفع، ولم يقل أحد: إن الكفار في الفروع أشد حالاً من الأمة فظهر أن هذا المفهوم باطل اتفاقاً، فليس هناك في النسيان والخطأ شيء مجهول فيكون الشارع

أما حجة الإسلام محمد الغزالي في كتابه «المستصفى» فقال: ليس من شرط الفعل المأمور به أن يكون شرطه حاصلاً حالة الأمر بل يتوجه الأمر بالشرط والمشروط ويكون مأموراً بتقديم الشرط، فيجوز أن يخاطب الكفار بفروع الإسلام كما يخاطب المحدث بالصلاة بشرط تقديم الوضوء والملحد بتصديق الرسول بشرط تقديم الإيمان بالمرسل،

وبعد هذا حصر خلاف الفريقين في نقطتين: جواز الخطاب للكفار بالفروع ووقوعه، وقال:

أما الجواز العقلي فواضح إذ لا يمتنع أن يقول الشارع: بني الإسلام على خمس وأنتم مأمورون بجميعها أو بتقديم الإسلام من جملتها فيكون الإيمان مأموراً به لنفسه ولكونه شرطاً لسائر العبادات كما في المحدث والملحد.

وأما الوقوع الشرعي فهل وقع خطاب الكفار بالفروع أم لا؟ فنقول: كان يجوز أن يخصص خطاب الفروع بالمؤمنين كما خصص وجوب العبادات بالأحرار المقيمين والأصحاء والطاهرات دون الحيض، ولكن وردت الأدلة بمخاطبتهم وهي المذكورة آنفاً/ المستصفى: 1/ 91، 92.

القول الثالث في خطاب الكفار أنهم مخاطبون بالنواهي دون الأوامر وذلك، لأن الكف عن المنهي عنه ممكن من الكافر حال كفره بخلاف فعل الطاعات، ولأن الكف عن المنهيات لا يتوقف على نية فصح من الكافر بخلاف العبادات فلا بد فيها من النية فيتوقف فعلها على الإيمان، فلا تصح من الكافر حال كفره، ولذلك فإنهم يعاقبون في الدنيا على ترك الإيمان بالقتل والسبي وأخذ الجزية والحد في الزنا والتذف/ المصدر السابق.

<sup>=</sup> وإنكارها فيجب إرجاع ما خالف هذا الحق إليه وإلا كان قولاً مخالفاً لظاهر النصوص/ نهاية السول: 273، 274.

قد أخبر بالرفع في هذه الأمور مطلقاً فيحرم الدعاء به (1)](2).

[المثال الثاني] من الدعاء المحرم أن يقول الداعي: ربنا لا تهلك هذه الأمة المحمدية بالخسف العام والريح العاصف [كما أهلك من قبلنا، وقد أخبر رسول الله على في «مسلم» وغيره من الصحاح أنه سأل دبه الإعفاء من ذلك فأجابه (3) فيكون طلب ذلك معصية.

[المثال الثالث] أن يقول: اللَّهمَّ لا تسلط على هذه الأمة من [(5ب)] يستأصلها إلى يوم القيامة وقد أخبر رسول الله ﷺ في الصحاح بأنه «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك (4) فيكون الدعاء بذلك معصية لما مر.

[المثال الرابع]: أن يسأل الداعي ثبوت أمر دل السمع على ثبوته بأن يقول لمريض أو هذه المصيبة يقول لمريض أو هذه المصيبة كفارة وقد دلت النصوص على أن المصائب كفارات لأهلها وقد قال رسول الله على: «لا يصيب المؤمن وصب ولا نصب ولا تعب حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من ذنوبه (5) فيكون الدعاء معصية كما مر. بل

<sup>(1)</sup> رأى ابن الشاط أن ما أجاب به القرافي على بطلان المفهوم غير صحيح ويلزم القول بهذا المفهوم لقرينة الأمة الرفع عن أمتي، فمساق الحديث مشعر بذلك/ الإدرار: 2/8/2.

<sup>(2)</sup> زيادة من بداية صفحة 167 إلى: فيحرم الدعاء به بصفحة 173/ الفروق: 4.

<sup>(3)</sup> لفظ الحديث عند مسلم عن ثوبان على عن النبي على قال: اسألت ربي الأمتي أن الا يهلكها بسنة عامة حدب عام وأن الا يسلط عليهم عدواً من سوى انفسهم فيستبح بيضتهم، وإن ربي قال: يا محمد إني إذا قضيت قضاء، فإنه الا يرد وإني احطيتك الأمتك أن الا أهلكهم بسنة عام وأن الا أسلط عليهم عدواً من سوى انفسهم .... الحديث/ صحيح مسلم: \$13/18، 14.

 <sup>(4)</sup> صحيح مسلم عن ثوبان (ت55هـ/655م)، وصحيح البخاري عن المغيرة بن شعبة (ت50هـ/651م) (293/13م)

<sup>(5)</sup> لفظ هذا الحديث كما جاء في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري الله أن الرسول ﷺ قال: «ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى الهم يهمه إلا كفر الله به من سيئاته».

ينبغي للداعي [أن يقول]: اللَّهمَّ عظم له الكفارة، وأن يقول لمن مات أولاده: جعلهم الله لك حجاباً من النار، وقد جاء في الحديث الصحيح: إن الصلاة إلى الصلاة كفارات لما بينهما»(1).

[وقد تقدم بيان أن السخط لا يخل بذلك التكفير بل يجدد ذنباً آخر كمن قضى دينه ثم استدان يقال: إنه لم تبرأ ذمته من الدين الأول.

وكذلك المصاب بريء من عهدة الذنب الأول وإن كان قد جدد ذنباً آخر بسخطه فيكون هذا الدعاء معصية بل يقول: اللَّهمَّ عظم له هذه الكفارة.

[فإن قلت<sup>(2)</sup>: إن الله تعالى قد أخبر عن قوم في الدار الآخرة بأنهم يقولون: ﴿ وَإِذَا مُرْفَتُ أَبْعَبُرُهُمْ يَلْقَآةَ أَصَّنَبِ النَّارِ قَالُواْ رَبَّنَا لَا تَجْمَلُنَا مَعَ ٱلْقَوْرِ النَّالِينَ ( عَلَى اللَّهُ اللَّ

وهؤلاء ليسوا من أصحاب النار لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مُرِفَتَ أَبْسَنُوهُمْ لِلْقَاتَةَ السَّارِهُمُ لِلْقَاتَةَ السَّبُوهُمُ لِلْقَاتَةِ السَّبُوهُمُ اللَّهَاتِهِ النَّادِ ﴾.

[وقد وردت الأحاديث أن من يدخل الجنة أو يكون في الأعراف(4)

<sup>=</sup> رئي حديث عائشة الله (ت57هـ/658م): اما من مصيبة يصاب بها المسلم إلا كفر بها عنه حتى الشوكة يشاكها مل صحيح مسلم: 129/16، 130.

<sup>(1)</sup> لفظ الحديث كما جاء عن أبي هريرة ﴿ (ت59هـ/660م) عند أحمد بن حنبل (ت836هـ/836م) في المسند ومسلم والترمذي «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر»/ الجامع الصغير: 250/6.

<sup>(2)</sup> توقع القرافي سائلاً لم يقتنع بما ذكره من الأدلة على تحريم الدعاء بتحصيل الحاصل فاستشهد بقصة أصحاب الأعراف الذين ليسوا من أهل النار، ولن يدخلوها ومع ذلك دعوا الله أن لا يكونوا في النار مع الظالمين وطلبهم هذا في تحصيل الحاصل؟ فأجاب عن ذلك التساؤل بما حرره مسطوراً.

<sup>(3)</sup> سورة الأعراف، الآية: 47.

 <sup>(4)</sup> أصحاب الأعراف: الأعراف جمع عرف وهو كل مكان عال مرتفع ومنه عرف الفرس وعرف الديك وكل مرتفع من الأرض عرف، لأنه بسبب ارتفاعه يصير عرفاً مما انخفض منه/ القاموس المحيط: 174/3.

لا يدخل النار<sup>(1)</sup>، وما علمت في هذا خلافاً بين العلماء، فيكون دعاؤهم طلباً بتحصيل الحاصل.

ولم يذكر الله تعالى ذلك في سياق الذم لهم مع أنهم سمعوا تلك النصوص في الدنيا وعلموا أن من سلم من النار في أول الأمر لا يدخلها بعد ذلك.

[قلت: قال المفسرون: هؤلاء أصحاب الأعراف (2)، وهم على خوف من سوء العاقبة وأهوال القيامة توجب الدهشة عن المعلومات.

[فقد قيل للرسل عَلَيْهُ: ﴿مَاذَا أَجِبُتُمْ قَالُواْ لَا عِلْمُ لَنَا ﴾ (3) لاستيلاء الخوف من الله تعالى على قلوبهم من جهة هول المنظر كذلك هؤلاء مع أن هؤلاء ليسوا مكلفين ولا ذم إلا مع التكليف] (4).

المثال الخامس: أن يقول الداعي: اللَّهمَّ لا تغفر لفلان الكافر، وقد دل السمع على أن الله تعالى ﴿لَا يَغْفِرُ أَن يُثْرَكَ بِدِ.﴾ (6) فهذا محرم، لأنه

أما المراد من الأعراف في هذه الآية فهي أعالي السور المضروب بين الجنة والنار المنصوص عليه في قرله تعالى: ﴿ فَشُرِبُ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَمُ بَابُ بَالِمْثُم فِيهِ الرَّمَةُ وَظَهِرُمُ بِن المنافقين والمؤمنين/ التفسير الكبير: فِبَالِهِ ٱلْمَنَابُ﴾ [الحديد: 13]، أي: بين المنافقين والمؤمنين/ التفسير الكبير: 4/213، 214.

<sup>(1)</sup> ومن ذلك ما جاء في قول الله تعالى حكاية عن أصحاب الجنة: ﴿وَنَزَعْنَا مَا لِي صُدُرِهِم مِنْ غِلِ إِخَرَنَا عَلَى سُرُمِ مُنْقَدِيلِينَ ﴿ لَا يَسَتُهُمْ فِيهَا نَصَبُّ وَمَا هُم مِنْهَا مِسْتُرَهِينَ ﴾ [الحجر: 47 \_ 48].

<sup>(2)</sup> أصحاب الأعراف: اختلف المفسرون في تعيينهم اختلافاً كبيراً وأشهر أقوالهم: إنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فلم يكونوا من أهل الجنة ولا من أهل النار، فأرقفهم الله تعالى على هذه الأعراف لكونها درجة متوسطة بين الجنة والنار ثم يدخلهم الله تعالى الجنة بقضله ورحمته/ الجامم لأحكام القرآن: 7/211.

<sup>(3)</sup> الآية الكاملة قوله تعالى: ﴿ ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ ٱلرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجِبَتُمْ اللَّهِ لَا آ إِنَّكَ أَتَ عَلَامُ ٱلنَّهُوبِ ﴿ [المائدة: 109].

<sup>(4)</sup> زيادة من: قلت... إلى: التكليف/ الفروق: 4/280.

 <sup>(5)</sup> الآية كاملة قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَشْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِدِه وَيَشْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَأَةً وَمَن
بُشْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدِ أَقْفَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿﴾ [النساء: 48].

من باب تحصيل الحاصل، وقلة الأدب، بخلاف: اللَّهمَّ اغفر له، فإنه كفر، لأنه من باب تكذيب السمع القاطع.

\* \* \*

## الفصل الرابع: من المحرم الذي ليس بكفر

أن يسأل الداعي من الله تعالى ثبوت أمر دل السمع على ثبوته، وله أمثلة:

[المثال الأول]: أن يقول الداعي: جعل الله موت من مات لك من أولاد حجاباً من النار، وقد دل الحديث الصحيح على أن «من مات له اثنان من الولد كانا حجاباً له من النار»(1) فيكون هذا الدعاء معصية.

[فإن قلت: قد أمرنا رسول الله على أن ندعو له بقوله: «اللَّهمّ آت محمداً الوسيلة<sup>(2)</sup> والفضيلة<sup>(3)</sup> وابعثه المقام المحمود<sup>(4)</sup> الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد»<sup>(5)</sup>.

<sup>(1)</sup> لفظ الحديث عن أبي هريرة الله عند مسلم أن رسول الله الله قال لنسوة من الأنصار: الا يموت الإحداكن ثلاثة من الولد فتحتسبه إلا دخلت الجنة، فقالت امرأة منهن: أو اثنين يا رسول الله؟ قال: واثنين المسلم: 181/18.

<sup>(2)</sup> الرسيلة: القرب من الله تعالى وهي منزلة في الجنة كما ثبت ذلك في حديث مسلم عن عبدالله بن عمرو الله (150هـ/666م) فسلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة إلى الجنة... وأرجو أن أكون هوا/ مسلم: 85/4.

<sup>(3)</sup> الفضيلة: المرتبة الزائدة على سائر الخلائق.

<sup>(4)</sup> المقام المحمود: روي بالتنكير (مقاماً محموداً) وهو الشفاعة العظمى عند أكثر العلماء وبهذا يتبين أن الفقرة الأخيرة «وأن المقام المحمود هو الشفاعة العظمى» ليست من الحديث/ فتح الباري: 2/94، 95.

<sup>(5)</sup> لفظ هذا الحديث للبخاري عن جابر بن عبدالله الله عدا النك لا تخلف الميعاد، فمن رواية البيهقي/ المصدر السابق.

وقد ورد في الحديث الصحيح: «أن الوسيلة درجة في الجنة لعبد صالح وأرجو أن أكون إياه، (1) ، «وأن المقام المحمود هو الشفاعة، (2).

[وقد أخبر الرسول ﷺ أنه أعطيها فيلزم أحد الأمرين:

إما إباحة الدعاء بما هو ثابت، وإما الإشكال على الإخبار عن كونه عليه الصلاة والسلام أعطيها.

[قلت: ذكر العلماء في هذا الحديث أن رسول الله أعطي هذه الأمور مرتبة على دعائنا، واعلم أنه بدعائنا يحصل له ذلك، فحسن أمرنا بالدعاء له، لأنه سبب هذه الأمور وحسن الإخبار بحصولها، لأنه أعلم بوقوع سبب حصولها.

[والمحرم إنما هو الدعاء بحصول شيء قد علم حصوله من غير دعائنا فاندفع الإشكال(3).

[المثال الثاني: أن يقول الداعي: اللَّهمَّ اجعل صوم عاشوراء يكفر لي سنة، وقد جاء في الحديث الصحيح: أن صوم يوم عرفة يكفر سنتين وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة (4)، فلا يجوز طلب شيء من ذلك.

<sup>(1)</sup> قان أكون إيام، في رواية مسلم قان أكون هو، 4/85.

<sup>(2)</sup> هذه الفقرة من الحديث: قوأن المقام المحمود هو الشفاعة، قال ابن حجر: ليست من الحديث/ فتح الباري: 94/2.

<sup>(3)</sup> قال ابن الشاط: جواب القرافي على هذا مبني على أن الدعاء بمثل ذلك من تحصيل الحاصل ممنوع، وذلك هو عين دعواه من غير حجة أتى بها/ الإدرار بهامش الفروق: 4/281.

<sup>(4)</sup> لفظ الحديث عن أبي قتادة الحارث بن بلدمة الأنصاري ﴿ (ت54هـ/655م) عند مسلم أن النبي ﷺ قال: اصيام يوم عرفة أحتسب على الله أن يكفر السَّنة التي قبله والسَّنة التي بعده، وصيام يوم عاشوراء أحتسب على الله أن يكفر السَّنة التي قبله المسلم 8/50.

استشكل العلماء تكفير ما لم يقع من الآثام في السُّنة الآتية؟

وأجيب عن ذلك: المعنى أن يوفق فيها المؤمن لعدم الإتبان بأي ذنب، وسماه =

[المثال الثالث: أن يقول: اللَّهمُّ اجعل صلواتي كفارات لما بينهما (1)، فيكون الدعاء بذلك معصية لما مر، والحق بهذه المثل نظائرها [2).

\* \* \*

## الفصل الخامس [في المحرم الذي ليس بكفر]

هو أن يطلب الداعي من الله تعالى نفي ما دل السمع الوارد بطريق الآحاد على ثبوته، وقولي بطريق الآحاد احترازاً من المتواتر (3)، فإن طلب نفي ذلك من قبيل الكفر كما تقدم وله أمثلة:

 تكفيراً لمناسبة السنة الماضية، أو أنه إذا أوقع فيها ذنباً وفقه الله تعالى للإتبان بما يكفره.

وأما صوم يوم عاشوراء وهو العاشر من شهر المحرم، فإنه قد كان واجباً قبل فرض رمضان ثم صار بعده مستحباً.

وأفاد الحديث أن صوم يوم عرفة أفضل من صوم يوم عاشوراء/ سبل السلام: 166/2.

(1) جاء هذا في حديث أبي هريرة أن رسول الله الله الله الله المحمد الكبائرة المحمد ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائرة الجامع الصغير 50/2، فتح الباري: 8/357.

(2) زيادة من: وقد أخبر . . . إلى: نظائرها/ الغروق: 4/ 281.

(3) طريق الآحاد: هو الحديث الذي جاء بطريق الآحاد وهو ما رواه الصحابة عن الرسول ﷺ واحد أو اثنان، ورواه بعد الصحابة واحد عن واحد إلى منتهاه، وهو يفيد الظن لاحتمال اختلال صدق أحد الرواة، ويجب العمل به كقوله ﷺ رواية عن جابر بن عبدالله ﷺ: «كل معروف صدقة»/ صحيح البخاري: 447/10.

أما الحديث المتواتر تواتراً لفظياً فهو ما رواه عن الرسول ﷺ جمع عن جمع يستحيل اتفاقهم على الكذب من أوله إلى منتهاه وهو مجزوم بصحته إذا استكمل شروطه ويجب العمل به ويكفر جاحده مثل حديث مسلم الذي رواه ما يزيد عن ﴿

المثال الأول: أن يقول: اللَّهمَّ اغفر للمسلمين جميع ذنوبهم وقد دلت السُّنَّة الصحيحة على دخول طائفة من المسلمين النار، وخروجهم منها بشفاعة (1)، وبغير شفاعة (2).

ودخولهم النار إنما هو مؤاخذة ببعض ذنوبهم أو كلها، فلو غفر للمسلمين كلهم ذنوبهم لم يدخل أحد النار فيكون هذا الدعاء مستلزماً لتكذيب تلك الأحاديث الصحيحة فيكون معصية ولا يكون كفراً، لأنها آحاد، والتكفير إنما يكون بجحد ما علم ثبوته بالضرورة (3) أو التواتر.

فإن قيل (4): فمن آداب الدعاء أنه إذا قال: اللَّهمَّ اغفر لي أن يقول:

<sup>=</sup> سنين صحابياً عن النبي ﷺ قال: «من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»/ صحيح مسلم بشرح النووي: 1/67، 68، الإحكام 20/2 وما بعدها، إرشاد الفحول: 46 وما بعدها.

<sup>(1)</sup> جاء هذا في حديث عبدالله بن عباس الله عند ابن خزيمة أبو بكر (ت311هـ/907م) عن النبي على قال: ويبقى منبري عن النبي على قال: ويبقى منبري لا أجلس عليه ولا أقمد عليه، قائم بين يدي ربي مخافة أن يبعث بي إلى الجنة وتبقى أمني بعدي، فأقول: يا رب أمني أمني، فيقول الله على: يا محمد ما تريد أن تصنع بأمنك؟

فأقول: يا رب عجل حسابهم، فيدعى بهم فيحاسبون فمنهم من يدخل الجنة برحمة الله ومنهم من يدخل الجنة برحمة الله ومنهم من يدخل الجنة بشفاعتي، فما أزال أشفع حتى أعطي صكاكاً برجال قد بعث بهم إلى النار، وحتى أن مالكاً خازن النار يقول: ما تركت للنار لغضب ربك في أمتك من نقمة الصحيح ابن خزيمة وقم 598/2، الحاسوب: الدرر السنية.

<sup>(2)</sup> دل على خروج طائفة من المؤمنين من النار بعد دخولهم إليها الحديث القدسي عند البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري أن النبي الله قال: ﴿إِذَا أَدَحُلُ أَهُلُ البخاري الجنة الجنة وأهل النار النار، يقول الله: من كان في قلبه مثال ذرة من خردل من البحنة البحنة البخرجوه، فيخرجون منها قد اسودوا فيلقون في نهر الحيا ـ أو: الحياة شك مالك ـ فينبتون كما تنبت الحبة في جانب السيل الم تر أنها تخرج صفراء ملتوية البخارى: 1/27.

<sup>(3)</sup> المعلوم من الدين بالضرورة هو المشاهد الذي لا يخفى على أحد كوجوب الصلاة والزكاة وحرمة الخمر والزنا وغيره.

<sup>(4)</sup> أورد القرافي هذا السؤال ليبين أن ما ورد في آداب الدعاء من طلب المغفرة من =

ولجميع المسلمين، وهذا خلاف ما قررته؟ وقد أخبر الله تعالى عن الملائكة صلوات الله عليهم أنهم يقولون: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلُ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَأَغْفِرُ لِلَّذِينَ تَابُوا وَأَتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِم عَذَابَ أَلِجَيمٍ ﴾(١)، أي: تابوا من الكفر واتبعوا الإسلام ولفظ الذين عام في جميع التائبين عن الكفر وهم المؤمنون.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ رَبِسَنَغْفِرُونَ لِمَن فِي ٱلْأَرْضُ ﴾ (2) عام في جميع من في الأرض وهو خلاف ما قررته؟

قلت: والجواب عن الأول: إن الإنسان إذا قال: اللَّهمَّ اغفر... فإن أراد المغفرة من حيث الجملة لا على وجه التعميم (6)] صح أن يشرك معه كافة المسلمين فيما طلبه لنفسه، إذ لا منافاة بين مغفرة بعض الذنوب، ودخولهم النار ببعض آخر، فلا ينافي في الدعاء أحاديث الشفاعة.

وإن أراد مغفرة جميع ذنوبه صح ذلك في حقه، لأنه لم يتعين أن يكون من الداخلين النار الخارجين بالشفاعة.

وأما في حق المؤمنين فإن أراد المغفرة من حيث الجملة ولم يشركهم في جملة ما طلبه لنفسه صح أيضاً، إذ لا منافاة فلا ردّ على النبوة.

وإن أراد اشتراكهم معه في جملة ما طلبه لنفسه، وهو مغفرة جميع الذنوب منعنا جواز ذلك.

الداعي له ولجميع المسلمين، وما ورد من دعاء الملاتكة للمؤمنين ليس عاماً ولا
 يتناول مغفرة جميع الذنوب للمسلمين وهو دعم لما قرره.

<sup>(1)</sup> سورة غافر، الآية: 7.

<sup>(2)</sup> سورة الشورى، الآية: 5.

 <sup>(3)</sup> المراد بذلك مغفرة بعض الننوب للمسلمين لا جميع الننوب، كما سيتضح بعد قليل، وهو ما دل عليه الحديث السابق.

وعن الثاني: أن طلب الملائكة المغفرة للمؤمنين بقولهم: ﴿ فَأَغَفِرَ لِلنَّانِ اللهُ وَمَنِينَ بقولهم: ﴿ فَأَغَفِرَ لِلنَ فَ ٱلْأَرْضُ ﴾ لا عموم في تلك الألفاظ لكونها أفعالاً في سياق الثبوت فلا تعم إجماعاً (1)، ولو كانت للعموم لوجب أن يعتقد أنهم أرادوا بها الخصوص وهو المغفرة من حيث الجملة للقواعد الدالة على ذلك (2).

وإن أطلق الداعي قوله: اللَّهمَّ اغفر لي ولجميع المسلمين من غير نية جاز لأن لفظة «افعل» في سياق الثبوت لا تعم كما أطلقته الملائكة.

[المثال الثاني]: أن يقول الداعي: اللَّهمَّ اكفني شر العري يوم القيامة حتى تستر عورتي عن الأبصار، وقد ورد في الصحيح أن الناس يحشرون حفاة عراة غرلاً<sup>(3)</sup> [فيكون هذا الدعاء مستلزماً للرد على رسول الله على خبره فيكون معصية].

[المثال الثالث: أن يقول للداعي]: إذا قبضتني إليك فلا تحيني إلى يوم القبامة حتى أستريح من وحشة القبر، وقد ورد في الحديث الصحيح

<sup>(1)</sup> الأنعال إذا لم يتقدم عليها نفي لا تدل على العموم، مثل: أكل أو شرب فإن كلًا من هذين الفعلين يدل على معنى واحد فقط، مأكول واحد ومشروب واحد، ومن ذلك ما أخرجه البخاري عن أبي هريرة الله عن النبي في قال في الصائم: ﴿إذا نَسَى قَاكُلُ أَو شُرِبُ نَاسِياً، فإنما أطعمه الله وسقاه / البخاري: 4/301.

فالأفعال إذا لم يسبقها نفي لا تفيد العموم، وحتى إذا سبقها نفي وقع الخلاف في عمومها بين الأصوليين فجمهورهم لا يقولون بعمومها، لأن العموم من عوارض الألفاظ، وهذه معان وأفعال لا عموم لها/ شرح التنقيح للقرافي: 151، المستصفى: 63/2، 64، إرشاد الفحول: 144.

<sup>(2)</sup> أدلة ذلك: السنة الصحيحة المثبتة لخروج طائفة من المؤمنين من النار بالشفاعة وغير الشفاعة في الحديث المتقدم ثم القاعدة الأصولية المجمع عليها: أن الأفعال في سياق الإثبات لا تكون عامة.

رجوع الأرواح إلى الأجساد، وأن الميت يسمع خفق نعل المنصرفين<sup>(1)</sup>، وقد قال عليه الصلاة والسلام في قتلى بدر: (ما أنتم بأسمع منهم<sup>(2)</sup>، وليس ذلك خاصاً بهم إجماعاً فيكون هذا الدعاء مستلزماً للرد على رسول الله في فيكون معصية ولكونه من باب الآحاد فلا يكون كفراً.

\* \* \*

# الفصل السادس: من الدعاء المحرم الذي ليس بكفر

هو أن يطلب الداعي من الله تعالى ثبوت أمر دل السمع بطريق الآحاد على نفيه، وله أمثلة:

[المثال الأول]: أن يقول: اللَّهمَّ اجعلني أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة لأستريح من غمها ووحشتها مدة من الزمن قبل غيري، وقد ورد في الصحيح قوله عليه الصلاة والسلام: «أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة»(3)، فيكون هذا الدعاء ردًّا على النبوة فيكون معصية.

[المثال الثاني]: أن يقول: اللَّهمَّ اجعلني أول داخل الجنة، وقد ورد

<sup>(1)</sup> جاء في صحيح البخاري عن عائشة الله عن النبي على قال: «العبد إذا وقع في قبره وولى ذهب عنه أصحابه حتى أنه ليسمع قرع نعالهم»/ نتح الباري: 3/205.

<sup>(2)</sup> قال عليه الصلاة والسلام ذلك في حديث أبي قتادة الحارث بن ربعي الأنصاري (ت نيف وخمسين) بعد ندائه لقتلى المشركين وقول عمر بن الخطاب ﷺ: يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا أرواح لها؟ فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم».

قال قنادة: أحياهم الله حتى أسمعهم قوله توبيخاً وتصغيراً ونقيمة وحسرة وندماً/ فتح البارى: 7/301.

<sup>(3)</sup> أخرجه الحاكم عن عبدالله بن عمر الله المستدرك: رقم: 4429، الحاسوب: الدرر السنة.

في الصحيح أن رسول الله الله أول داخل الجنة (1) فيكون هذا الدعاء مضاداً لخبر النبوة فيكون معصية.

[المثال الثالث]: أن يقول: اللَّهمّ اجعل الأغنياء يدخلون الجنة قبل الفقراء لكونه من الأغنياء.

وقد ورد في الصحيح: «أن الفقراء بدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام، (2) ، فيكون الدعاء [(6ب)] مضاداً لخبر النبوة فيكون معصية ولا يكون كفراً ، لأن الحديث من أخبار الآحاد.

#### \* \* \*

<sup>(1)</sup> ولفظ الحديث عند الترمذي عن عبدالله بن عباس الله الله الول من يحرك حلق الجنة فبفتح له، فأدخلها ومعي فقراء المسلمين ولا فخر وأنا أكرم الأولين والأخرين المغني عن حمل الأسفار بهامش الإحباء: 528/4.

<sup>(2)</sup> لفظ الحديث كما جاء في الترمذي عن أبي هريرة فله: «يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أفنيائهم بخمسمائة عام»/ المغني عن حمل الأسفار: 4/193، شرح النووي على مسلم: 52/17، 53.

وجاء معنى هذا الحديث عن أسامة بن زيد بن حارثة ﴿ (ت54هـ/655م) عند مسلم يقول: قال محمد ﷺ: قتمت على باب الجنة، فإذا عامة من دخلها من المساكين وإذا أصحاب البعد محبون إلا أصحاب النار فقد أمر بهم إلى النار...١/ مسلم 52/17، 53.

فظاهر هذين الحديثين الشريفين تفضيل الفقراء على الأغنياء أو تفضيل الفقر على الغني.

في هذه المسألة اختلفت أنظار العلماء، فمنهم من فضل الفقر على الغني ومنهم من قال بالعكس ومنهم من قال بالكفاف ولكل أدلته.

فمن أدلة من فضل الفقر على الغنى حديث مسلم السالف.

ومن أدلة من فضل الغنى على الفقر حديث سعد بن أبي وقاص السهمي القرشي الله (ت-65هـ/666م) عن الرسول في قال: اإنك إن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس في أيديهم البخاري: 363/5.

وقال الداودي الفقيه المالكي الجزائري: إن السؤال عن أيهما أفضل لا يستقيم لاحتمال أن يكون لأحدهما من العمل الصالح ما ليس للآخر فيكون أفضل، ولكن الفضل كله في الكفاف لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَعْمَلْ يَدَكَ مَغْلُلَةٌ إِلَى عُنْقِكَ وَلَا نَبَسُطُهَا كُلَّ=

### الفصل السابع: من الدعاء المحرم الذي ليس بكفر

وهو الدعاء المعلق على مشيئة الله تعالى فلا يجوز أن يقول: اللَّهمُّ اغفر لي اغفر لي إن شئت، ولا اللَّهمُّ اغفر لي إلا أن تشاء، ولا اللَّهمُّ اغفر لي إلا أن تكون قد قدرت ذلك وما أشبه هذا من النظائر لما ورد في الصحيح: (لا يقل أحدكم: اللَّهمُّ اغفر لي إن شئت وليعزم المسألة»(1).

وسرّه: أن هذا الدعاء عري عن إظهار الحاجة إلى الله تعالى، ومشعر بغناء العبد عن الرب ودعاء بتحصيل الحاصل وهو محال، فإن ما شاء الله لا بد من وقوعه، وكل ذلك مناقض لقواعد الشريعة والأدب مع الله.

وهذا الحديث يدل على أن الواقع بغير دعاء لا يجوز أن يطلبه بالدعاء لأجل أن الحديث دل على طلب المغفرة على تقدير كونها مقدرة وإذا قدرت فهي واقعة جزماً (2).

#### \* \* \*

<sup>=</sup> ٱلبَسْطِ فَنَفْعُدُ مَلُومًا تَحْسُورًا ١٩٠٠ [الإسراء: 29].

ولما رواه مسلم عن أبي هريرة أن الرسول غني قال: «اللَّهمّ اجعل رزق آل محمداً قوتاً» وفي رواية القعقاع ابن اللجلاج: «كفافا»/ مسلم: 105/18.
والكفاف هم الكفاية بلا زيادة ولا نقصان وهم الحالة السلمة من الغني المطغير

والكفاف هو الكفاية بلا زيادة ولا نقصان وهي الحالة السليمة من الغنى المطغي والفقر المؤلم نتح الباري: 274/11، 275.

<sup>(1)</sup> أخرجه مالك في الموطأ والبخاري ومسلم والموطأ بهامش المنتقى: 1/356، والبخاري في صحيحه: 139/11، ومسلم في صحيحه: 76/18.

ولفظ الحديث عند البخاري: ﴿لا يقولن أحدكم: اللَّهمَّ اغفر لي إن شئت، اللَّهمَّ ارحمني إن شئت، ليعزم المسألة، فإنه لا مستكره له».

<sup>(2)</sup> وقوله ﷺ: المسألة: أن الأمر بالعزم الجد فيه، أي: يجزم الداعي ويعتقد وقوع مطلبه ولا يعلق ذلك على مشيئة الله وإن كان العبد مأموراً في جميع ما يريد فعله أن يعلقه بمشيئة الله تعالى.

وقيل: معنى العزم أن يحــن الظن بالله في الإجابة.

### القصل الثامن: من الدعاء المحرم الذي ليس بكقر

وهو الدعاء المعلق بشأن الله تعالى وله أمثلة:

[المثال الأول]: أن يقول: اللَّهمَّ افعل بي ما أنت له أهل في الدنيا والآخرة، وهو دعاء يعتقد جماعة من العقلاء أنه حسن وهو قبيح وبيانه:

[أن الله تعالى كما هو أهل للمغفرة في الذنوب هو أهل للمؤاخذة عليها، ونسبة الأمرين إلى جلاله تعالى نسبة واحدة.

وكذلك تعلق قدرته وقضائه بالخيور كنسبة تعلقها بالمكاره والشرور، وليس أحدهما أوفى بشأنه من الآخر عند أهل الحق، وأن له أن يفعل الأصلح لعباده، وأن لا يفعله ونسبة الأمرين إليه تعالى نسبة واحدة، وكل ذلك شأن الله تعالى في ملكه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿لَا يُسْئَلُ عَنَا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ ﴿لَا يُسْئَلُ عَنَا الله تَعَالَى فَي ملكه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿لَا يُسْئَلُ عَنَا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ ﴾(١).

والخلائق كلهم دائرون بين عدله وفضله: فمن هلك منهم فبعدله، ومن نجا فبفضله.

<sup>=</sup> وقوله ﷺ: ﴿فَإِنْهُ لا مستكره له وفي رواية مسلم: ﴿فَإِنْ اللهُ صَانِعُ مَا شَاءُ لا مكرهُ له ، والمراد بذلك أن الذي يحتاج إلى تعليق الفعل بالمشيئة إذا كان المطلوب يتوجه إليه الإكراه والله ﷺ منزه عن ذلك، ولذلك فليس في التعليق فائدة وهو معنى: ﴿فَإِنّهُ لا مستكره له .

أما النهي في الحديث عن التعليق بالمشيئة فقال أبو عمرو يوسف بن عمر بن عبدالبر النمري (ت452هـ/1052م): ظاهره التحريم، فإنه لا يجوز لأحد أن يقول: اللهم أعطني إن شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا، لأنه تعالى لا يفعل إلا ما يشاء. وحمل النووي النهي في ذلك على كراهة التنزيه، وقال أحمد بن حجر: وهو أولى/ فتح الباري 11/140، وشرح النووي لمسلم: 6/18، 7.

وكراهة التنزيه هي أحد أقسام المكروه شرعاً وهي ما أعلمنا الشارع بأن ترك الفعل المنهي عنها/ الإحكام للآمدي: 174/.

<sup>(1)</sup> سورة الأنبياء، الآية: 23.

وعدله وفضله من شأنه ونسبتهما إليه تعالى نسبة واحدة لا يزيده الإحسان جلالاً وعظمة ولا ينقصه العدل من جلاله وعظمته، بل الأمران مستويان بالنسبة إليه وكلاهما شأنه.

فمن دعا بشيء من ذلك وقال: اللَّهمَّ افعل بي ما أنت أهله فقد سأل من الله تعالى أن يفعل به إما الخير وإما الشر وأن يغفر له أو يؤاخذه، وهذا معنى قوله عَلَيْكُلِّ: «لا يقل أحدكم: اللَّهمَّ اغفر لي إن شئت» فيكون في الدعاء على هذا التقدير إظهار الاستغناء وعدم الافتقار فيكون معصية إلا أن ينوي الداعي ما أنت أهله من الخير الجزيل، ولا يقتصر في نيته على مطلق الخير، فإن رسول الله على يقول: «إذا سألتم الله فأعظموا المسألة فإن الله لا يتعاظمه شيء أعطاه»(1) «وإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس الأعلى، فإنه سر الجنة»(2).

فإن عريت نفس الداعي عن نية تعظيم المسألة من القصد إلى الخير في الجملة فقد ذهب التحريم وإن عريت عنه النية وأطلق اللفظ كان معصية (3).

وهذا الدعاء إنما يستقيم على مذهب المعتزلة الذين يعتقدون أن الله تعالى يجب عليه رعاية المصالح وأنه أهل للخير فقط، ولا ينسب إلى شأنه

<sup>(1)</sup> صحيح مسلم: 6/17.

<sup>(2)</sup> الجزء الثاني من الحديث: «وإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس الأعلى....» رواه الطبراني في «المعجم الكبير» عن العرباض بن سارية السلمي (ت بعد 70هـ)/ الجامع الصغير: 1/12.

<sup>(3)</sup> قال ابن الشاط معلقاً على قول القرافي: وإن عربت النية عنه وأطلق اللفظ كان معصية قال: في مثل هذا الدعاء نظر، فإنه لا يخلو أن يكون الداعي ممن يعتقد مذهب الاعتزال وهو أن العبد خالق لأفعال نفسه أو لا؟

فإن كان الأول فذلك \_ ضلال \_ كما قال وهو مختلف فيه هل هو كفر أو ضلال غير كفر، وإن كان لا يعتقد مذهب الاعتزال فقرينه الحال في كون الإنسان لا يريد لنفسه إلا الخير مع سلامته من اعتقاد الاعتزال فهذه القرينة تقيد مطلق دعائه فلا كفر ولا معصبة/ الإدرار: 8/288.

إلا ذلك فهذا هو شأنه عندهم (1).

ومذهب الاعتزال [(7أ)] إما كفر أو فسوق بالإجماع من أهل السُّنَّة فلا خير في هذا الدعاء على كل تقدير.

[المثال الثاني]: أن يقول: اللَّهمَّ افعل بي في الدنيا والآخرة ما يليق بعظمتك.

واللائق بعظمته وجلاله وكبريائه وذاته وربوبيته وكل ما يأتي من هذا الباب واحد هو الفصل والعدل وهما على حد سواء، ليس أحدهما أولى من الآخر بالنسبة إلى عظمته فيكون جميع ذلك محرماً لما مر.

[المثال الثالث]: أن يقول: اللَّهمَّ هبني بما يليق بقضائك وقدرك واللاثق بقضائه وقدره الكثير والحقير والخير والشر، ومحمود العاقبة وغير محمودها فيكون ذلك حراماً لما تقدم.



### الفصل التاسع: من الدعاء المحرم

وهو الدعاء المرتب على استثناف المشيئة وله أمثلة:

[الأول]: أن يقول: اللَّهمَّ قدر لي الخير، والدعاء بوضعه اللغوي إنما يتناول المستقبل دون الماضي والحاضر، فيكون مقتضى هذا الطلب أن يقع من الله تعالى تقدير في مستقبل الزمان والله الله يستحيل عليه استئناف التقدير، وإيقاعه في مستقبل الزمان بل فرغ سبحانه من كل شيء في

<sup>(1)</sup> القاضي أبو بكر الباقلاني وآراؤه الكلامية: 296 وما بعدها، والنظم الإسلامية: 162. 163.

ومقتضى هذا الدعاء هو مذهب من لا يرى أن لا قدر<sup>(2)</sup>، وأن الأمر أنف<sup>(3)</sup>، كما أخرجه مسلم<sup>(4)</sup>

(1) قوله: فرغ سبحانه من كل شيء في الأزل، مأخوذ من الأحاديث التي أخرجها مسلم ومنها:

ذكر حجاج آدم وموسى ﷺ، فقد روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال: انتحاج آدم وموسى فحاج آدم موسى فقال له: أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من المجنة فقال له آدم: أنت الذي اصطفاه برسالته وكلامه ثم تلومني على أمر قدّر عليّ قبل أن أخلق فحاج آدم موسى الصحيح مسلم: 16/201.

(2) هؤلاء هم القدرية، ومذهبهم مخالف لأهل الحق، لأن مذهب أهل السُّنَة والجماعة إثبات القدر، ومعناه أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم، وعلم ﷺ أنها ستقع في أوقات معلومة عنده ﷺ وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدّرها ﷺ.

وأنكرت القدرية هذا وزعمت أنه تلله لله يقدرها ولم ينقدم علمه تلله بها، وأنه يعلمها بعد وقوعها وهو كذب على الله تعالى وجل عن أقوالهم الباطلة وتعالى علواً كسراً.

وقد سميت هذه الفرقة القدرية لإنكارهم القدر وقد قال العلماء المحققون: إن القائلين بهذا القول الباطل الشنيع قد انقرضوا ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه، وصارت القدرية في الأزمان المتأخرة تعتقد إثبات القدر ولكن يقولون: الخير من الله والشر من غيره، تعالى الله عن مقولتهم علواً كبيراً النووي على شرح مسلم: 154/1.

(3) أنف، أي: مستأنف، لم يسبق به قدر ولا علم من الله تعالى وإنما يعلمه بعد وقوعه كما هو مقرر في مذهب غلاة القدرية الباطل/ المصدر السابق: 156.

(4) ولفظ الحديث كما جاء في صحيح مسلم: (... عن يحيى بن يعمر قال: كان أول من قال بالقدر بالبصرة معبد الجهني فانطلقت أنا وحميد بن عبدالرحمان الحميري حاجين، أو معتمرين، فقلنا: لو لقين أحد من أصحاب رسول الله في فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر فونق لنا عبدالله بن عمر بن الخطاب الها داخلاً المسجد فاكتنفته أنا وصاحبي أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله فظننت أن صاحبي سيكل=

عن الخوارج<sup>(١)</sup>، وهو فسوق بالإجماع.

[المثال الثاني]: أن يقول: اللَّهمَّ اقض لنا الخير، وقدر وقضى معناهما واحد في العرف<sup>(2)</sup> فيحرم.

= الكلام إليّ فقلت: أبا عبدالرحمان إنه قد ظهر قبلنا أناس يقرؤون القرآن، ويتقفرون العلم، وذكر من شأنهم، وأنهم يزعمون، لا قدر وأن الأمر أنف.

قال: فإذا لقيت هؤلاء فأخبرهم أني بريء منهم وأنهم براء مني، والذي يحلف به عبدالله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منهم حتى يؤمن بالقدر النووى عن مسلم: 150/1 \_ 156.

وكل من يحيى بن يعمر البصري وحميد بن عبدالرحمن الحميري من التابعين ومعبد بن خالد الجهنى قتله الحجاج: ويتقفرون: يتبعون/ المصدر السابق.

(1) الخوارج: وهو خطأ لأن مساق الحديث في القدرية، لا الخوارج الذين هم فرقة إسلامية خرج رجالها على سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه، لأنه رضي بمبدأ التحكيم إثر معركة صفين سنة (37هـ/639م) خرجوا منادين: لا حكم إلا لله، فكفروا علياً وعملوا على قتله على يدي ابن ملجم ألجمه الله بلجام من نار سنة (40هـ/641م).

كما كفر الخوارج من بعده سائر الخلفاء مخالفين أهل السُنّة والشيعة في المبادىء التي تتعلق بالخلافة والإيمان، وقد حاربتهم جميع السلط الحاكمة وتفرقوا فرقاً كثيرة أوصلها بعضهم إلى عشرين.

ومن آرائهم: تكفير مرتكب الكبيرة، والقول بخلوده في النار.

ولكن من أفضل آرائهم: أن الخليفة لا ينصب إماماً إلا بانتخاب صحيح حر يقوم به عامة المسلمين.

المذاهب الإسلامية لأبي زهرة: 97 ـ 105، وصبحي الصالح النظم الإسلامية: 130 ـ 133، والإصابة: 507/2 ـ 510.

 (2) قوله: قضى وقدر في العرف بمعنى واحد، هل هو العرف الشائع بين العلماء أو بين العوام؟

تعرض الخطابي أبو سليمان حميد بن محمد البستي إمام الفقه والحديث (ت838هـ/930م) إلى هذه المسألة ونقلها عنه النووي في شرحه لصحيح مسلم فقال الخطابي: «وقد يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر إجبار الله ﷺ العبد، وقهره على ما قدر وقضاه، وليس الأمر كذلك كما يتوهمونه، وإنما معناه الإخبار عن تقدير على الله ﷺ بما يكون من اكتساب العبد من الأفعال وصدورها عن تقدير منه، وخلق لها خيرها وشرها».

فإن قلت: قد ورد الدعاء بلفظ القدر في حديث الاستخارة (1) فقال: وواقدر لي الخير حيث كان (2) ثم رضني به، (3)؟

قلت: يتعين أن يعتقد: أن التقدير هاهنا أريد به التسيير لا على سبيل المجاز (<sup>(4)</sup>، وأنت أيضاً إذا أردت هذا المجاز جاز، وإنما يحرم الإطلاق عند عدم النية.

[المثال الثالث]: أن يقول: اللَّهمَّ اجعل سعادتنا مقدرة في علمك، والذي يتقدر في العلم هو الذي تعلقت به الإرادة القديمة، فكما يستحيل استئناف تعلق العلم، فيستحيل استئناف

ويتضع مما ذكر الخطابي أن الدعاء المتقدم ممنوع في أي عرف من العرفين: عرف العوام أو العلماء.

<sup>(1)</sup> الاستخارة: هي استفعال من الخير، أو من الخيرة بكسر أوله وفتح ثانيه اسم من قولك: خار الله لي أو استخار الله، طلب منه خير الأمرين لمن احتاج إلى أحدهما/ فتح الباري: 183/11.

ولفظ الحديث عن جابر بن عبدالله ألله قال: اكان النبي الله يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كالسورة من القرآن فيقول: إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول: اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري \_ أو قال: في عاجل أمري وآجله \_ فأقدره لي وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وحاقبة أمري \_ أو قال: هن ديني عاجل أمري وآجله \_ فاصرفه عني واصرفني ومعاشي وحاقبة أمري \_ أو قال: في عاجل أمري وآجله \_ فاصرفه عني واصرفني عنه، وأقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ويسمي حاجته البخاري: 183/11.

<sup>(2)</sup> اجعله لى مقدوراً أو قدره، وقيل: معناه: يسره لى والتقدير بمعنى التسيير.

 <sup>(3)</sup> ثم رضني به، أي: اجعلني به راضياً، والرضاهو سكون النفس إلى القضاء واطمئنانها بكل ما صدر عن خالقها ﷺ فتح الباري 186/11، 187.

<sup>(4)</sup> التسيير لا على سبيل المجاز: التقدير/ المصدر السابق.

\* \* \*

### الفصل العاشر: من الدعاء المحرم

الدعاء بالألفاظ العجمية التي لا يعلم معناها لجواز اشتمالها على ما ينافى جلال الربوبية.

فمنع العلماء من ذلك وبعضها يقرب من التحريم وبعضها من الكراهة بحسب حال مستعملها من العجم.

فمن غلب على عادته الضلال والفساد حرم استعمال لفظه حتى يعلم خلوصه من الفساد، ومن لا يكون كذلك فالكراهة سداً للذريعة (2)، ويدل على تحريمه قوله تعالى [(7ب)] لنوح عَلَيْتُكُلاً: ﴿ فَلَا نَتَعَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِدِ عِلْمُ أَلِي أَعَلُكَ أَن تَكُونَ مِنَ ٱلْجَهِلِينَ (3).

<sup>(1)</sup> يكون هذا الدعاء محرماً، لأن تقدير السعادة في علم الله تم في الأزل واعتقاد استئناف ذلك التقدير كفر وضلال.

<sup>(2)</sup> الذريعة: هي الوسيلة إلى الوصول إلى شيء ما.

وشرعاً: هي الطرق المفضية إلى المقاصد وسد الذرائع معناه: منع الوسائل المؤدية إلى الفساد، مثل حفر الآبار في طرق المسلمين، فإنه وسيلة إلى إهلاكهم، ومثل سبب الأصنام عند من يعلم من حاله أنه يسب الله تعالى عند سبها.

وهذه الذرائع التي يجب سدها هي المؤدية إلى الحرام أو إلى الكراهة، كما بين الفرافي بالنسبة للألفاظ العجمية التي لا يعلم معناها، أو المعلومة المعتى، دفعاً لكل ما يخل بجلال الربوبية.

أما الذرائع المؤدية إلى غير ذلك، فلا يجب سدها مثل المؤدية إلى الواجبات أو المندربات، أو المباحات، لأن كل وسيلة تعطى حكم المقصد، فوسيلة الواجب مثلاً واجبة كالسعى إلى الجمعة والحج/ الفروق: 23/2، 33، و3/266.

<sup>(3)</sup> سورة هود، الآية: 46.

وقول نوح عَلَيْهِ: ﴿إِنِّ أَعُودُ بِكَ أَنْ أَسَنَكُ مَا لَيْسَ لِى بِهِ، عِلْمُ ﴿(١) معناه: أَن أَسَالُكُ مَا لَيْسَ لِى بِجوازه علم، فدل ذلك على أن العلم بالجواز شرط في جواز السؤال، فما لا يعلم جوازه لا يجوز سؤاله، وأكد الله تعالى ذلك بقوله: ﴿إِنِّ أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ ٱلْجَهِلِينَ﴾.

واللفظ العجمي غير معلوم الجواز فيكون السؤال به غير جائز ولذلك منع مالك من الرقى<sup>(2)</sup> به<sup>(3)</sup>.

\* \* \*

### الفصل الحادي عشر: من الدعاء المحرم

الدعاء على غير الظالم، لأنه سعي في إضرار غير مستحق فيكون حراماً كسائر المضار بغير استحقاق.

فإن قيل: الله الله علم بأحوال العباد جملة وتفصيلاً فلا يجيب دعاء من دعا لعلمه تعالى بأنه إضرار غير مستحق، وهو الله لا يظلم أحداً فلا يكون هذا الدعاء سعياً للإضرار ولا وسيلة له؟

قلنا: لا نسلم أنه لا يؤثر، وأما علمه وعدله سبحانه فمسلم لكن المدعو عليه لا يخلو غالباً من ذنوب اقترفها في الجملة فيستجيب الله دعاء هذا الداعي ويجعله سبباً للانتقام من المدعو عليه بذنوبه السالفة.

كما ينفذ فيه سهم العدو والكافر وسيف القاتل له ظلماً، إما مؤاخذة

<sup>(1)</sup> سورة هود، الآية: 47

 <sup>(2)</sup> الرقى: بضم الراء جمع رقية بسكون القاف، يقال: رقى بالفتح في الماضي يرقي بالكسر في المستقبل، ورقيت فلاناً بكسر القاف، أرقيه، واسترقى طلب الرقية، أي: التعويذة فتح الباري: 195/10.

<sup>(3)</sup> المنتقى: 7/258، وفتح الباري: 10/211.

له بذنوبه، أو رفعاً لدرجاته مع أن صاحب السيف والسهم ظالم، فكذلك صاحب الدعاء ظالم بدعائه، وينفذ الله دعاءه كسيفه ورمحه.

[وكذلك يسلط الله على المؤمن السباع والهوام، وإن لم يصدر منه في حقها ما يوجب ذلك.

[ويعاقب هذا الداعي أيضاً على دعائه بغير حق، والكل عدل من الله تعالى، بل لو جوزنا خلو هذا المدعو عليه من الذنوب مطلقاً، وطهارته من جميع العيوب المجوز استجابة هذا الدعاء ليجعله الله سبباً لرفع الدرجات وإظهار صبر العبد، ورضاه فيحصل له الجزيل من الثواب] (1).

وأما الدعاء على الظالم قد قال مالك وجماعة من العلماء بجوازه [والمستند في ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَمَنِ اَنْعَمَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ غَالُولَتِكَ مَا عَلَيْهِم مِّن سَبِيلٍ ﴾(٤)(٥).

لكن الأحسن الصبر والعفو [لقوله تعالى: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَعَلَمَرَ لِنَّ ذَلِكَ لَكِنَ عَزْمِ ٱلْأَمُورِ ﷺ (<sup>6)</sup>، أي: معزومها ومطلوبها عند الله]<sup>(6)</sup>.

اللَّهِمَّ إلا أن يكون الظالم مستمراً على ظلمه، ويغلب على الظن أنه

<sup>(1)</sup> زيادة من: وكذلك سلط. . . . إلى: ثواب/ الفروق: 292/4.

<sup>(2)</sup> سورة الشورى، الآبة: 41.

<sup>(3)</sup> منع ابن الشاط الاستدلال بهذه الآية على جواز الدعاء على الظالم، ورأى أن الآية دليل على جواز الانتصار الذي هو الانتصاف وأخذ الحق من الظالم على درجة لا تكون زائدة على قدر الظلم الواقع، وجواز الانتصاف منه، فهذا قد يكون مسوغاً لدلالة الآية على الدعاء عليه ضمناً لا تصريحاً.

وأما الدعاء بغير ذلك فلا دلالة للآية عليه لا ضمناً ولا تصريحاً/ الإدرار: 293/4. وقد جاء انتصار المظلوم من الظالم بالدعاء عليه في حديث عائشة عن الترمذي عن النبي على قال: "من دعا على من ظلمه فقد انتصراً/ الجامع الصغير: 2/171، وتفسير ابن كثير: 4/11 وهو حديث ضعيف.

<sup>(4)</sup> سورة الشورى، الآية: 43.

<sup>(5)</sup> زيادة من: والمستند . . إلى: بالكفر.

إذا دعي عليه ارتدع، فإن الدعاء مأمور به حسن، وقد ينتهي إلى حد الوجوب، إن انحصرت أسباب إزالة ظلمه في الدعاء عليه، ليكون السبب إلى إزالة المنكر واجباً.

ولو أحسن الداعي قدعا للظالم بالإصلاح والخروج عن الظلم، فقد أحسن إلى نفسه، بمثوبة العفو، وتحصيل مكارم الأخلاق، وإلى الجاني بالتسبب إلى إصلاح صفاته وإلى الناس بالتسبب إلى كفايتهم شره.

[فهذه ثلاثة أنواع من الإحسان لا ينبغي أن تفوت اللبيب لا سيما وقد روي: (أن الإنسان إذا دعا بمكروه على غيره (1) تقول الملائكة له: ولك مثله، وإذا دعا بخير لأحد تقول الملائكة: ولك مثله) (2).

[«تنبيه»: من الظلمة من إذا علم بالمسامحة والعفو زاد طغيانه، ولا يردعه إلا إظهار الدعاء عليه، فليكن العفو بينك وبين الله تعالى، ولا تظهر له ما فيه صلاحه واستصلاحه.

ومن يجود إذا جدت عليه كان سمة خير فينبغي إظهار ذلك له.

وحيث قلنا بجواز الدعاء على الظالم فلا تدعو عليه بملابسة معصية من معاصى الله تعالى، ولا بكفر].

<sup>(1)</sup> إذا دعا بمكروه على غيره: هذه زيادة على حديث مسلم الذي سيذكر بعد، وبسبب هذه الزيادة لا يصح الاستدلال بالحديث على المعنى المقصود، ولذلك عقب ابن الشاط على الحديث فقال: إن كان أراد القرافي حمله على إطلاقه في الدعاء بالمكروه، وكذلك في الدعاء بالمحبوب، فلا أرى ذلك صحيحاً بل إن دعا على ظالم بأن يصاب بمثل ما أصاب به فلا يقول الملك: ولك مثله، وإنما يقول الملك ذلك إذا دعا على بريء أو جان بأزيد في جنايته في جانب المكروه، وأما الدعاء في جانب المحبوب فلا أراه إلى على إطلاقه/ الإدرار: 4/293.

<sup>(2)</sup> حديث مسلم عن أبي الدرداء وأم الدرداء أله عن النبي قال: «دعوة المسلم لأخيه بظهر الغيب مستجابة، عند رأسه ملك كلما دعا لأخيه قال الملك: آمين ولك بمثل المحتج مسلم: 49/17، 50.

[فإن إرادة المعصية، معصية وإرادة الكفر كفر، بل تدعو عليه بأنكاد الدنيا، ولا تدعو عليه بمؤلمة لم تقتضها جنايته عليك، بأن يجني عليك جناية فتدعو عليه بأعظم منها فهذا حرام عليك، لأنك جان بالمقدار الزائد، والله تعالى يقول: ﴿فَنَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُواْ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُواْ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَا عَنْدُواْ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَا عَنْدُواْ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَا عَنْدُواْ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَا الله قامل هذه الضوابط ولا تخرج عنها.

[فإن قلت: فإن قال: اللَّهمَّ ارزقه سوء الخاتمة، أو غير ذلك من العبارات الدالة على طلب الكفر هل يكون هذا الداعي كافراً أو لا؟ لأن إرادة الكفر كفر، والطالب بها مريد لما طلبه؟

[قلت: الداعي له حالتان: تارة يريد الكفر بالعرض لا بالذات فيقع تابعاً لمقصوده لا أنه مقضوده، فهذا ليس بكافر كما قال علي الله ثم أحيا فأقتل أديا في سبيل الله أديا فأقتل أديا فأقتل أديا في سبيل الله أديا فأقتل أديا فأقتل أديا فأقتل أديا في سبيل الله أديا فأقتل أديا في سبيل الله أديا في سبيل الله أديا في الديا في الدي

نقد طلب رسول الله في أن يقتل في سبيل الله، وقتل الأنبياء كفر، لكنه عَلَيْتُ مراده ومقصوده: منازل الشهداء، وما عدا ذلك وقع تابعاً لمقصوده، فمثل هذا لا إحراج فيه من هذا الوجه.

[وكذلك ما حكاه الله تعالى عن أحد ابني آدم من قوله: ﴿إِنِّ أُرِيدُ أُرِيدُ أَن تَبُوا إِلْتِي وَإِنْكُ مَن أَمْحَن النَّارِ ﴾ (3) مقصوده: إنما هو السلامة من القتل، لا أن يقتل، ويصدر منه معصية القتل، وإن لزم عن ذلك معصية أخيه بمباشرة القتل لا يضره ذلك.

[ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «كن عبد الله المقتول، ولا تكن

<sup>(1)</sup> سورة البقرة، الآية: 194.

<sup>(3)</sup> سورة المائدة، الآية: 29.

عبد الله القائل» (1) فأمره أن يريد أن يقتله عليه، ولا يعزم هو على القتل، فإن المقصود بالذات إنما هو السلامة ووقع غير ذلك تبعاً.

وتارة يريد الكفر بالذات، فهذا كافر إذا كان مقصوده أن يعصي الله بالكفر ليس إلا، كذلك هذا الداعي إذا كان مقصوده أن يعصي هذا المدعو عليه ربه، لا أن يكفر بالله، ويقع الكفر تبعاً لمقصوده فهذا ليس بكافر.

[نعم قد لا يكون المدعو عليه جنى جناية عليه يستحق أن يقابل عليها بهذا الدعاء العظيم فيكون عاصياً بجنايته على المدعو عليه لا كافراً.

فهذا تفصيل حال هذا الدعاء، وقد غلط جماعة فأفتوا بالتكفير مطلقاً وليس كذلك]<sup>(2)</sup>.

#### \* \* \*

### الفصل الثاني عشر: من الدعاء المحرم

وهو ما استفاد التحريم من متعلقه وهو المدعو به لكونه طلباً لوقوع المحرمات في الوجود.

أما الداعي فكقوله: اللَّهمَّ أمته كافراً، أو اسقه خمراً، أو أعنه على المكس [(8أ)] الفلاني أو وطء الأجنبية الفلانية، أو يسر له الولاية الفلانية، وهي مشتملة على معصية، أو يطلب ذلك لغيره.

أما لعدو، فكقوله: اللَّهمَّ لا تمت فلاناً على الإسلام، اللَّهمَّ سلط عليه من يقتله أو يأخذ ماله.

<sup>(1)</sup> الحديث أخرجه السخاري في المقاصد الحسنة عن حذيفة بن اليمان الله المدارة (15هـ/638م)/ المقاصد رقم: 388.

<sup>(2)</sup> زيادة من: فإن أراد المعصية. . . . إلى: كذلك/ الفروق: 4/294 \_ 296.

وإما لصديقه فيقول: اللَّهمَّ يسر له الولاية الفلانية، أو السفر الفلاني، أو صحبة الوزير فلان، أو الملك فلان، ولا يكون جميع ذلك مشتملاً على معصية من معاصي الله تعالى فجميع ذلك محرم تحريم الوسائل ومنزلته من التحريم منزلة متعلقه.

فالدعاء بتحصيل أعظم المحرمات أقبح الدعاء، ويروى «من دعا لفاسق بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله تعالى»<sup>(1)</sup>، ومعصية الله تعالى محرمة، فقد دل ذلك على أن الدعاء بالمحرم محرم.

فهذه كلها أدعية محرمة، إما كبيرة، أو صغيرة إن تكررت صارت كبيرة وفسقاً.

[والعاقل الحريص على دينه أول ما يسعى في تحصيل السلامة والخلوص من المهالك وحيتنذٍ يطلب الإرباح.

فهذا ما حضرني من الأدعية المنهي عنها المحرمة، وما عداها ليس بمحرم عملاً بالاستقراء.

وهذا الفرق وهذه الأقسام قل أن توجد في الكتب. بل كلمات يسيرة توجد في بعضها مشيرة إليها، أما التصريح بها على هذا الوجه فقليل أو معدوم، فتأمله، والحق ما تجده بنظيره، فينضبط لك المباح من غيره](2).



<sup>(1)</sup> لفظ الحديث عند البيهقي في «شعب الإيمان»: «من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله في أرضه»/ كنوز الحقائق في حديث خير الخلائل ـ بهامش الجامع الصغير: 105/2.

<sup>(2)</sup> زيادة من: والعاقل... إلى: غيره/ الفروق: 4/297.

## القسم الثاني من الدعاء: وهو الواجب

### ومنه الدعاء الذي اشتملت عليه الفاتحة(1)، وهو دعاء

وقد فسر العلماء الصراط المستقيم في الآية بعدة تفسيرات منها: كتاب الله \_ الإسلام \_ دين الله \_ الحق \_ النبي الله وصاحباء أبو بكر وعمر أله التفسير الكبير: 1/131، تفسير ابن كثير: 1/27.

قال ابن كئير: وهذه الأقوال جميعها صحيحة متلازمة، فإن من اتبع النبي على واقتدى باللذين من بعده أبي بكر وعمر أله فقد اتبع الحق، ومن اتبع الحق فقد اتبع الإسلام، ومن اتبع الإسلام فقد اتبع القرآن وهو كتاب الله وحبله المتين وصراطه المستقيم/ تفسير ابن كثير: 1/28.

وقد تساءل فخر الدين الرازي وابن كثير عن المؤمن كيف يسأل الهداية في كل وقت من صلاة وغيرها وهو متصف بذلك، فهل هذا من باب تحصيل الحاصل أم لا؟/ النفسير الكبير: 1/131، ابن كثير: 28/1.

ولما كانت إجابة الرازي مطولة لا يتسع المقام لذكرها فسنورد إجابة ابن كثير عن ذلك نقال: «ليس ذلك من باب تحصيل الحاصل، لأن المؤمن لولا احتياجه ليلاً ونهاراً إلى سؤال الهداية لما أرشده الله تعالى إلى ذلك، فإن العبد مفتقر في كل ساعة وحالة إلى الله تعالى في تثبيته على الهداية ورسوخه فيها، وتبصره وازدياده منها واستمراره عليها، فإن العبد لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله، فأرشده الله تعالى إلى أن يسأله في كل وقت أن يمده بالعون والثبات والتوفيق، فالسعيد من وفقه الله تعالى لسؤاله، فإنه تعالى قد تكفل بإجابة الداعي إذا دعا ولا سيما المضطر المحتاج إليه آناه الليل، وأطراف النهارا/ تفسير ابن كثير: 1/28.

جليل (1) أمرنا به ربنا في اليوم والليلة تسع عشرة مرة، إذ لا تصح الصلاة إلا بالفاتحة (2).

ومنه الدعاء للنبي في وهو الذي يسميه العلماء الصلاة على النبي في العمر على كل مكلف (4)، واختلفوا هل تجب في

(1) عظمة هذا الدعاء وقدسيته ظهرت في كونه أقضل دعاء يدعو به الداعي، لأن كلام هذا الدعاء تكلم به رب العالمين، فالمؤمن يدعو بدعاء هو كلامه تعالى/ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن: 1/147.

(2) قال الجمهور غير الحنفية: إن ركن القراءة الواجبة في الصلاة هو الفاتحة لعدة أدلة،
 منها:

وقال الحنفية: قراءة الفاتحة في الصلاة واجبة وليست فرضاً والواجب عندهم ما يقابل السنة، واستدلوا على ذلك بقوله تعالى: ﴿ فَأَتْرَدُواْ مَا يَتَكُرُ مِنَ ٱلْقُرْءَانِ ﴾ [المزمل: 20].

وهو أمر بمطلق القراءة في الصلاة من غير تعيين، ولذلك فتعيين الفاتحة بعينها نسخ الإطلاق القرآن الكريم الذي لم يأت فيه التعيين، ونسخ القرآن الكريم بخبر الآحاد غير جائز، واعتماداً على ذلك فلا وجوب لقراءة الفاتحة بعينها/ البدائع: 160/1.

(3) الأمر بالصلاة على نبينا محمد ﷺ دل عليه قوله ﷺ: ﴿إِنَّ أَقَة وَيُلَتَبِكُنَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيُّ يَتَأَيُّنَا الْفِينَ وَالنَّمِينَ مَسَلُّونَ عَلَى النَّبِيُّ يَتَأَيُّنَا اللَّيْنِ يَتَأَيُّنَا اللَّيْنِ وَاللَّمِينَ مَسَلُّونَ عَلَى اللَّمِينَ اللَّهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿ الْاَحزاب: 56].

والصلاة لغةً: الدعاء، وشرعاً: العبادة المخصوصة: الصلوات الخمس، والنوافل والسنن.

وصلاة الله على النبي ﷺ: رحمته له ورضوانه عنه، وصلاة الملائكة عليه استغفارهم له، وصلاة الأمة عليه تشريف له، وتعظيم لأمره/ الجامع لأحكام القرآن: 232/14.

(4) الصلاة على النبي ﷺ الواجبة مرة في العمر على كل مكلف: حمل الأثمة من السلف والعلماء من أهل التفسير أن الأمر في قوله تعالى في الآية: ﴿صَلُواْ عَلَيْهِ﴾ على الرجوب لعدم وجود قرينة تصرفه عن ذلك وتعيين محل الصلاة أو زمانها "كما ذهب إلى ذلك الجمهور، لأنه الأصل في الأمر وحقيقته، وهذا الوجوب يكون مرة في العمر بإجماع العلماء خلافاً لأبي جعفر الطبري» (ت310هـ/903م) دفعاً للحرج والتضيين على الناس لو وجبت الصلاة عليه دائماً أو كلما ذكر.

ومنه: الدعاء للميت في صلاة الجنازة (2).

= ولهذا يسقط إثم عدم الصلاة عليه بفعلها مرة واحدة، مثل الشهادة له بالنبوة، فإنها واجبة مرة واحدة عند النطق بها، وما عدا هذه المرة في الصلاة والشهادة فمندوب مرغب فيه/ نسيم الرياض: 3/245، والجامع لأحكام القرآن: 1/233.

أما كيفية الصلاة على النبي غلف فتكون كما رواها مالك في الموطأ عن أبي مسعود عقبة بن عامر الأنصاري أنه قال: (أتانا رسول الله غلف في مجلس سعد بن عبادة الأنصاري، فقال له بشير بن سعد الأنصاري: أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي عليك؟

قال: فسكت رسول الله على حتى تمنينا أنه لم يسأله، ثم قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم) المنتقى: 1/295.

(1) قال المالكية والحنفية بسنية الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأخير من كل صلاة، وقال الشافعية والحنابلة بوجوب الصلاة الإبراهيمية في التشهد الأخير.

ودليل المالكية والحنفية على السنية أن الأوامر المذكورة في الأحاديث تعلم كيفية الصلاة على النبي ﷺ وهي لا تفيد الوجوب، بينما استدل الشافعية والحنابلة على وجوب الصلاة الإبراهيمية في التشهد الأخير بحديث كعب بن عجرة الأنصاري أن النبي ﷺ خرج علينا فقلنا: يا رسول الله قد علمنا الله كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك؟

فقال: «قولوا: اللَّهمَّ صل على محمد وعلى آل محمد كما صلبت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»/ صحيح مسلم بشرح النووي: 4/126، 127، الشرح الصغير: 1/219، البائم: 1/45، العلة: 79، المنهج: 1/381.

(2) الدعاء للمبت ركن من أركان صلاة الجنازة بين التكبيرات عند المالكية والشافعية والحنابلة ما عدا الحنفية، واستدل الجمهور على ركنيته بالحديث الذي أخرجه الحاكم عن عبدالله بن عباس أوهو قوله : وإذا صليتم على المبت فأخلصوا له الدعاء أن لل الأوطار: 4/115.

وهذا الدعاء يقع بعد كل تكبيرة من الإمام والمأموم، وأقله «اللَّهمّ اغفر له» أو ارحمه وما في معناه.

ومن الأدعية الواردة في الصلاة على الجنازة ما رواه مالك في الموطأ عن أبي هريرة ه قال: قال: قال: قال: قال الموطأ عن أبي المريرة الله قال الله على الموطأ عن أقول: قال الله على الله على الموطأ عن المولاء قال الله على المولاء قال الله على المولاء قال الله على المولاء قال المولاء قال الله على المولاء قال الله على المولاء المولاء الله على المولاء المولاء الله على المولاء المولا

ومنه السلام في آخر الصلاة فإنه دعاء بالسلامة، وينبغي للإمام والمأموم والمنفرد أن يقصد كل بسلامه الدعاء بالسلامة من شر الدنيا والآخرة (1).



اللَّهمّ إنه عبدك وابن عبدك وابن أمتك كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمداً عبدك ورسولك وأنت أعلم به، اللَّهمّ إن كان محسناً فزد في إحسانه وإن كان مسيئاً فتجاوز عن سيئاته، اللَّهمّ لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده / المنتقى: 16/2.

ويقول في المرأة: (اللَّهمَّ إنها أمتك وبنت عبدك وبنت أمتك....) وفي الطفل الذكر: (اللَّهمَّ إنه عبدك وابن عبدك أنت خلقته ورزقته وأنت أمته وأنت تحييه، اللَّهمَّ اجعله لوالديه سلفاً وذخراً وفرطاً وأجراً، وثقل به موازينهما وأعظم به أجرهما ولا تفتنا وإياهما بعده، اللَّهمَّ الحقه بصالح سلف المسلمين في كفالة إبراهيم، وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وعاقه من فتنة القبر وعذاب جهنماً/ الشرح الكبير: 1/ 114 \_ 413، بدائع الصنائع: 1/ 313، العدة: 118، 119، المهذب: 1/ 131، وما بعدها.

 <sup>(1)</sup> السلام: اسم من أسماء الله الحسنى المذكور في قوله ﷺ: ﴿مُوَ اللَّهُ ٱلَّذِي لَا إِلَهُ إِلَّهُ مُلَاثِينُ النَّهُ ٱلنَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمَّا اللَّهُ اللَّهُ عَمَّا اللَّهُ اللَّهُ عَمَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللَّلَّا الللَّهُ اللَّا اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللل

وجاء في تفسيره وجهان؛ الأول: بمعنى السلام، ومته: دار السلام وهي الجنة وسلام عليكم، والثاني: كونه موجباً للسلامة/ التفسير الكبير: 8/129.

فالله تعالى هو الذي بيده سلامتنا من كل شرور الدنيا والآخرة، ولهذا يصدق الدعاء بالسلامة بالقصد والنية.

# القسم الثالث من الدعاء: المكروه (1)

اعلم أن أصل الدعاء من حيث هو الندب \_ كما تقدم \_ ويعرض له من جهة متعلقه ما يقتضي التحريم، وقد تقدم، وما يقتضي الكراهة، ولذلك أساب خمسة:

الأول: الأماكن: كالدعاء في الكنائس(2)، والحمامات(3)، ومواضع

<sup>(1)</sup> هذا هو القسم الثالث من أقسام الشريعة الخمسة ذكره القرافي في الفرق الرابع والسبعين والمثتين بين قاعدة ما هو مكروه من الدعاء وقاعدة ما ليس بمكروه/ الفروق: 4/298 ـ 304.

والمكروه هو ما طلب الشارع تركه لا على وجه الإلزام والوجوب، وحكمه عند الجمهور: الثواب على تركه، ولا ذم ولا عقاب ولا لوم على فاعِل.

أما الحنفية فالمكروه عندهم قسمان: مكروه تحريماً ومكروه تنزيهاً.

فالمكروه التحريمي: هو ما أمرنا الشارع بتركه وجوباً بدليل ظني وهو خبر الآحاد كتحريم لبس الذهب والحرير على الرجال، وحكمه الثواب على الترك والعقاب على الفعل وهو أقرب إلى الحرام.

أما المكروه التنزيهي: فحكمه لا يختلف عند الجمهور إلا بإضافة اللوم على فاعله/ المستصفى: 1/17 ـ 81، الإحكام: 1/174.

<sup>(2)</sup> كراهة الدعاء في الكنائس لما يوجد فيها من التماثيل والصخور وقبور الأنبياء التي كان الكفرة يسجدون إليها، واتخذوها أوثاناً مع الله تعالى، ولذلك ورد النهي عن الصلاة فيها في حديث البخاري عن عائشة (أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأينها بالحبشة فيها تصاوير فذكرتا ذلك للنبي غلافقال: «إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور، فأولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة/ صحيح البخاري: 1/524 ـ 531.

<sup>(3)</sup> دليل كرامة الصلاة في الحمام حديث أبي سعيد الخدري الله أن النبي ﷺ قال: =

### ومواضع اللهو واللعب(2)، والمعاصى والمخالفات كالحانات

= «الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام»/ نيل الأوطار: 2/135، 136.

وحكمة المنع من الصلاة في المقبرة قبل: هي ما تحت المصلي من النجاسة، وقيل: لحرمة الموتى.

وحكمة المنع من الصلاة في الحمام أنه تكثر فيه النجاسات، وقيل: إنه مأوى الثياطين/ المصدر السابق.

(1) ينزه اسم الله تعالى أن يذكر في مثل هذه الأماكن النجسة و«الدعاء عبادة» كما جاء في حديث الترمذي عن النعمان بن بشير (ت-65هـ/666م) .

وَفَي رواية أخرى للترمذي عن أنس في : «الدعاء من العبادة» سنن الترمذي رقم: 2969 رقم: 2371.

ولذلك يحب تنزيه ذكر الله تعالى في هذه الأماكن القذرة بل وحتى حمله لما أخرجه الترمذي وصححه عن أنس فله (كان النبي أذا دخل الخلاء نزع خاتمه) وصع أن نقش خاتمه كان محمد رسول الله)/ النبل: 1/89.

(2) مواضع اللهو واللعب وهي كثيرة ومتنوعة لا يجوز فيها الدعاء، ومنها:

أ - مجالس الخمر والميسر: فقد أمرنا الله باجتناب هاتين المعصيتين: الخمر لذهابها بالعقل، والقمار بأنواعه سواء كان بعوض من الجانبين أو بغير عوض فلا يخلو من الكراهة لما في ذلك من إضاعة الوقت والانشغال عن ذكر الله وكل عمل مفيد نافع. ب - المحبب بالمنرد: لمحمديث أبي موسى الأشعري عبدالله بين قيس (ت50ه/651م) الذي رواه مالك في الموطأ أن رسول الله على أي وجه كان بالنرد فقد عصى الله ورسوله، وهو عام في النهي عن اللعب به على أي وجه كان قماراً أو غيره المنتقى: 78/7.

ومثل هذا اللعب بالشطرنج وغيره قال فيه مالك: إلهاء وشر، لأن ذلك مما يلهي عن ذكر الله تعالى غالباً، ولأنه نوع من الميسر يقصد به المبالغة فيما لا منفعة فيه ديناً ولا دنيا، وبعد مالك اللعب بالشطرنج من الباطل ويتلو هذه الآية: ﴿ فَمَاذَا بَعَدَ الْأَبَعُ لِلاَ النَّبَائِلُ فَأَنَّ فَشَرَغُوك ﴾ [يونس: 32].

فاللعب به يؤدي إلى القمار، وترك الصلاة واليمين الكاذبة، ولا يعتبر قول من قال: إن الإكثار منها يؤدي إلى ذلك، لأن قليلها يؤدي غالباً إلى كثيرها فيجب سد هذا الباب/ المنتقى: 1/278، 279.

ج \_ مجالس اللهو والغناء والمجون والاستهتار والفسق: تتنافى مع عبادة الله وطاعته. والمراد بالغناء هو الشائع عند المشتهرين به الذي يحرك التفوس ويبعثها على الهوى، والغزل والمجون الذي يحرك الساكن، ويهيج الكامن، ويستفز الراقصين والراقصات. =

ونحوها، وكذلك الأسواق<sup>(1)</sup> التي يغلب فيها وقوع العقود الفاسدة، والأيمان الحانثة.

[فجميع ذلك يكره الدعاء فيه من أجل أن القرب إلى الله تعالى ينبغي أن يكون على أحسن الهيئات في أحسن البقاع والأزمان.

 فهذا النوع إذا كان في شعر يتغنى فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن، وذكر الخمور والمحرمات لا يختلف في تحريمه، لأنه اللهو والغناء المذموم بالاتفاق، والممنوع الذي دلت عليه ثلاث آيات من القرآن الكريم.

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَسْنَفْزِزٌ مَنِ ٱسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ﴾ [الإسراء: 64] ـ قال مجاهد: الصوت: الغناء والمزامير/ الجامع لأحكام القرآن: 14/51.

والآية الثانية: قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْنَرُى الْهُوَ ٱلْحَكِيثِ لِيُضِلُّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بَنِّيرٍ عِلْرِ﴾ [لقمان: 6].

وَالْآيةَ الْثالثة: قوله تعالى: ﴿ أَفِنْ هَلَا الْمَدِيثِ شَجَبُونَ ۞ وَهَنْمَكُونَ وَلَا بَتَكُونَ ۞ وَأَنْمٌ سَيْلُونَ ۞﴾ [النجم: 59 ـ 61].

قال ابن عباس هو الغناء بالحميرية، اسمدي لنا، أي: غني لنا/ الجامع لأحكام القرآن: 41/15.

وقال عبدالرحمين بن القاسم: سألت مالكاً عن الغناء؟ فقال: قال تعالى: ﴿فَمَاذَا بَمَدَ ٱلْحَقِّ إِلَّا اَلشَّلُلُ﴾ [يونس: 32]/ المصدر السابق.

د ـ ساحات المسابقات: وهي التي لا تكون طاهرة نقية وتنجم عنها كثير من المفاسد كالقمار والألفاظ البذيئة والكراهية والحقد والحسد والشجار وإراقة الدماء أحياناً بين المتبارين كما هو موجود في عصرنا.

أما إذا كانت المسابقة بغير عوض وتهدف إلى مقصد سليم كالصحة أو غيرها جازت مطلقاً، مثل: المسابقة على الأقدام والخيل والبغال والغيلة والسيارات والفن والطبور/ الشرح الكبير: 2/208، 209، نيل الأوطار: 8/307 وما بعدها، المغني: 8/651 وما بعدها، بدائم الصنائم: 6/206.

(1) دليل كراهة الدعاء في مثل هذه الأسواق ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة الله أن رسول الله قط قال: «أحب البلاد إلى الله مساجدها، وأبغض البلاد إلى الله أسواقها» صحيح مسلم: 5/ 171.

فهذا الحديث يفيد كراهة الدخول إلى الأسواق لمّا يكثر فيها الباطل، وتظهر المنكرات من مكر وخديعة وتساهل في البيوع الفاسدة، والحلف بالأيمان الكاذبة والكذب/ الجامع لأحكام القرآن: 16/13، 17.

ويدل على ذلك نهيه عن الصلاة في المزبلة والمجزرة، وقارعة الطريق<sup>(1)</sup>.

[فإن أعجزه الخلوص من ذلك حصل له الدعاء مع فوات رتبة الدعاء كاملاً كالصلاة في البقاع المكروهة(2)](3).

السبب الثاني للكراهة: الهيئات [(8ب)] كالدعاء مع النعاس(4)، وفرط

(1) واللفظ هذا الحديث عن عبدالله بن عمر الله عند ابن ماجه والترمذي أن النبي بله (نهى أن يصلى في سبعة مواطن: في المزبلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام وفي أعطان الإبل وفوق ظهر ببت الله)، تبل الأوطار: 142/2.

والعلة في النهي عن الصلاة في المزبلة والمجزرة فلكونهما محل النجاسة، أما قارعة الطريق فلما فيها من شغل الخاطر المؤدي إلى ذهاب الخشوع الذي هو سر العبادة، وقيل: لأنها مظنة النجاسة، وقيل: لأن الصلاة فيها شغل لحق الغير: المارين/ المصدر السابق.

وأجاز مالك الصلاة في المقبرة والحمام إن أمنت النجاسة، ومنع في أعطان الإبل وهي مباركها عند شربها للماء لإمكانية نفورها المؤدي إلى قطع الصلاة وتشويش الخاطر الملهى عن الخشوع.

أما الصلاة فوق ظهر بيت الله فمنعت لأنه إذا لم تكن للمصلي سترة ثابتة لم تصح صلاته، لأنه مصل على البيت، لا إلى البيت/ شرح الرسالة 94/1، 95، نيل الأوطار: 2/137 \_ 141 وما بعدها.

(2) قاس القرافي الدعاء في البقاع المكروهة على الصلاة في الأراضي المكروهة وأن الداعي حاصل له الدعاء، ودعاؤه صحيح إلا أنه لم يصل إلى درجة الدعاء الكامل من حيث وفرة الثواب ومضاعفة الأجر مثل الصلاة في الأرض المكروهة.

والعلة أن النهي كان عن مجاور للصلاة وليس عن ذات الصلاة ومثل ذلك الدعاء.

وقد سبق الحديث عن المواطن التي ورد النهي عن الصلاة فيها/ شرح الرسالة: 94/1، 95.

(3) زيادة من: فإن أعجزه... إلى: المكروهة/ الفروق: 4/298، 299.

= موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاها/ المستدرك رقم: 1817، الحاسوب ـ الدرر السنية.

وقد بين لنا الرسول على علّة كراهة العبادة عند النعاس صلاة أو ما يقاس عليها، فقال رواية عن عائشة الله الأنهاء أحدكم في الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه النوم، فإن أحدكم إذا صلى وهو ناص لعله يذهب يستغفر فبسب نفسه صلى مسلم: 6/75.

(1) فرط الشبع: هذه الهيئة نهانا الله تعالى عنها فقال جل شأنه: ﴿وَكُوا وَافْرَوا وَلَا لَا الله عنها فقال جل شأنه: ﴿وَكُوا وَافْرَوا وَافْرَوا وَلَا عَلَى الله عَ

فالآية نهي عن كثرة الأكل ومنه كثرة الشرب؛ لأن ذلك يثقل المعدة ويثبط الإنسان عن خدمة ربه والأخذ بحظه من نوافل الخير كالضراعة إلى ربه بالدعاء وقد يمنعه الشبع الكثير من الجد في ذلك وهو على هذه الهيئة التي ليس فيها عزم على الطلب الذي أمرنا به الرسول غلف في حديث البخاري عن أنس في قال: قال رسول الشفخا: «إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة»/ صحيح البخاري: 139/11.

والشبع المفرط أخبرنا نبينا ﷺ بأنه شر على البدن فقال في حديث المقداد بن معدي كرب ۞ (ت87هـ/687م) عند المترمذي في سننه: «ما ملا آدمي وعاء شراً من بطنه، بحسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه، فإن كان لا محالة: فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه/ سنن الترمذي رقم: 2980.

(2) مدافعة الأخبثين: الأخبثان: البول والغائط ويلحق بهما الريح، والمدافعة: منع الإنسان بوله أو غائطه أو ريحه من الخروج وهو محصور بذلك.

فهيأته هذه تجعل قلبه منشغلاً بما ينفعل ببدنه غير متفرغ كلياً لذكر الله والضراعة إليه بالدعاء.

وهذا المنع والدفع فيه إضرار بالجسم والقلب، ولذلك كره الدعاء في مثل هذه الحالة، وأيضاً فلعل هذا المنع ينجر عنه انفلات النجاسة فتصيب البدن والثياب ولا يقدر الإنسان على دفعها.

وكراهة الدعاء في هذه الحالات قيست على هيئة منع الصلاة عند مدافعة الأخبئين في حديث عائشة 夢 عند مسلم قالت: سمعت رسول الله 真 يقول: الا صلاة بحضرة الطعام، ولا وهو يدافعه الأخبئان/ صحيح مسلم: 5/47.

والجمهور على صحة صلاة الحاقن وهو المحصور بالبول، والحاقب وهو المحصور بالغائط، والخازق وهو المحصور بالريح/ بداية المجتهد: 1/131، وحاشية الجمل: 4443/1 ، 444.

(3) ملابسات النجاسات والقاذورات: ويكون ذلك بالاشتغال بحملها، أو تنظيف=

قضاء حاجة الإنسان<sup>(1)</sup>، ونحو ذلك من الهيئات.

السبب الثالث للكراهة: كونه وسيلة لتوقع فساد القلوب وحصول الكبر والخيلاء (2).

 أماكنها، أو تكون عالقة بثياب الإنسان أو بدنه، مثل الجنابة فالمجنب والحائض غير طاهرين.

فالعبد وهو ملابس لهذه النجاسة تكون هيئته ملوثة تتنافى مع تقديس الله تعالى وذكره في دعاء أو غيره، ولذلك منع جمهور العلماء مس المصحف لكل من عليه جنابة لقوله تعالى: ﴿إِنَّمُ لَنُرْدَانً كُرِمُ ﴿ فِي كِنَبِ مَكْنُونِ ﴿ لَا يَمَسُهُ إِلَّا ٱلْمُطْهَرُونَ ﴾ [الواقعة: 77 \_ 79].

خلافاً لمن شذ، وقال: المطهرون: الملائكة، وقال جمهور العلماء \_ أيضاً \_: لا تجوز قراءة القرآن للمجنب، لأنه غير متطهر، واستثنى المذهب المالكي الحائض لطول مدة حيضها.

ومنع جمهور علماء المسلمين ـ كذلك ـ دخول المجنب إلى المسجد، واستثنى الشافعية المسافر عابر السبيل/ النووي على شرح مسلم: 68/4، وبداية المجتهد: 30/1 \_ 35.

وبناء على ما نقدم فإن هيئة الملابس للتجاسة لا يكون صاحبها على طهارة، ولذلك يكره الدعاء في هذه الحالة تنزيهاً وتقديساً لله تعالى جل ذكره وتقدس علاه.

- (1) قضاء حاجة الإنسان: ومحلها المواضع النجسة كالمراحيض وغيرها، وهي هيئة قبيحة لا تليق بالدعاء، هيئات كشف العورات ونزول النجاسات إضافة إلى المكان النجس، فالمطلوب تنزيه الله عن ذكره في هذه الهيأة المزرية الفظيعة. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.
- (2) الكبر والخيلاء: هما بمعنى واحد: التعالي على الناس والتعاظم عليهم، واحتقارهم واستصغارهم. وهذا التعاظم والخيلاء أسبابه متعددة ومن أسوئها التكبر بالعلم، وعلو المنزلة وادعاء الشرف والعزة وهو المعنى الذي يقصده القرافي والذي ذمه الله تعالى في مواضع عديدة من كتابه العزيز وأخبر بأنه لا يحب المتعالين فقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لاَ يُمِثُ ٱلنَّتُنَكِينَ ﴾ [النحل: 23].

وأخرج عبدالله بن مسعود الله أن النبي على قال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر»/ صحيح مسلم بشرح النووي: 89/2.

وأخرج مسلم عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة أله قالا: قال رسول الله ﷺ: «العز إزاره والكبرياء رداؤه فمن ينازهني عذبته الصحيح مسلم بشرح النووي: 173/16.

كما كره مالك وجماعة من العلماء رحمهم الله لأثمة المساجد والجماعات الدعاء عقيب الصلوات المكتوبة جهراً للحاضرين (1).

فيجتمع لهذا الإمام: التقدم في الصلاة وشرف كونه نصب نفسه واسطة بين الله تعالى وعباده في تحصيل مصالحهم على يده بالدعاء، ويوشك أن تعظم نفسه فيفسد قلبه ويعصي ربه في هذه الحالة أكثر مما يطيعه.

ويروى أن بعض الأثمة استأذن عمر بن الخطاب شه في أن يدعو لقومه بعد الصلوات بدعوات، فقال: إني أخشى أن تشمخ حتى تصل إلى

(1) من آداب الدعاء خفض الصوت وهو أمر من الله تعالى لعباده الداعين فقد قال جل
 رعلا: ﴿ادْعُواْ رَبَّكُمْ تَعَنَّرُعًا رَخُفْيَةً إِنَّامُ لَا يُحِبُّ الْمُفْذَدِينَ ﴿ الْأعراف: 95].

هذا أمر بالدعاء وتعبد به ثم قرن جل وعلا هذا الأمر بصفات تحسن معه وهي الخشوع والاستكانة والتضرع والإسرار بالدعاء ليبعد عن الرياء ولذلك أثنى على نبيه زكرياء عليه الصلاة والسلام إذ قال مخبراً عنه: ﴿إِذْ نَادَكُ رَبَّهُ نِدَآهُ خَفِيًّا ﴾ [مريم: 3].

وأخرج البخاري عن أبي موسى الأشعري الله أن النبي الله أمر بسرية الدعاء فقال عليه الصلاة والسلام: اليها الناس أربعوا \_ أرفقوا \_ على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غافياً إنكم تدعون سبيعاً بصيراً / فتح الباري: 187/11.

أما الاعتداء في الدعاء فيكون على وجوه، منها: الجهر الكثير، والصياح الذي يمنع استجابة الدعاء/ الجامع الأحكام القرآن: 722/ \_ 226.

فالأذكار والأدعية عقب الصلوات تكون سرية إلا إذا كانت لتعليم الحاضرين، فيجهر الإمام بها بعد أن يستقبل الحاضرين، جاعلاً يساره إلى المحراب/ الشرح الصغير: 1/10، والمغني: 1/55 وما بعدها، والمهذب: 1/80، والدر المختار: 595/1.

فرفع الصوت بالدعاء في الصلاة وغيرها مكروه إلا لحاج لما رواه الترمذي عن عبدالله بن عمر أن النبي الله قال: وأفضل الحج العج والثج أخرجه البيهقي في السنن الكبرى عن أبى بكر الصديق الله رقم: 5/43.

أما تربع الإمام بعد الصلاة وجلوسه كثيراً داعياً جهرة والحاضرون يؤمنون فليس من السُنّة لما أخرجه مسلم عن عائشة الله قالت: كان النبي الله إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول: «اللهم أنت السلام ومنك السلام تياركت يا ذا الجلال والإكرام»/ مسلم: \$-90.

الثريا(1) إشارة إلى ما ذكرناه.

ويجري هذا المجرى لكل من نصب نفسه للدعاء لغيره وخشي على نفسه الكبر بسبب ذلك، فالأحسن له الترك حتى تحصل له السلامة.

السبب الرابع للكراهة كون متعلقه مكروهاً: فيكره كراهة الوسائل لا كراهة المقاصد<sup>(2)</sup>.

كالدعاء على اكتساب الرزق بالحجامة(3)، ونزو الدواب(4)، والعمل

(2) موارد الأحكام الشرعية ونصوصها على قسمين:

الأول: المقاصد، وهي المتضمنة للمصالح والمفاسد أنفسها، وهي خمسة: حفظ الدين وحفظ النفس وحفظ العقل وحفظ المال وحفظ النسل.

القسم الثاني: الوسائل، وهي الطرق المؤدية إلى تلك المقاصد وحكمها حكم ما أدت إليه من تحريم أو تحليل إلا أنها أخفض رتبة من المقاصد في حكمها.

والوسبلة إلى أفضل المقاصد أفضل الوسائل كالطهارة، غير أن هذه القاعدة قد لا تطرد فيختلف حكم الوسيلة عن حكم المقصد فتكون ـ مثلاً ـ وسيلة المحرم غير محرمة إذا أدت إلى مصلحة راجحة كالتوسل إلى فداء الأسرى بدفع المال للكفار، أو وسيلة المقصد مكروهة كما ذكر القرافي في المثالين الآتيين/ الفروق: 32/2، 32، والموافقات: 10/2، 19 ـ 20.

(3) الحجامة: هي المعالجة والمداواة بامتصاص مقدار من الدم من جسم الإنسان بالمحجم الذي هو آلة كالكأس يفرغ من الهواء ويوضع على الجلد بعد تشريطه شرطاً صغيرة بالموسى، فيحدث في الجسم تهيجاً ويجذب الدم أو الماء بقوة، وينجر على ذلك الشفاء والمعافاة/ القاموس المحيط: 93/4 ـ مشاهداتي الحسية لذلك.

وقد كانت هذه الحرفة ضرورية للشفاء من عديد الأمراض في الأعصر الماضية، وقد أخبر الرسول ﷺ بالمداواة بها فقال عليه الصلاة والسلام في حديث عبدالله بن عباس الله عند البخاري: «الشفاء في ثلاث: شربة عسل وشرطة محجم وكية ناراً/ فتح الباري: 136/10 وقد يعوض هذا العلاج بالأدوية.

وأخرج البخاري عن عبدالله بن عباس الله النبي الله المتجم وهو محرم في رأسه من شقيقة كانت به / فتح الباري: 153/10.

(4) نزو الدواب: هو مجامعة اللكر للأنثى من فعل نزا ينزو نزواً وهذا يقع في الدواب ذوات الحافر، والظلف وفي السباع/ القاموس المحيط: 395/4.

<sup>(1)</sup> خبر منع سبدنا عمر بن الخطاب اللهذا الإمام في الدعاء خشية الكبر أورده الغزالي في الإحياء: 341/3.

في الحمامات (1)، والحياكة (2)، ونحو ذلك من الحرف الدنيئة (3) مع القدرة على الاكتساب بغيرها.

*y*....

 وكراهة التكسب بهذه الحرفة يرجع إلى ملامسة النجاسة للقائم بها من أبوال الدواب وأروائها وأوساخها، وما قد ينجم عنها من أخطار.

ولكن إلى جانب هذا لا ننسى فوائد هذه المهنة وخاصة منها: التوالد واستمرار النوع واستخدام الإنسان لها في شؤون مختلفة.

(1) العمل في الحمامات: التحمامي مهنته خدمة المستحمين وتنظيف الحمام من الأوساخ والقاذورات، ولعل ذلك يكون وسيلة إلى الاطلاع على العورات ومباشرة النجاسة ومن هنا جاءت كراهة هذه المهنة.

ومن أجل ذلك نهى الرسول ﷺ في حديث أبي سعيد الخدري ﷺ عن الصلاة في الحمام فقال ﷺ: «الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام».

الحديث أخرجه الشافعي وابن خزيمة وابن حبان واختلف في صحته، لكن صححه الحاكم/ نيل الأوطار: 2/135، 136.

(2) الحياكة، وهي القزازة ونسج الثياب التي تستر بها العورات وللتزين والتجميل، ولذلك فإن الحياكة مهنة جليلة ديناً ودنيا، بفضلها نتقي بها قساوة البرد وشدة الحر، لكن سلوك المشتغلين بها في بعض الأعصر والأماكن كان مهيناً وأخلاقهم صارت رديئة كما يصف لنا ذلك الفقيه المالكي محمد ابن الحاج العبدري الفاسي المالكي (ت732هـ/1312م) في كتابه «المدخل إلى تنمية الأعمال بتحسين النيات، بأن هذه الحرفة ـ كما يقول القرافي ـ من الحرف الرديئة المدخل 40/1 رما بعدها.

(3) وصف القرافي لهذه المهن بأنها دنيئة، قد يكو ذلك في عصره أو في عصور سابقة أو لاحقة، أو في بعض البيئات والمدن أو القرى.

فلننظر مثلاً إلى مهنة التطبيب بالحجامة في عصرنا، فإنه بتقدم العلوم الطبية واكتشاف الأدوية والعقائير المداوية لأمراض الرأس وأوجاعه وتحديد موضع الألم بالتشخيص والتصوير، فإن الأمراض التي كانت تعالج بامتصاص الدماء الضرورية للأبدان التي بها قوام الأبدان قلصت تلك الحرفة، ولعلها اختفت تماماً وحلت محلها الأدرية الشافية والعمليات الجراحية التي يقوم أطباء مهرة بلباس معين يحفظهم من الدماء والأوساخ في غرف نفية مطهرة من الجرائيم.

وتبعاً لذلك صارت مهنة الطب من المهن الراقية ومطمحاً جليلاً لأنظار المتعلمين ومسعى طيباً للراغبين يتسابقون إليه، ومقصداً عظيماً دينياً ودنبوياً هدفه المحافظة على النفس البشرية وسلامتها من الأمراض المختلفة والأوبئة الفتاكة.

فاكتساب الرزق بمثل هذه المهن لم يعد عيباً ولا يمكن احتقار من اشتغل بواحدة منها. وكذلك القول في الدعاء فكل ما نص العلماء على كراهته يكره كراهة الوسائل.

السبب الخامس للكراهة: عدم تعيينه قربة، بل يطلق على سبيل العادة، والاستراحة في الكلام وتحسين اللفظ مما لا يلابسه كما يجري ذلك على ألسنة السماسرة عند افتتاح النداء على السلع كقولهم: الصلاة والسلام على خير الأنام (1).

= ومهما يكن من أمر، فإن الله قسم أرزاق عباده منذ الأزل وأخبر رسول الله ن في حديث عمران ابن حصين عند البخاري: «كل يعمل لما خلق له أو لما يسر له»/ البخاري: 11/491.

ووصف هذه المهن بكونها دنبئة حتى في عصورها السالفة فيه احتقار للمشتغل بها، واحتقار المشتغل بها، واحتقار المسلم لأخيه المسلم والسخرية منه منهي عنه - قال الله تعالى: ﴿ يَاأَيُّهُا الَّذِينَ المسلم وَ يَسَامُ أَن يَكُونُواْ خَيْرًا يَنْهُمْ وَلَا ذِسَامٌ مِن ذِّسَامٌ عَنَى أَن يَكُنُ خَيْرًا يَنْهُمْ وَلَا ذِسَامٌ مِن ذِّسَامٌ عَنَى أَن يَكُنُ خَيْرًا يَنْهُمْ وَلَا ذِسَامٌ مِن ذِّسَامٌ عَنَى أَن يَكُنُ خَيْرًا يَنْهُمْ وَلا ذِسَامٌ مِن ذِّسَامٌ عَنَى أَن يَكُنُ خَيْرًا يَنْهُمْ وَلا ذِسَامٌ مِن ذِّسَامٌ عَن أَن يَكُنُ خَيْرًا يَنْهُمْ وَلا المجرات: 11].

وروى مسلم أن النبي ﷺ قال: «كل المسلم على المسلم حرام: دمه وماله وعرضه بحسب امرىء من الشر أن يحقر أخاه المسلم الصحيح مسلم بشرح النووي: 120/16، 121.

فهذه المهن وإن كان الاشتغال بها يؤدي إلى ما لا تطبب به النفوس فقصد المكلف هو الحصول على رزقه الحلال ورزق من يعولهم، وقد قال رسول الله غ في حديث عبدالله بن مسعود الله (ت32هـ/634م) عند ابن خزيمة: (طلب الحلال فريضة بعد الفريضة) أي: بعد فريضة الإيمان والصلاة ابن خزيمة: المجروحين رقم: 5/103.

(1) روى محمد ابن الحاج العبدري في كتابه «المدخل» عن علماء المالكية أنهم قالوا في الصلاة على النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على النبي العادة قالوا: «إن من يصلي على النبي على النبي الله على سلعته وبيعها وشرائها، إن فاعل ذلك ينهى عنه ويؤدب ويجزر، لأن الصلاة على النبي الله إنما تكون على ما شرعت له من التعبد لا أنها تذكر على السلم حين بيعها وشرائها».

وليس هذا خاصاً بما ذكر بل هو عام فيما اعتاده بعضهم أو أكثرهم من أنه إذا رأى شيئاً يعجبه يقول: صلى الله عليك يا رسول الله، وكذلك إذا أراد أن يفسح له الطريق يقول: صلوا على محمد إلى غير ذلك وهو كثير.

وبعضهم يجمع بين الكذب حين ندائه على سلعته ـ كما تقدم ـ وبين الصلاة على النبي ﷺ على سبيل العادة، وبعضهم يجمع بين ذلك، وبين الأيمان الكاذبة.

[قال مالك: كم يقولون هذا على حسب العادة من غير قصد الدعاء والتقرب إلى الله تعالى وهو خبر ومعناه الدعاء.

[وكما يقول المتحدثون في مجالسهم: ما أقوى فرس فلان أبلاها الله بدنية أو سبع ونحو ذلك مما يجري هذا المجرى، ولا يريدون شيئاً من حقيقته.

فهذا كله مكروه وقد أشار بعض العلماء إلى تحريمه وقال: كل ما يشرع قربة لله تعالى لا يجوز أن يقع إلا قربة له على وجه التعظيم والإجلال لا على وجه التلاعب.

[فإن قلت: قد كان رسول الله في يقول نحواً من هذا الدعاء ومنصبه في أقواله وأفعاله وأقل الأحوال أن يكون مباحاً.

[فمن ذلك قوله على المؤمنين عائشة بنت الصديق الله المراث: «تربت

<sup>=</sup> والذي يتعين من ذلك توقير النبي ﷺ واحترامه وتعظيمه، بأن لا يذكر اسمه ولا يصلى عليه إلا على سبيل التعبد لا على سبيل العوائد المخالفة للسلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين/ المدخل 100/4 \_ 101، ونسيم الرياض: 3/462.

<sup>(1)</sup> السيدة عائشة بنت أبي بكر الصديق الله زرج النبي غلا تزوجها بمكة قبل الهجرة بسنتين، وهي بنت ست سنين أو سبع، وبنى بها في المدينة وهي بنت تسع بعد موت زوجته خديجة الله.

وتوفي عنها رسول الله في وهي بنت ثماني عشرة وكان مكثها معه تسع سنين روت عن النبي في أحاديث كثيرة نقلها المحدثون عنها تجاوز عددهم العشرين وكانت أفقه الناس وأعلمهم وأحسنهم رأياً.

قال عنها محمد بن شهاب الزهري (ت124هـ/723م) من أكابر التابعين، وشيخ الإمام مالك الله قال: «لو جمع علم عائشة إلى علم جميع أمهات المؤمنين وعلم جميع الناس لكان علم عائشة أنضل».

يداك<sup>(1)</sup> ومن أين يكون الشبه<sup>(2)</sup> لما تعجبت من كون المرأة ينزل منها المني كما ينزل على الرجل<sup>(3)</sup>.

روي عنها قولها: فضلت بعشر خلال: مجيء جبريل بصورتي، ولم ينكح الرسول ﷺ بكراً غيري، ولا امرأة أبواها مهاجرين غيري، وأنزل الله في القرآن براءتي من تهمة الفاحشة، وكان ينزل عليه وهو معي، وكنت اغتسل أنا وهو في إناء واحد، وكان يصلي وأنا معترضة بين يديه، وقبض بين سحري ونحري الي: على صدري، في بيتي، وفي ليلتي، ودفن في بيتي.

مانت سنة ثمان وخمسين، وقيل: 659 لبلة الثلاثاء سبعة عشر رمضان ودقنت بالبقيم/ الإصابة: 361 ـ 361.

(1) الربت يداك، وفي رواية أخرى: الربت يمينك، أي: التصقنا بالتراب، وهي كناية عن الفقر وهو خبر بمعنى الدعاء، ولكن لا يراد به الدعاء، وقيل: معناه ضعف عقلك، وقيل: افتفرت إلى العلم، وقيل غير ذلك/ فتح الباري: 9/135، 136.

وقال النوري: الخلاف في هذه العبارة كثير منتشر بين السلف والخلف، والأصح الأقوى الذي عليه المحققون في معناها: أنها كلمة أصلها افتقرت، ولكن العرب اعتادت استعمالها غير قاصدة حقيقة معناها الأصلي، فيذكرون: ترتب يداك، وقاتله الله ما أشجعه، ولا أم له ولا أبا لك وثكلته أمه وويل أمه، وما أشبه هذا من ألفاظهم، يقولونها عند إنكار الشيء أو الزجر عنه أو الندم عليه أو استعظامه أو الحث عليه أو الإعجاب/ شرح مسلم: 3/221.

(2) بين الرسول ﷺ في الرواية الآخرى لحديث مسلم بم يقع الشبه للأب أو الأم للوليد فقال: وإن ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر قمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه السلم: 222/3، 223.

(3) ولفظ الحديث بأكمله عن أنس بن مالك فله قال: (جاءت أم سليم \_ وهي جلة إسحاق \_ إلى رسول الله فله نقالت له \_ وعائشة عنده \_: يا رسول الله: المرأة ترى ما يرى الرجل في المنام، فترى من نفسها ما يرى الرجل من نفسه؟ فقالت عائشة: يا أم سليم: فضحت النساء تربت يمينك.

فقال لعائشة: بل أنت تربت بمينك. نعم فلتغتسل يا أم سليم إذا رأت فلك، وفي الرراية الأخرى: «تربت يداك/ صحيح مسلم: 3/219، 220 \_ 225.

- أم سليم بنت ملحان بن خالد الأنصاري والدة أنس بن مالك الله يقال: اسمها سهلة أو رميلة أو مليكة اشتهرت بكنيتها وكانت من الصحابيات الفاضلات ماتت في خلافة عثمان الله المصدر السابق.

ـ قول عائشة لأم سليم: فضحت النساء، أي: حكيت عنهن أمراً يستحيي من =

[ومعلوم أنه عليه الصلاة والسلام ما أراد إذايتها بالدعاء (1).

وكذلك قوله ﷺ: «عليك بذات الدين تربت يداك»(2) فليس من الإرشاد ما يقتضى قصد الإضرار بالدعاء.

وقد استعمل الدعاء لا على وجه الطلب والتقرب وهو عين ما نحن فيه؟

[قلت: لفظ الدعاء إذا غلب استعماله في العرف في غير الدعاء انتسخ منه حكم الدعاء، ولا ينصرف بعد ذلك إلى الدعاء إلا بالقصد والنية.

[فإذا استعمله مستعمل في غير الدعاء فقد استعمله فيما وضع له عرفاً، ولا حرج في ذلك، وإنما الكلام في الألفاظ تنصرف بصراحتها للدعاء وتستعمل في غيره.

[فليس ما في الأحاديث من هذا الباب](a).



<sup>=</sup> وصفهن به، ويكتم، وذلك أن نزول المني منهن يدل على شدة شهوتهن للرجال/ المصدر السابق.

<sup>-</sup> أما قول الرسول ﷺ لعائشة: «بل أنت فتربت يمينك»: معناه: أنت أحق أن يقال لها هذا، فإنها فعلت ما يجب عليها من السؤال عن دينها فلم تستحق الإنكار واستحققت أنت الإنكار لإنكارك ما تجب معرفته/ المصدر السابق.

<sup>(1)</sup> فتربت يداك، لا دعاء بها عرفا كما مر.

<sup>(2)</sup> ولفظ الحديث عن أبي هريرة شه عن النبي قال: اتنكح المرأة لأربع: لمالها ولحسبها ولجمالها وللينها فاظفر بذات الدين ترتب يداك/. صحيح البخاري: 9/132.

<sup>(3)</sup> زيادة من: ومعلوم..... إلى: الباب/ الفروق: 4/302 ـ 304.

# القسم الرابع من الدعاء وهو المندوب(1)

تقرر أن الدعاء من حيث هو دعاء مندوب لاشتماله على الخضوع والتذلل، وإظهار عز الربوبية، وذل العبودية، فإذا لم يعرض له شيء من عوارضه المتقدمة، أو ما يجري مجراها بقي على ندبيته وقد تتأكد ندبيته لأساب [ثلاثة].

<sup>(1)</sup> المندوب: لغةً: مأخوذ من الندب، وهو الدعاء إلى أمر مهم، وشرعاً: ما يمدح فاعله، ولا يذم تاركه، ويسمى نافلة وسنة/ الإحكام: 1/170، ونهاية السول: 1/77، 78.

والمندوب في مصطلح الفقه المالكي يراد به ثلاثة أمور: النافلة والرغيبة والمؤكد: أ ـ المندوب النافلة: النافلة لغة الزيادة وشرعاً: ما فعله الرسول في ولم يداوم عليه بتركه في بعض الأحيان مثل نوافل الصلاة غير الرواتب في غير أوقات النهي والصوم في الأشهر الحرم، وتحية المسجد.

ب ـ المندوب الرغيبة: الرغيبة لغة: ما وقع الحث عليه من فعل الخير وشرعاً: ما رغب الشارع فيه وحده ولم يفعله في جماعة مثل ركعتي الفجر التي رغب فيهما النبي في أمته في صلاتها وقال رواية عن عائشة أن (أن النبي لله لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح الصبح مسلم بشرح النووى: 64/6.

ج - المندوب المؤكد: ويطلق عليه السُنَّة وهي لغةً: الطريقة، وشرعاً: ما فعله النبي في وأظهره في جماعة وداوم عليه ولم يدل دليل على وجوبه وكثرة ثوابه مثل صلاة الوتر والضحى ورواتب الظهر والعصر قبل صلاته وبعد المغرب والعشاء وصلاة التراويح/ الشرح الكبير: 312، و318، وحاشية زروق على شرح الرسالة: 177/1 وما بعدها.

السبب الأول: لتأكده ترتيب المشرع له في بعض القربات كالقنوت في الصبح<sup>(1)</sup>.

وقول المصلي: سمع الله لمن حمده (2)، وكقول المصلي: آمين، فإن

(1) القنوت في الصبح: القنوت هو الدعاء والتضرع لله تعالى في آخر صلاة الصبح عند المالكية بصفة خاصة تأتى بعد هذا.

والقنوت يطلق على أربعة أوجه: قنوت الطاعة لله تعالى باتباع النبي ﷺ وفي هذا يقول الله تعالى: ﴿كُلُّ لَهُ تَكِنُونَ﴾ [البقرة: 116].

والقنوت السكوت وفي هذا جاء قوله تعالى: ﴿وَقُومُواْ يَتُو قَلَيْتِينَ﴾ [البقرة: 238]. والقنوت بمعنى الدعاء الخاص ثم القيام المختص بالدعاء/ المنتقى: 1/283.

ودعاء القنوت اختلف فقهاء المذاهب في تحديد الصلاة التي يقنت فيها: فذهب المالكية والشافعية إلى أن القنوت يكون في صلاة الصبح قبل الركوع في الركعة الثانية وهو الأفضل وبعد الركوع عند الشافعية.

ويكون دعاء القنوت سراً. بينما ذهب الحنفية والحنابلة إلى أن القنوت يكون في الوتر طيلة السنة.

ولفظ القنوت المفضل عند المالكية والحنفية هو المروي عن عبدالله بن عمر وقيل: عمر فيل عمر وقيل عمر في وهو: «اللَّهم إنا نستعينك ونستهديك ونستغفرك ونتوب إليك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع (نترك) ونترك من يفجرك، اللَّهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد (نسرع في تحصيل عبادتك) ونرجو رحمتك ونخشى عذابك إن عذابك الجد بالكافرين ملحق؟.

وروي عن علي بن زياد التونسي (ت183هـ/780م) عن الإمام مالك بن أنس أنه لا يوجد دعاء خاص للقنوت، وليدع المسلم بما شاء/ المنتقى: 1/283، 284، والمشرح الكبير: 1/167، 168، والبدائع: 1/167 وما بعدها، وشرح الرسالة: 1/167، 168، والبدائع: 1/151 ـ 155.

(2) سمع الله لمن حمده تقال في الرفع من الركوع من الإمام والفذ وهي سُنَّة مؤكدة رغب فيها الشارع ودل عليها حديث أبي هريرة شلا عند مالك في الموطأ ومسلم في صحيحه أن رسول الله غلاقة قال: وإذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده فقولوا: اللهم ربنا ولك الحمد، فإن من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه الموطأ بهامش المنتقى: 1/164، صحيح مسلم: 1/128.

وقد أمرنا النبي ﷺ في هذا الحديث بأننا إذا كنا مأمومين نقول بعد تسميع الإمام: ربنا ولك الحمد وهي من المستحبات والفضائل بالاتفاق وتقال عند الاعتدال في القيام من الركوع أما غير المأموم وهو الفذ، فإنه يجمع بين التسميع والتحميد. وفي المذهب المالكي: الإمام لا يقول: «ربنا ولك الحمد» والمأموم لا يقول: اسمع الله لمن حمده» والمنفرد الغذ يجمع بينهما حال رفعه من الركوع والوقوف معتدلاً، إذ الركوع يقترن باسمع الله لمن حمده فإذا اعتدل قال: «ربنا ولك الحمد».

وقوله: «اللَّهمُّ» ثبتت هنا وحذفت في بعض الطرق بدون ترجيح فتح الباري: 282/2.

قال النووي في شرحه للحديث: أنه يستحب لكل مصل من إمام ومأموم ومنفرد أن يقول: سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ويجمع بينهما/ المصدر السابق.

والتسميع والتحميد معناهما الدعاء كما ذكر القرافي، أي: ربنا استجب لنا ولك الحمد على هدايتك إبانا، والقول الأظهر أن التسميع مقصود به الترغيب في التحميد وقد أكده رسول الله على في الحديث السالف الذكر بقوله: «فإن من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه» المتقى: 164/1.

ولما كان التسميع سُنَّة مؤكدة عند المالكية فإن تاركه عمداً يستغفر الله ولا تبطل صلاته، وتاركه نسياناً يجبر بسجدتين قبل السلام استناداً لما رواه عبدالله بن بجينة بن مالك في قال: (صلى لنا رسول الله الله ونظرنا تسليمه كبر فسجد سجدتين فام فلم يجلس فقام الناس معه، فلما قضى صلاته ونظرنا تسليمه كبر فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم/ صحيح مسلم: 58/5.

فقد دل الحديث على جبر السُّنَّة المؤكدة المنسية بسجدتين لها قبل السلام عند المالكية كما ذكرنا والشافعية والحنابلة، وعند الحنفية السجود بعد السلام مع أن حكم التسميع عندهم الوجوب/ المنتقى: 1/182، وشرح زروق على الرسالة: 1/204، والبدائم: 1/63، والمهذب: 1/17.

(1) آمين: تكون بعد الفاتحة جهراً ومعناها: اللَّهمُّ استجب، وقيل: معناها: اللَّهمُّ آمنا بالخير، وقريب منه المعنى الذي ذكره القرافي، وقيل: هي درجة في الجنة تجب لقائلها، وقيل: هي اسم من أسماء الله الحسنى/ الجامع الأحكام القرآن: 1/127، وفتح الباري: 2/262.

وحكم التأمين عند المالكية الاستحباب في حق الفذ على قراءة نفسه في السر والجهر والمأموم على قراءة نفسه في السر وعلى قراءة إمامه في الجهر وللإمام على=

= قراءة نفسه في السر دون الجهر.

والتأمين عند الحنفية يكون سراً وعند الشافعية والحنابلة يكون سراً في الصلاة السرية وجهراً فيما يجهر فيه بالقراءة.

والدليل على استحبابه والترغيب فيه ما جاء عن أبي هريرة علله عن النبي على قال: اإذا أمن الإمام فأمنوا فإن الملاتكة تؤمن فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخرا فتح الباري: 2/666، والشرح الكبير: 1/248، وشرح المنهج: 1/355، والبدائم: 1/207، والجامع لأحكام القرآن: 1/127.

(1) الاستسقاء لغة: بالمد هو طلب السقي، وشرعاً: طلب السقي من الله تعالى لقحط نزل بالعباد أو غيره بالصلاة المعهودة: ركعتان وخطبتان واستغفار ورحمة وحمد وثناء حضراً وسفراً عند الحاجة إلى الغيث النافع لما تشع المياه، ويكثر الجفاف، وتشتد حاجة الناس والبهائم والزرع والأشجار إليه.

وحكم صلاة الاستسقاء أنها سُنَّة مؤكدة عند جمهور العلماء دل عليها عدد من الأحاديث النبوية منها: حديث البخاري في صحيحه عن عباد بن تميم بن غزية الأنصاري المازني الخارني الخرج رسول الله الله الله التقبل القبلة فصلى ركعين وقلب رداءه البخاري: \$15/2.

وصفة الصلاة: ركعتان جهراً يجلس الإمام بعدهما إلى الأرض ويخطب خطبتين مثل صلاة العيد عند المالكية والشافعية إلا أنه يبدل التكبير بالاستغفار عند المالكية وصاحبي أبي حنيفة: أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم (ت183هـ/780م) ومحمد بن الحسن الشياني (ت189هـ/789م).

وعند الشافعية والحنابلة يكبر مثل صلاة العيد ويبالغ في الدعاء في آخر الخطبة الثانية ويرى الحنابلة وأبو يوسف صاحب أبي حنيفة خطبة واحدة.

وقال أبو حنيفة: لا خطبة للاستسقاء، لأنها تبع للجماعة، ولا جماعة لها عنده، وإنما دعاء واستغفار وليس لهذه الصلاة وقت محدد فهي مثل النوافل في كل وقت ما عدا أوقات النهى عن الصلاة.

ودعاء الاستسقاء عند المالكية يقوم به الإمام عند الفراغ من الخطبتين مستقبلاً القبلة محولاً رداءه تفاؤلاً فيجعل ما يلي ظهره إلى السماء، وما على اليمين إلى اليسار ومثل ذلك المأمومون وهم قعود، ويستحب صيام ثلاثة أيام قبل الخروج للاستسقاء والإكثار من التصدق.

ويبالغ الإمام في الدعاء برفع الكرب والقحط وإنزال الغيث والرحمة وعدم المؤاخذة بالمعاصي، ولا يدعو لأحد من الناس بينما يرى صاحبا أبي حنيفة والشافعية والحنابلة أن استقبال القبلة بالدعاء يكون خلال الخطبة.

السبب الثاني: لتأكده كقربة، طلباً لمصلحة غير الداعي ممن يستحق ذلك من الخلائق فإن دعاء الداعي صدقة على المدعو له<sup>(1)</sup>، وبشرف الصدقة يشرف المتصدق عليه<sup>(2)</sup> [ولبيان ذلك أمثلة ثلاث]:

وهذا الدعاء للأخ داخل في عموم كلمة «المعروف» الذي عرف بأدلة الشرع بأنه شامل لكل أنواع البر، فقد روى البخاري عن جابر بن عبدالله أن رسول الله الله تقال: «كل معروف صدقة» فتح الباري: 447/2.

والصدقة لا تنحصر في الأمر المحسوس الخاص بالعطاء من أهل الغنى، لكنها تعم كل واحد قادر على أن يفعلها في أكثر الأحوال.

والضراعة بالدعاء لله تعالى لمن هو في حاجة إليها كلمات طببة، وهي نوع من أنواع الكلم الطيب الذي أخبر الرسول ﷺ عنه أنه صدقة في حديث أبي هريرة ﷺ قال: قال ﷺ: «الكلمة الطببة صدقة/ فتح الباري: 448/2.

(2) وبشرف الصدقة يشرف المتصدق عليه: الشرف هو علو المنزلة والشأن.

والمعنى لقول القرافي: أن الصدقة يرفع بها الله تعالى بمضاعفة أجره، وبالنسبة للمدعو له: يعلو شأنه بثواب الدعاء المحتاج إليه، ولعل الله يستجيب له فترتفع درجته حسباً بزوال شدته أو سعة رزقه مثلاً، أو ترتفع درجته معنوياً باطمئنان القلب، وراحة النفس، أو التقوى والصلاح، وما أشبه ذلك/ الإحياء: 286/2، وفتح البارى: 448/2.

<sup>=</sup> وصيغة الدعاء: هي المروية عن عمرو بن شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص أن رسول الله كان إذا استسقى قال: «اللهم اسق عبادك، وبهيمتك، وانشر رحمتك وأحيى بلدك العبت»/ الموطأ بهامش المنتقى: 333/1.

ويقع الخروج لهذه الصلاة مشاة لإظهار العجز والانكسار بثياب الذلة والخضوع، لأن ذلك أقرب للإجابة/ الشرح الصغير: 1/191، وبداية المجتهد: 1/621، والبدائع: 1/282 وما بعدها، وشرح المنهج: 430/2، والمغني: 2/430 \_ 440.

<sup>(1)</sup> الدعاء للأخ المسلم هو طلب الخير له عموماً برفع الشدة أو تيسير رزقه أو نجاحه في أعماله أو غير ذلك من كل ما فيه سعادة له، وهو من جملة الحقوق التي أحصاها حجة الإسلام محمد الغزالي في كتابه الإحياء ورتبها الدين على الأخوة فيه، فتدعو له مثلما تدعو لنفسك فإن دعاءك كله دعاء لنفسك على التحقيق، فقد أخرج مسلم عن أبي المدرداء عن النبي قال: «دموة المرء المسلم لأخبه بظهر الغير مستجابة، عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه قال الملك: آمين، ولك بمثل، صحيح مسلم: 7/48، 50.

[المثال الأول]: الدعاء لأفضل الخلق، فإنه أفضل الدعاء(1).

[المثال الثاني]: وبكونه \_ أي: الدعاء \_ أشد حاجة لشخص؛ لأن الإحسان إلى المحتاج أفضل من الإحسان إلى الغني (2).

[المثال الثالث]: ويكونه أنثى لأن الإحسان إلى الإناث أعظم موقعاً من الذكر لقلة حيلتهن<sup>(3)</sup>.

السبب الثالث: لتأكده كونه مكافآت للإحسان (4) للحديث: «من فعل

<sup>(1)</sup> الدعاء الأفضل الخلق سيدنا محمد ﷺ وهو الصلاة عليه واجبة في العمر مرة وما عداها مندوبة السيم الرياض: 3/245.

 <sup>(2)</sup> ومما جاء في ذلك قول الله تعالى: ﴿إِن تُبْدُوا ٱلشَدَقَاتِ فَنِيمًا مِنْ وَإِن تُخْفُومَا وَرُونُومَا ٱلشَدَقَاتِ فَيُو خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة: 271].

ذهب جمهور العلماء إلى أن هذه الآية في صدقة التطوع، لأن الإخفاء فيها أفضل، وكذلك سائر العبادات لانتفاء الرياء عنها/ الجامع لأحكام القرآن: 4/332، فتح البارى: 8/288، 289.

<sup>(3)</sup> ورد في هذا المعنى حديث عائشة الله عند البخاري عن النبي الله قال: "من ابتلي من البنات بشيء فأحسن إليهن كنّ له ستراً من النارا/ صحيح البخاري: 426/10. والمراد بالابتلاء هل هو نفس وجودهن، أو بما يصدر منهن؟ وكذلك هل هو على العموم في البنات أو المراد من اتصف منهن بالحاجة أو أنفق عليهن وزوجهن، وأحسن أدبهن، أو أحسن صحبتهن، واتقى الله فيهن؟

فهذه الأوصاف وأمثالها يجمعها لفظ الإحسان.

ففي هذا الحديث تأكيد لحق البنات لما فيهن من الضعف غالباً على القيام بمصالح أنفسهن بخلاف الذكور لما فيهم من قوة البدن، وحسن الرأي، وإمكان التصرف في الأمور/ فتح الباري: 428/10، 428.

 <sup>(4)</sup> مكافآت الإحسان: مقابلة الإحسان بإحسان مثله، قال تعالى: ﴿ هَلَ جَـٰزَاءُ ٱلْإِحْسَانِ إِلَّا الرحمان: 60].

قال القرطبي: الإحسان عند علمائنا على معنيين؟ أحدهما: متعد بنفسه كقولك: أحسنت إلى أحسنت كذا، أي: حسنته وكملته، وثانيهما: متعد بحرف جر كقولك: أحسنت إلى فلان، أي: أوصلت إليه ما ينتقع به، والله تعالى يحب من خلقه إحسان بعضهم لبعض الجامع لأحكام القرآن: 166/10.

وقال فخر الدين الرازي في التفسير الكبير: الإحسان في هذه الآية معناه عام، وقد=

(1) <sub>(4</sub> )	فادعوا	تقدروا	لم	فإن	فكافؤوه	معروفأ	معكم
---------------------	--------	--------	----	-----	---------	--------	------

بلغت أقوال العلماء في تفسيره مئة قول، والمعنى الأقرب والأشهر: أن جزاء من أحسن إلى غيره أن يحسن هو إليه أيضاً، أي: إكرام مقابل إكرام وفضل مقابل فضل/ التفسير الكبير: 833/8، 334.

فالغفلة عن مقابلة الإحسان بالإحسان إجحاف في حق المحسن وعدم شكر الله تعالى. فقد روى أحمد والترمذي عن أبي سعبد الخدري الله الله الله قال: دمن لم يشكر الناس لم يشكر الله قال الترمذي رقم: 1955.

<sup>(1)</sup> الحديث رواه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم وقال: صحيح على شرط البخاري ومسلم مع اختلاف في بعض الألفاظ وهو بتمامه في سنن أبي داود عن عبدالله بن عمر الله أن النبي على قال: قمن استعاذ بالله فأعيدوه، ومن سأل بالله فأعطوه، ومن دعاكم فأجيبوه، ومن صنع إليكم معروفاً فكافؤوه، فإن لم تجدوا ما تكافؤونه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه اسنن أبي داود رقم: 1672.

## القسم الخامس من الدعاء المختلف فيه

### وهو أربعة أنواع:

النوع الأول: ما اختلف فيه بالجواز والمنع: وهو كل دعاء بأمر، فمن قال بالجواز قال: طلبه خائز، ومن قال بالتحريم، قال: طلبه حرام (1).

النوع الثاني: ما اختلف فيه بالجواز والكراهة، فمن قال بالكراهة

<sup>(1)</sup> الأصل في الدعاء أن يتوجه العبد إلى ربه القريب منه مباشرة لا أن يأمر عبداً مثله بالدعاء له يكون واسطة بينه وبين الله تعالى، لأنه جل وعلا قريب منه عالم بحاله في سره وجهره وحاجته وطلبه، وقد وعد عباده بإجابة دعائهم إذا توفرت في هذا الدعاء شروطه وآدابه فقال جل شأنه: ﴿أَنْقُونِ آسَتَجِبٌ لَكُرُ ﴾ [غافر: 60].

وقال نسمالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِّ شَرِيبٌ أَبِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَالِيَّ ﴾ [البقرة: 186].

قال فخر الدين الرازي في تفسيره للآية الأخيرة: تفيد هذه الآية أن لا واسطة بين العبد وربه في مقام الدعاء، ومن هنا فإنه لا يجوز لك أيها العبد أن تجعل عبداً مثلك يتوسط لك عند ربك داعياً لك/ التفسير الكبير: 229/2.

ولكن هناك من أجاز طلب المرء من شخص أن يدعو له لما يتميز به من صلاح ظاهري وتقوى ملموسة، ويظن أنه أقرب إلى الله تعالى منه، فإذا دعا له أجاب، واستدلوا على ذلك باستسقاء عمر به بالعباس بن عبد المطلب (ت72هـ/634م) عم النبي غ في سقياهم، أي: أنهم كانوا يسألونه أن يدعو الله ويدعون معه، ويتوسلون بشفاعته ودعائه فتاوى ابن تيمية: 75/7، 76.

قال: مكروه، ومن قال بالإباحة قال: طلبه غير مكروه (1).

النوع الثالث: ما اختلف في مشروعيته كالقنوت في الوتر في شهر رمضان<sup>(2)</sup>، ونحو ذلك<sup>(3)</sup>.

\_\_\_\_\_

(1) ولعل هذا النوع هو المروي عن الإمام مالك الله وجماعة من العلماء: فقد كرهوا لأثمة المساجد أو الجماعات الانتصاب للدعاء، والحاضرون يؤمنون لهم فيجتمع لهذا الإمام التقدم للصلاة وكونه نصب نفسه واسطة بين الله وعباده.

وقد سبق أن ذكر القرافي في مبحث السبب الثالث لكراهة الدعاء بنا استئذان بعض الأثمة من عمر بن الخطاب الله المدعاء لقومه بعد الصلوات بدعوات فقال له: أخشى أن تشمخ فتصل إلى الثريا \_ أي: كبراً وخيلاء \_/ الإحياء: 341/3.

(2) رأى ذلك الحنابلة فإن دعاء القنوت عندهم يكون في الوتر في جميع السنة وفي وتر النصف الأخير من شهر رمضان بعد الركوع وحكمه أنه سُنَّة.

وقال الحنفية: دعاء القنوت يكون في الوتر، وحكمه الوجوب غير الفرض، ومن تركه سهواً سجد له قبل السلام.

وذهب المالكية إلى أن دعاء القنوت مستحب في ثانية الصبح قبل الركوع ولا يكون في الوتر ولا في غيره، ويجوز القنوت بعد الركوع وقبله أفضل.

وهذا ما ذهب إليه الشافعية في سنية الدعاء في القنوت في ثانية الصبح قبل الركوع ولكن بعد الاعتدال من الركوع لما رواه ابن ماجه قال: سئل رسول الله عن القنوت في صلاة الصبح؟ فقال على: «كنا نقنت قبل الركوع وبعده».

ولفظ الدعاء المختار عند المالكية والحنفية هو المروي عن عبدالله بن عمر اللهم إنا نستعينك ونستهديك ونستغفرك ونتوب إليك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع (نترك) ونترك من يفجرك اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد (نبادر ونسرع) نرجو رحمتك ونخشى عذابك إن عذابك الحد بالكافرين ملحق ما مسالك الدلالة: 48.

وصيغة الدعاء المختارة عند الشافعية والحنابلة: «اللَّهمُّ اهدنا فيمن هديت وهافنا فيمن هابت، وتونا شر ما قضيت الله فيمن هابت، وتونا شر ما قضيت الله فيمن هابت وتونا فيمن توليت، وبارك لنا فيما أعطيت، وقنا شر ما قضيت الله الأوطار 3/15، البدائم: 1/25 الشرح الكبير: 1/368 ـ 371، المغني: 1/151 ـ بداية المجتهد: 1/49، 69، شرح المنهج: 1/368 ـ 371، المغني: 1/151 ـ 155، كشاف القناع: 1/490، 494، العدة: 88، مسالك الدلالة على متن الرسالة: 48.

(3) من الأدعية المختلف في مشروعيتها دعاء الثناء أو الاستفتاح أو التوجيه في الصلاة إثر تكبيرة الإحرام، فذهب مالك إلى القول بكراهتها، فالمصلي يكبر بالإحرام، =

فمذهب مالك وجماعة من العلماء أن هذه أدعية غير مشروعة، ومذهب غيرهم أنها أدعية مشروعة (1).

### النوع الرابع: ما اختلف العلماء في وجوبه، وفيه فصلان:

= ويقرأ ولا يدعو لما رواه أنس بن مالك الله قال: الحان النبي الله وأبو بكر وعمر الله يفتنحون الصلاة بالحمد أن رب العالمين الفتح الباري: 2/226، 227، صحبح مسلم بشرح النوري: 1/11/

وقال جمهور العلماء: دعاء الاستفتاح سُنَّة بعد التحريمة في الركعة الأولى وله صيغ كثيرة، والمختار منها عند الحنفية والحنابلة ما روته عائشة ألى قالت: «كان النبي في إذا استفتح الصلاة قال: سبحانك اللَّهم ويحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك (عظمتك) ولا إله غيرك/ سبل السلام: 165/1.

والمختار عند الشافعية ما رواه أحمد عن علي فله عن رسول الله ين قال: (أنه كان إذا قام للصلاة قال: «وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له ويغلك أمرت وأتا أول المسلمين» إنيل الأرطار: 2/70، العدة: 74، البدائع: 1/202، بداية المجتهد: 1/88، شرح المنهج: 1/351، 35، المنتقى: 1/421، المدونة: 1/62.

(1) عجباً كيف يقول القرافي أن هذه أدعية غير مشروعة في المذهب المالكي مع
 أننا نجد من يعتمدها من فقهاء المالكية مخالفاً بذلك مذهبه؟ وهذان مثالان على
 ذلك:

أ ـ بالنسبة لدعاء القنوت فقد قال الباجي في المنتقى: ويختص عند مالك بصلاة الصبح وزاد علي بن زياد التونسي من تلاميذ مالك ورواة موطئه (183هـ/780م) زاد عن الإمام مالك: وفي الوتر من النصف الأخير من شهر رمضان/ المنتقى: 1/282. ب ـ وبالنسبة لدعاء الاستفتاح المكروه ـ كما روي عن الإمام مالك شخ فقد جاء في المنتقى ما يلي: وأما بعد الإحرام ففي مختصر محمد بن شعبان المصري في المنتقى ما يلي: وأما بعد الإحرام ففي مختصر محمد بن شعبان المصري (355هـ/947م) عن عبدالله بن وهب المصري من تلاميذ مالك ورواة موطئه قال: صليت مع مالك فكان يقول عند افتتاح الصلاة: «وجهت وجهي للذي قطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين».

وقال مالك: أكره أن أحمل الناس على ذلك فيقول جاهل: هذا من فروض الصلاة/ المنتقى: 1/142.

وبهذا يظهر أن دعاء الاستفتاح مشروع ولكن كرهه مالك سدًّا لنريعة اعتقاد الجهلة بوجوبه في الصلاة.

#### القصل الأول:

السلام (1) والكلام فيه على لفظه ومعناه وفاعل السلام والمسلم عليه فهذا خمسة أطراف.

الطرف الأول: لفظه فالمبتدىء يقول: السلام عليكم والراد يقول: وعليك السلام بالإفراد ويجوز تقديم عليك وتأخيرها (2).

وإنما إفراد الرد بالابتداء لأن الرد مكافأة والمحسن واحد فأفردت المكافأة (3).

وأما الابتداء فإحسان مجرد، ينبغي أن يأتي بصيغة الجمع ليتم السلام عليه مع الحفظة الكرام (4).

 <sup>(1)</sup> السلام: اسم من أسماء الله تعالى الحسنى وثبت ذلك في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿السَّلَامُ المُؤْمِنُ الْمُهَيِّمِنُ﴾ [الحشر: 23].

ومعنى السلام: السالم من النقائص في ذاته وصفاته وأفعاله، فهو سبحانه سالم من كل ما لا يجتمع عقلاً مع معنى الألوهية كمشابهة الحوادث.

والمعلوم أن كل ما عدا الله ناقص في ذاته وصفاته وأفعاله فلا يمكن أن يكون بينه وبين الله مشابهة ولو في وجه من الوجوه/ فتح الباري: 11/11، 13.

<sup>(2)</sup> من علماء الشافعية من لا يرى تقديم عليك لأن السلام اسم الله نينبغي أن لا يقدم عليه شيء، ومثل ذلك من قال: عليكم السلام فإنه لا يكون سلاماً/ فتح الباري: 37/11.

<sup>(3)</sup> يرى بعض العلماء أنه إذا وقع الابتداء بصيغة الجمع، فإنه لا يكفي الرد بصيغة الإفراد، لأن صيغة الجمع تقتضي التعظيم فلا يكون امتثال الرد فضلاً عن الأحسن/ فتح الباري: 37/11.

 <sup>(4)</sup> الحفظة الكرام: هم الموكلون بمراقبة أعمال المكلفين وحفظها وإحصائها وتسجيلها وكتابتها في صحف الأعمال، قال الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَنظِينَ ﴿ كَرَامًا كَنِينَ لَيَ اللَّهُ عَالَى الله عَالَى: ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَنظِينَ ﴿ كَرَامًا كَنِينَ لَيْكُونَ مَا تَمْكُونَ مَا تَعْمَلُونَ اللَّهِ } [الانفطار: 10 \_ 12].

فوصف الله لهم بهذه الأوصاف الخمسة ثناء عليهم/ التفسير الكبير: 8/346، 347. =

وأما الواو في الرد، فلأنها عاطفة بين كلامين من متكلم واحد فيصير معنى التلفظ بها: علي السلام وعليكم السلام فيكون الراد قد حصل له السلام مرتين من المسلم ومن نفسه ويجوز الابتداء بلفظ الرد، والرد بلفظ الابتداء (1).

ولكل إنسان ملكان موكلان بمراقبة أعماله وتسجيلها ملازمان له قال تعالى: ﴿إِذْ يَنْلَقَى النَّيْقِيانِ عَنِ النِّمِينِ وَعَنِ النِّمَالِ فَيدٌ ﴿ إِنَّ مَا بَلْنِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَبِّهِ رَقِبٌ عَنِيدٌ ﴿ إِنَّ النَّمَالِ فَيدٌ ﴿ إِنَّ مَا بَلْنِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَبِّهِ رَقِبٌ عَنِيدٌ ﴿ إِنَّ النَّهِ لَ اللَّهِ عَنِيدٌ ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

هذان الملكان جعلهما الله للإنسان يتلقيان أقواله وأقعاله الحسنة والسيئة تلقى معرفة حفظ وتسجيل؛ أحدهما: من اليمين، والآخر: من الشمال، وكل منها قعيد ملازم للإنسان لا يفارقه، وكل منهما عتيد أعده الله لهذه المهمة فهو حاضر للقيام بها/ الجامع لأحكام القرآن: 17/9 \_ 12.

(1) أي: السلام عليكم، وكره مالك أن يقول الراد: سلام الله عليكم لما رواه البخاري عن أبي هريرة عن النبي غلاقة قال: اخلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً، فلما خلقه قال له: اذهب فسلم على أولئك نفر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحيونك فإنها تحيتك وتحية ذريتك، فقال: السلام عليكم فقالوا: السلام عليك ورحمة الله، فزادوه ورحمة الله/ فتح الباري: 3/11، المنتقى: 3/279.

أما إلقاء السلام بصيغة التنكير: سلام عليكم أو بالألف واللام: السلام عليكم فقال العلماء: إن صيغة التنكير أفضل وأكمل.

قال أبو محمد عبدالله بن أبي زيد القيرواني إمام المالكية في وقته وجامع مذهب مالك (ت980هـ/980م) قال في الرسالة: «والسلام أن يقول الرجل: السلام عليكم ويقول الراد: وعليكم السلام أو يقول: سلام عليكم كما قبل له الرسالة بشرح زروق: 2/391.

رقال الإمام فخر الدين الرازي مبيناً أفضلية التسليم بالتنكير - سلام عليكم - على التسليم بالتنكير لعدة أمور، على التسليم بالتنكير لعدة أمور، منها:

أ ـ قول المسلم: سلام عليكم مبتدأ وهو نكرة والنكرة في قواعد النحو لا يبتدأ بها إلا إذا كانت موصوفة وهي هنا موصوفة، لأن المعنى: المراد من المسلم سلام كامل تام شامل، فيكون هذا مبتدأ والخبر في هذه الحالة يكون مقدراً وهو عليكم والتقدير سلام كامل تام عليكم.

ب ـ القرآن الكريم يؤكد أفضلية سلام عليكم بالتنكير على السلام عليكم بالتعريف: أنه كلما جاء لفظ السلام من الله تعالى جاء على سبيل التنكير كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَادَكُ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِكَايَتِنَا فَقُلْ سَلَنُمْ عَلِيَكُمْ ۖ [الأنعام: 54]. وقيل: لفظ الابتداء بالسلام وينتهي في لفظ الرد إلى البركات ولا يزداد عليه على الأصح<sup>(1)</sup>، واختلف في أو في قوله تعالى: ﴿أَوْ دُدُوهَا ﴾(2) هل هي للتخيير أو للتنويم؟

وتظهر ثمرة الخلاف إذا اقتصر المبتدىء على: السلام عليكم فعلى التخيير، الراد مخير بين رد مثله، وبين الانتهاء إلى البركات.

= وقوله تعالى: ﴿ قُلِ لَلْمُنْدُ يَقِو وَسَلَمُ عَلَى عِصَادِهِ ٱلَّذِيثَ ٱسْطَغَمَّ ﴾ [النمل: 59] وفي القرآن من هذا الجنس كثير.

أما لفظ السلام بالألف واللام، فإنما جاء من الأنبياء عَلَيْهُ كقول موسى عَلَيْهُ: ﴿ وَمُنْكُ يَابُغُو مِن رَبِكُ وَالسَّلَمُ عَلَى مَنِ أَنَّكَ الْمُكَنَّ ﴾ [طه: 47].

وأما في سورة مريم فلما ذكر الله يحيَّى عَلَيْكِ قال: ﴿وَسَلَامٌ طَلِيهِ قِرْمَ وُلِدَ وَرَوْمَ يَسُوتُ وَوَمَ يُسُونُ وَوَمَ يُسُونُ وَوَمَ يُسُونُ وَوَمَ يُسُونُ وَوَمَ يُسُونُ عَلَيْكِ عَيْنَا ﴿ وَمَا الله تعالَى.

وني قصة عيسى عَلَيْتُهُ قال: ﴿ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ بَوْمَ وُلِدِتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أَنْسَتُ حَيًّا ( ) [ مريم: 33].

فثبت بهذه الوجوه أن قوله: سلام عليكم أكمل من السلام عليكم، فلهذا السبب اختار الإمام الشافعي رحمه الله تعالى في قراءة التشهد: سلام عليك أبها النبي على سبيل التنكير/ التفسير الكبير: 497/4.

(1) عمدة الفرافي على ذلك ما رواه مالك في الموطأ عن عبدالله بن عباس الله: (أنه دخل عليه رجل من أهل اليمن فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ثم زاد شيئاً مم ذلك أيضاً.

قال ابن عباس، وهو يومثذ قد ذهب بصره: من هذا؟ قالوا: هذا اليماني الذي يغشاك فعرفوه إياه قال، فقال ابن عباس: إن السلام انتهى إلى البركة// الموطأ والمنتقى: 7/ 281.

رجاء عن عبدالله بن عمر الله فقال: السلام عليك ورحمة الله وبركاته والغاديات والرائحات، فقال له عبدالله بن عمر: وعليك ألفاً ثم كأنه كره ذلك).

الغاديات الرائحات: الملائكة الحفظة، وقوله: وعليك ألف معناه: ألف كسلامك علي، ومعنى الكراهة لتعمقه، والزيادة على البركة في السلام/ الموطأ والمنتقى: 283/7.

وأورد الحافظ ابن حجر في فتح الباري عدداً من الأحاديث الضعيفة المفيدة للزيادة على البركة/ الفتح: 6/11.

(2) والآبة كاملة: ﴿ وَإِذَا حُبِيتُم بِنَجِيَّةِ فَعَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿ ﴾ [النساء: 86]. وعلى القول بالتنويع لا بد أن ينتهي الراد إلى البركات، ويتنوع رده إلى الإحسان، لأن المبتدىء اقتصر على دون ذلك وإلى المثل إن كان المبتدىء إلى البركات، والأول أظهر عند العلماء (1).

الطرف الثاني: في معناه [(10أ)] وهو الدعاء، بالسلامة، وكونه بالسلام يقتضي استغراق أنواع السلامة من شرور الدنيا والآخرة، وينبغي للمسلم أن ينوي ذلك ليعظم أجره.

وقيل: معناه: المسالمة، أي: سلمت مني فيأمن المؤمن عليه.

وقيل: هو اسم من أسماء الله تعالى وضعه الله تعالى للأمان ليأمن بعضاً (2).

الطرف الثالث المسلّم: وهو القادم على غيره، أو الداخل مطلقاً على أي حال كان صغيراً أو كبيراً، وفي الحديث: «يسلم الصغير على

 <sup>(1)</sup> وتوضيحاً أكثر لما ذكره القرافي في معنى الآية، فقد قال القرطبي في بيان قوله تعالى: ﴿أَوْ رُدُوهُمْ ﴾: (إن رد الإحسان أن يزيد الراد: عليك السلام ورحمة الله لمن قال: سلام عليك».

وإن قال سلام عليك ورحمة الله، زد في ردك: وبركاته، وهذا هو النهاية فلا مزيد، قال الله تعالى مخبراً عن البيت الكريم: ﴿رَحْمَتُ اللَّهِ وَبَرِّكُنُهُمْ عَلَيْكُمْ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ ﴾ [هود: 73].

فإن انتهى بالسلام إلى غايته زدت في ردك الواو في أول كلامك فقلت: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته.

والرد بالمثل أن تقول لمن قال: السلام: عليك إلا أنه ينبغي أن يكون السلام كله بلفظ الجمع ولو كان المسلم واحداً، لما رواه الأعمش ميمون بن قيس عن إبراهيم النخعي (ت96هـ/696م) قال: إذا سلمت على الواحد فقل: السلام عليكم، فإن معه المهلائكة، وكذلك الجواب يكون بلفظ الجمع/ الجامع لأحكام القرآن: 5/299،

<sup>(2)</sup> يراجع معنى السلام في فتح الباري: 11/11، 13، والتفسير الكبير: 3/277، وصحيح مسلم: 140/14.

الكبير والراكب على الماشي»(1) معناه: إذا التقيا<sup>(2)</sup>.

اويسلم القليل على الكثير<sup>(3)</sup>.

أما الصغير فلتعين الأدب من جهته (<sup>4)</sup>، وأما الراكب فحتى لا يجتمع له سبب إعجاب الركوب وكونه مسلماً عليه، وأما القليل فلأن الكثير من الإسلام أشرف من القليل (<sup>6)</sup>، فكان الصغير مع الكبير (<sup>8)</sup>.

(1) لفظ هذا الحديث كاملاً كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة الله السخير على الكبير المار على القاعد والقليل على الكبير الباري: 14/11 \_ 16.

أما قوله ﷺ: "والراكب على الماشي، فهو لفظ حديث آخر أخرجه البخاري ومسلم ولفظه: "يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير،" فتح الباري: 15/11، صحيح مسلم: 140/14.

(2) جملة التفسير هذه كان من حق الكاتب أو الناسخ أن لا يفصل بها بين بقية الحديث: وويسلم القليل على الكثيرة.

(3) هذه هي الجملة الأخيرة من الحديثين السابقين عند البخاري ومسلم/ فتح الباري: 15/11 وصحيح مسلم: 140/14.

وأمر الكثير نسبي يشمل الواحد بالنسبة للاثنين، والاثنان بالنسبة للثلاثة فصاعداً، لأجل حق الكثير، لأن حقهم أعظم.

وأما القليل المسلم فلفضيلة الجماعة أو لأن الجماعة لو ابتدؤوا بالتسليم على الواحد خيف عليه الزهو فاحتبط لذلك/ فتح الباري: 17/11.

- (4) أما تسليم الصغير على الكبير فلأجل حق الكبير، لأنه أمر بتوقيره والتواضع له. ومحل الأمر في تسليم الصغير على الكبير إذا التفيا فإن كان أحدهما راكباً والآخر ماشياً بدأ الراكب بالتسليم وإن كانا راكبين أو ماشيبن بدأ الصغير/ فتح الباري: 17/11.
- (5) يدل على ذلك مشروعية صلاة الجماعة: الصلوات الخمس وصلاة الجمعة والعيدين وفضلها فقد روى البخاري عن عبدالله بن عمر أن الرسول غلاقال: اصلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة البناري: 2/ 131.
- (6) تفصيل ما جاء في الحديث الشريف من تعيين المبتدىء بالسلام، فإنه خبر بمعنى الأمر على سبيل الاستحباب، ولا يلزم من ترك المستحب الكراهة غير أن مراعاة ما ثبت في الحديث أولى.

فلو ترك المأمور بالابتداء بالسلام فبدأ الآخر كان المأمور تاركاً للمستحب والآخر فاعلاً للشُنَّة إلا إذا بادر فيكون تاركاً للمستحب أيضاً/ فتح البارى: 17/11.

ويجزى، الواحد من الجماعة بالابتداء، وكذا في الرد على الأصح<sup>(1)</sup>، وقبل: لا يجزى، (2).

والفرق بين الرد والابتداء تعيين المكافأة على الجميع.

الطرف الرابع: المسلم عليه، وهو الماشي مع الراكب والكبير مع الصغير والكثير مع القليل والمفارق مع من يفارقه.

ولا يسلم على الحرة الأجنبية، فإن فقد ذلك سلم(3).

قال القاضي أبو محمد عبدالوهاب بن نصر البغدادي (ت422هـ/1030م) إن ابتداء السلام سنّة أو فرض كفاية وإذا قام به البعص سقط عن الباقين، فإن سلم واحد من الجماعة أجزأ عنهم، وهذا ما ذكره الفخر الرازي في تفسيره/ المنتقى مع الموطأ: 7/279، 280، التفسير الكبير: 3/280، شرح زروق على الرسالة: 3/391، 392، في ظلال القرآن: 2/621.

- (2) مذهب أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري صاحب أبي حنيفة (ت183هـ/780م) مذهب أنه يلزم جميعهم الرد/ المنتقى: 7/279 ـ 280، وشرح الرسالة لزروق: 392/2.
- (3) الحرة الأجنبية: المرأة التي لم تكن من المحارم، ومنع التسليم عليها ليس على عمومه وقد بين الإمام مالك في نوع المرأة التي يمنع التسليم عليها في سؤال وجه إليه نقال: أما المتجالّة فلا أكره ذلك وأما الشابة فلا أحب ذلك/ الموطأ مع المنتقى: 7/280.

ومعنى ذلك: أن المتجالة الهرمة لا فتنة في كلامها، ولا يتسبب به إلى محظور بخلاف الشابة، فإنه في مكالمتها فتنة، ويتسبب به إلى المحظور والسلام عليها يقتضي ردها وذلك من باب المكالمة.

وأصلَّ هذا: أن السلام شعار الإسلام، شرع إفشاؤه عند لقاء كل مسلم ممن عرفت وممن لم تعرف، إلا أن يمنع منه ما يخاف من الفتنة والتعريض للفسوق، كما منع من الرؤيا بمثل ذلك وأمر بالحجاب.

ولا بأس أن تجلس المتجالة عند الصانع لبعض حوائجها ولا يتبغي ذلك للشابة/ المنتفى: 7/280، فتع الباري: 31/11، 35.

<sup>(1)</sup> دليل ذلك قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا خُيِّهُمْ بِنَجِنَةِ نَحَبُواْ بِآخْسَنَ مِنْهَاۤ أَوْ رُدُّوهَآ ﴾ [النساء: 86]، وما رواه مالك في الموطأ قوله ﷺ: ﴿وَإِذَا سَلَم مِن القوم أَحَد أَجِزا عنهم المرطأ والمنتقى: 1/279.

ولا على الذمي البدء (1)، ويرد عليه: وعليكم (2). وقال بعض العلماء: بحذف الواو والأول أصح (3).

(1) ولا على الذمي البدء: النهي عن بدء أهل الذمة بالسلام جاء صريحاً في حديث أبي هريرة الله الذي أخرجه البخاري في الأدب المفرد عن رسول الله تلاق قال: الا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام، وفي قوله الله أيضاً: «إني راكب غداً إلى اليهود فلا تبدؤوهم بالسلام، فتح الباري: 11/30، الجامع لأحكام القرآن: 5/198 \_ 299. وكذلك ما أخرجه مالك الله في الموطأ عن عبدالله بن عمر الله قال: قال رسول الله الله اليهود إذا سلم عليكم أحدهم فإنما يقول: السام عليكم فقل: عليك، المنتقى: 7/280.

قال الباجي في شرحه لهذا الحديث في الموطأ: يقتضي هذا الحديث رد السلام عليهم إذا سلموا، ولا يبتدؤون بالسلام المنتقى: 7/280.

وقالت طائفة: يجوز ابتداء الكافر بالسلام لفوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَنَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمُ يُغَنِيلُوكُمْ فِي اللِّينِ وَلَدَ بُخْرِجُكُمْ مِن وِبَنْرِكُمْ أَن نَبَرُّهُمُ وَنُفْسِطُوا إِلْتِهِمْ إِنَّ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُفْسِطِينَ ۖ ﴾ [الممتحنة: 8].

وقد أجاب القاضي عياض عن هذه الآية: أن القصد من ذلك ليس التحية وإنما تركهم ومباعدتهم.

والأصح الأخذ بحديث أبي هريرة الذي يقتضي رد السلام عليهم إذا سلموا ولا يبتدؤون بالسلام/ المنتفى: 7/280.

(2) ويرد عليه: وعليكم، أمرنا الرسول في بكيفية الرد على أهل الذمة إذا سلموا علينا في حديث أنس بن مالك شه عند مسلم فقال عليه الصلاة والسلام: الذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: عليكما/ صحيح مسلم بشرح النووي: 144/14.

وقد بين الرسول ﷺ في حديث الموطأ سبب الاقتصار في رد سلام اليهود والنصارى على الحلك؛ كما في الموطأ أو العليكم، كما في حديث مسلم: أنهم يقولون في التسليم علينا: «السام عليكم، أي: الموت، وقيل: الحجارة الثقيلة.

فقال رسول اش 海道: إيا عائشة، إن الله يحب الرفق في الأمر كله، قالت: ألم تسمع ما قالوا؟ قال: قد قلت: وعليكم الصحيح مسلم بشرح النووي: 46/14، والجامع لأحكام القرآن: 304/5.

(3) وقال بعض العلماء بحذف الواو في (وعليكم) والأول أصح: وهذا ما تقرر عند كثير
 من العلماء كما أوضحه القرطبي في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَحَيُّوا بِأَخْسَنَ مِنْهَا آوْ
 رُدُّوها ﴾.

ولا يسلم على الفسقة بالاعتقادات والأفعال ردعاً لهم (1)، ويشترط بيان الباعث على ذلك لهم.

ولا يسلم على المصلي (2)، ولا قاضي حاجة الإنسان (3).

وقيل: الواو زائدة وقيل: للاستئناف، والأول أولى، ورواية حذف الواو أحسن معنى، وإثباتها أصح رواية وأشهر، وعليها من العلماء الأكثر/ الجامع لأحكام القرآن: \$/303، 304، شرح النووي لصحيح مسلم: 144/14، 145، فتح البارى: 11/14.

(1) الفسق بالاعتقادات القولية هو كل قول فيه اعتراف بعقيدة مكفرة أو جحود عقيدة من عقائده عقائده الإسلام المعلومة من الدين بالضرورة، أو فيه استهزاء بالدين في عقائده وأحكامه كسب الخالق والاعتراض على عدل الله وقضائه وقدره وإنكار وجوب الصلاة أو إنكار البعث والحساب والجنة والنار.

أما الفسق بالأفعال فهو كل عمل يعتبر علامة ظاهرة على عقيدة منحرفة كتمزيق المصحف مع قرينة إهانته، أو إلقائه في القاذورات أو ترك الصلاة أو عدم إخراج الزكاة أو التعامل بالربا أو الإدمان على شرب الخمر أو فعل الفاحشة/ البيان والتحصيل: 149/18.

(2) المصلي هو محرم بصلاته مستغرق فيها مندبر لما اشتملت عليه من أقوال وأفعال وأذكار لا يجوز التسليم عليه، لأن إلقاء السلام عليه يوجب الرد ويستحب له الرد بالإشارة برأس أو يد إذا سلم عليه أحد أما الرد باللفظ فمبطل للصلاة.

(3) يمنع التسليم على من كان منشغلاً بقضاء الحاجة تنزيهاً لاسم الله تعالى «السلام» وذكره في أماكن القاذورات، ومنعاً لقاضي الحاجة من المؤاخلة إذا لم يقع رده على السلام.

وقد اقتصر القرافي على ذكر بعض المواضع التي يمنع فيها إلقاء السلام وفيما يلي ذكر بقية المواضع الأخرى:

- التسليم يوم الجمعة والإمام يخطب لانشغال المصلين بالاستماع وللأمر بالإنصات في حديث أبي هريرة الله أن رسول الله في قال: ﴿إِذَا قَلْتُ لَصَاحِبُكُ يُومُ الْجَمْعَةُ: =

# الطرف الخامس: حكمه: أما الابتداء فمندوب والرد واجب على الأصح في مذهب مالك<sup>(1)</sup>.

= أنصت والإمام يخطب فقد لغوت ا/ صحيح البخاري وفتح الباري: 2/414.

- ترك السلام على المشتغل بأي نوع من الألعاب المشغلة عن ذكر الله، ومثله المغنى وفي معناه كل من كان مشتغلاً بمعصية من المعاصى.
- ـ قال النووي: يستثنى من العموم بابتداء السلام من كان مشتغلاً بأكل أو شرب أو جماع أو كان نائماً أو ناعساً.
- الداعي ربه المستغرق في الدعاء مستجمع القلب رفي التسليم عليه قطع ادعائه
- الملبي في الإحرام يكره أن يسلم عليه، لأن قطعه التلبية مكروه ويجب عليه الرد باللفظ لو ألقى السلام عليه.
- وذكر بعض الحنفية أن من جلس في المسجد للقراءة أو للتسبيح أو لانتظار الصلاة لا يشرع السلام عليهم وإن سلم عليهم لا يجب الجواب عليهم، وكذا الأستاذ إذا سلم عليه تلميذه وهو بصدد التدريس والتعليم/ فتح الباري: 11/11، 20، التفسير الكبير: 3/280، شرح ابن ناجي للرسالة: 2/391.
- (1) جاء في شرح الرسالة لابن ناجي أن هناك قولاً في المذهب المالكي يرى أن الابتداء بالسلام فرض كفاية، والمشهور أنه سنة شرح الرسالة: 2/391.
- وقال زروق في شرحه للرسالة: أما كون رد السلام واجباً فلقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُبِيَّهُم بَنَيْتُم وَاجباً فلقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُبِيَّهُم بَنَيْنَا وَ النَّسَاء: 86].
- فالرد من المسلم عليه كان واجباً لا لذاته، والابتداء به سنَّة لأنه إبرار للمسلمين ومعروف بينهم وإن من حق المسلم على المسلم أن يسلم عليه.
- رفي البخاري عن عبدالله بن عمر أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: أي الإسلام خير؟ قال: أن تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف أنتح الباري بشرح صحيح البخاري: 11/21، شرح زروق: 2/391.

<sup>-</sup> يمنع التسليم على المستحمين في الحمام إذاً كانوا غير مؤتزرين أو للانشغال بالتنظيف.

ـ ترك السلام على القارىء، لأنه إذا اشتغل برد السلام يقطع عنه التلاوة، وكذلك القول فيمن كان مشتغلاً برواية الحديث ومذاكرة العلم، ولكن إن وقع التسليم على واحد من هؤلاء يكفي الرد بالإشارة وإن رد قارىء القرآن باللفظ استأنف الإعادة.

ـ ترك السلام على المشتغل بالأذان والإقامة ولا يكره له الرد باللفظ، لأنه قدر يسير لا يبطل الموالاة.

### الفصل الثاني: تشميت العاطس:

والكلام على لفظه وحكمه، وشرطه، وجوابه، وغايته [(10ب)] فهذه خمسة أبحاث:

البحث الأول في لفظه: يقال: بالشين وبالسين<sup>(1)</sup>، فالمهملة مأخوذ من السمت<sup>(2)</sup>، والمعجمة من الشماتة<sup>(3)</sup>.

(2) القول بأنه مأخوذ من السمت هو قول أبي العباس ثعلبة الشيباني إمام الكوفيين والبصريين في زمانه (ت243هـ/838م) والسمت هو القصد والطريق القويم، ورجح هذا ابن دقيق العيد في شرح «الإلمام».

ونقل ابن التين عبدالواحد بن عمر الصفاقسي التونسي (ت611هـ/1224م) في كتابه الخبر الفصيح الجامع لفوائد مسند البخاري الصحيح»: أن التسميت بالمهملة أفصح، وهو من سمت الإبل في المرعى إذا جمعت فيكون معنى قول المسمت للعاطس: يرحمك الله، أي: جمع الله شملك، ولكن ابن التين قال: إن سمت الإبل بالمعجمة، فيكون معنى سمته: دعا له بأن يجمع شمله.

(3) جاء هذا المعنى في كتاب افتح الباري؛ عن بعضهم قال: التشميت بالمعجمة مأخوذ من الشمامة وفرح الشخص بما يسوء عدوه، فكأنه دعا له أن لا يكون في حال من يشمت به، أو أنه إذا حمد أدخل على الشيطان ما يسوؤه، فشمت هو بالشيطان.

رقيل: من الشوامت جمع شامتة وهي القائمة، يقال: لا ترك له شامتة أي: قائمة، ويكون معنى برحمك الله، أي: صان الله شوامتك، أي: قوائمك الني بها قوام بدنك عن خروجها عن الاعتدال.

وارتضى هذا الفقيه المحدث محمد بن العربي المعافري (ت543هـ/1129م) في شرحه لهذا الحديث في صحيح الترمذي فقال: إن العاطس بنحل كل عضو في رأسه، وما يتصل به من العنق ونحوه، فكأنه إذا قيل له: يرحمك الله، كان معناه: أعطاه الله رحمة يرجع بها كل عضو إلى حاله قبل العطاس من غير تغيير في خلقته. =

<sup>(1)</sup> التغريق بين السمت والشمت لا يراه الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت170ه/168م) وأبو عبيد القاسم ابن سلام الهروي (226ه/822م) وغيرهما من علماء اللغة. فقد قال هذا الفريق: السمت أو الشمت بالمعجمة والمهملة: لغنان والمعنى واحد وهو: أن كل داع للخير يقال له: مسمت أو مشمت، والعرب تقول: السمت والشمت في اللفظ الواحد، والمعنى واحد، ولكن هذا ليس مطرداً عاماً بل هو في مواضع معدودة جمعها العالم اللغوي شمس الدين الشيرازي (ت817هـ/1395م) وهو صاحب القاموس في جزء لطيف/ فتح الباري: 611/10.

وتقرير ذلك: إن قول المشمت: يرحمك الله: طلب الرحمة للعاطس؛ لأن العطاس حركة مزعجة للأعضاء، فربما صادفت أخلاطاً متهيئة فيحصل للعاطس آفة أو غيرها من الآفات، فكأنه سأل: أن يرحمك الله، فيبقيه على سمته، ولا يغير شيئاً من خلقه (1)، فينتفي عنه حينئذ شماتة الأعداء.

فمن حيث هو طلب للمعنى الثاني أن يقال بالمعجمة.

والسُّنَّة أن يقول: يرحمك الله بالياء من أوله والإفراد في آخره (2).

البحث الثاني: حكمه: قيل: واجب على كل من سمعه، وهو مذهب الظاهرية (٥)، وقيل: على الكفاية، وهو مشهور مذهب

<sup>=</sup> قال أبو عبيد القاسم بن سلام: التشميت بالمعجمة أعلى وأكثر، وقال القاضي عياض اليحصبي (ت544هـ/1130م) هو كذلك.

وقال القزاز أبو عبدالله محمد بن جعفر التميمي النحوي القيرواني مؤلف كتاب الجامع في اللغة، قال: التشميت: التبريك، والعرب تقول: شمته: إذا دعا له بالبركة، وشمت عليه: إذا برك عليه/ فتح الباري: 10/601.

<sup>(1)</sup> هذا المعنى هو الذي تقدم وارتضاه الفقية المالكي المحدث ابن العربي.

<sup>(2)</sup> هكذا جاء في رواية مالك في الموطأ عن نافع أن عبدالله بن عمر أن الأن إذا عطس فقبل له: يرحمك فهذا دعاء يحتمل أن يكون دعاء بالرحمة، ويحتمل أن يكون إخباراً على طريق البشارة فكأن المشمت بشر العاطس بحصول الرحمة له في المستقبل.

قال ابن دقبق العيد: ظاهر الحديث أن السُّنَّة لا تتأتى إلا بالمخاطبة/ الموطأ بشرح المنتفى: 7/286، وفتح الباري: 01/601 ـ 603.

<sup>(3)</sup> الظاهرية الذين يقولون بوجوب تشميت العاطس على من سمعه. هم أصحاب مذهب فقهي أسسه أبو سليمان داود بن علي الأصفهاني المولود بالكوفة سنة (202هـ/889م). (789هـ/889م)

وسموا الظاهرية لأن أساس مذهبهم العمل بما جاء منصوصاً في القرآن الكريم أو السنة النبوية حرفياً. فهم جامدون على نصوص الشريعة بالحرف، غير ناظرين إلى مقاصدها وعللها، فإذا لم يجدوا نصاً في الكتاب الكريم أو السُّنَة النبوية للمسألة قالوا: لا ندري، وأحجموا على الفترى، فأهملوا القياس وغير ذلك من الأدلة التي تجعل شريعة الإسلام؛ حية مسايرة لكل زمان ومكان ملبية لحاجبات الناس في كل تجعل شريعة الإسلام؛ حية مسايرة لكل زمان ومكان ملبية لحاجبات الناس في كل تعليم

## البحث الثالث: شرطه: وهو أن يقول العاطس: الحمد شه (3) جهراً

= عصر ومكان/ الفكر السامي: 1/360، 2/26 ـ 28، وحينئذ فالظاهرية لعلهم أول من قال بوجوب التسمية على كل من سمعه، وهنالك من المذاهب الأخرى من ساد على منهجهم من المالكية والحنابلة.

فمن المالكية: ابن مزين أبو العباس أحمد بن عمر الأنصاري الأندلسي (ت656هـ/1239م) الفقيه المالكي المحدث، واستدل على ذلك بما رواه أبو هريرة هم، عن النبي في قال: ﴿إذَا عَطْسَ فَحَمَدُ اللهُ فَحَقَ عَلَى كُلُ مَسْلُم سَمِّعَهُ أَنْ يُسْتُهُ صَحِيحِ البخاري بشرح فتح الباري: 607/10.

وكذلك قوله ﷺ رواية عن أبي برده بن نيار البلري ﴿ (ت41هـ/642م): ﴿إِذَا عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّه

وكذلك ما رواه أبو هريرة الله عن النبي الله قال: اخمس تجب للمسلم على أخيه: رد السلام وتشميت المعاطس، وإجابة الدموة، وعبادة المريض واتباع الجنائزا/ صحبح مسلم بشرح النووي: 3/14.

- (1) تشميت العاطس فرض كفاية وهو ظاهر مذهب مالك والمشهور من المذاهب كما صرح بذلك القاضي عبدالوهاب بن نصر البغدادي (ت422هـ/1012م).
- وبه قال جماعة من العلماء ورجحه أبو الوليد محمد بن رشد الجد (ت520هـ/1107م) وأبو بكر محمد بن العربي المعافري (ت543هـ/1129م) وقال بهذا الوجوب: الحنفية وجمهور الحنابلة/ المصدر السابق.
- (2) التشميت: مندوب مؤكد، ويجزى الواحد عن الجماعة، وهو قول الشافعية، قال ابن حجر في كتابه فتح الباري شرح صحيح البخاري، قال بعد أن عدد أقوال المذاهب الفقهية والعلماء في تبيان حكم التشميت عندهم قال:

اوالراجع من حيث الدليل القول الثاني، أي: الوجوب الكفائي للأحاديث الصحيحة الدالة على الوجوب، التي لا تنفي كونه على الكفاية، فإن الأمر بتشميت العاطس وإن ورد في عموم المكلفين، ففرض كفاية يخاطب به الجميع على الأصح، ويسقط بفعل البعض.

(3) لفظ الحمد لله جاء بصيغ متعددة، منها:

الحمد أن فلا يزيد العاطس عليها، وقد ثبت هذا في حديث أبي هريرة السابق: فإذا عطس أحدكم فليقل: الحمد أن ... الصحيح البخاري: 608/10.

ب ـ الحمد أن على كل حال، جاء هذا في حديث النسائي عن على بن أبي طالب في وكرم وجهه عن النبي في قال: فإذا عطس أحدم فليقل: الحمد أن على كل حال اليوم والليلة رقم: 212.

ج ـ الحمد لله رب العالمين، روى هذا النسائي من حديث سالم بن عبيدالله الأشجعي الله من أهل الصفة عن النبي الله قال: وإذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله رب العالمين...» اليوم والليلة رقم: 227.

د ـ الجمع بين اللفظين: الحمد لله رب العالمين على كل حال: ورد هذا الجمع في «الأدب المفرد؛ للبخاري (عن علي الله قال: من قال عند عطسة: الحمد الله وب العالمين على كل حال ما كان لم يجد وجع الضرس والأذن أبداً).

قال الحافظ ابن حجر: هذا الحديث موقوف، رجاله ثقات، ومثله لا يقال من قبل الرأي، فله حكم الرفع/ فتح الباري: 00//10.

هـ - الحمد شه حمداً طيباً مباركاً... أخرج هذا اللفظ الترمذي وغيره من حديث رفاعة بن رافع قال: قصليت مع رسول الله في فقلت: الحمد شه حمداً طيباً مباركاً فيه، مباركاً عليه كما يحب ربنا ويرضى، فلما انصرف قال: من المتكلم ثلاثاً؟ فقلت: أنا، فقال: والذي نفسي بيده لقد ابتدرها بضعة وثلاثون ملكاً أيهم يصعد بهاه/ فتح البارى: 600/10، 600.

ونقل ابن بطال على بن خلف البكري الفقيه المالكي المحدث (ت1034هـ/1033م) عن الطبراني سليمان بن أيوب اللخمي الحافظ المحدث (ت360هـ/952م) نقل عنه: وأن العاطس يتخير بين أن يقول: الحمد شه، أو يزيد رب العالمين، أو على كل حال، والذي يتخير من الأدلة أن ذلك مجزىء لكن ما كان أكثر ثناء أفضل يشرط أن يكون مأثوراً المصدر السابق.

وقال النووي المحدث شارح صحيح مسلم (676هـ/1258م) في كتابه «الأذكار»: اتفق العلماء على أنه يستحب للعاطس أن يقول عقب عطاسه: الحمد لله، ولو قال: الحمد لله رب العالمين لكن أحسن، فلو قال: الحمد لله كان أفضل/ فتح الباري: 10/601.

(1) دليل هذا ما رواه مسلم عن أبي موسى الأشعري الله أن الرسول ﷺ قال: اإذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه فإن لم يحمد الله فلا تشمتوه صحيح مسلم بشرح النورى: 121/18.

فقد دل الحديث على مشروعية التشميت إن حمد العاطس الله، وسمعه من كان قريباً منه/ فتح الباري: 610/10، صحيح مسلم بشرح النووي: 120/18، 121. فإن شمته في هذه الحالة فهو مخالف الشرع(1).

ویکفی أن یری من یلیه قد شمته، فیستدل به علی حصول الشرط ویشمته (2).

المبحث الرابع جوابه من العاطس: وفي الحديث: «إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد ألله، وإذا قال فليقل له: يرحمك الله، وإذا قبل له ذلك فليقل: يهديكم ويصلح بالكم»(3)، وروي: فليحمد الله، وليقل له من

<sup>(1)</sup> لكن قال المحدث النووي ـ أبو زكرياء يحيى بن شرف النووي ـ قال: ويستحب لمن حضر من عطس فلم يحمد الله ليحمد فيشمته، وهو من باب النصيحة والأمر بالمعروف، وأقل الحمد والتشميت أن يسمع صاحبه فتح الباري: 611/10. ولكن إذا أتى العاطس بلفظ آخر غير الحمد لا يشمت لما أخرجه النسائي من حديث سالم بن عبيدالله الأشجعي على قال: عطس رجل فقال: السلام عليكم. فقال النبي على وعلى أمك، فقال: إذا عطس أحدكم فليحمد الله اليوم والليلة رقم: 225.

<sup>(2)</sup> مشروعية التشميت لمن حمد الله إذا عرف السامع أنه حمد الله، وإن لم يسمعه كما لو سمع العطاس، فإنه يشرع له التشميت لعموم الأمر به لمن عطس فحمد الله/ فتح الباري: 610/10، صحيح مسلم بشرح النووي: 120/18، 121.

أما الحكمة في مشروعية الحمد للعاطس فقال الحليمي الحسن الجرجاني (ت993هـ/993م): إن العطاس يدفع الأذى عن الدماغ الذي فيه قوة الفكر، ومنه منشأ الأعصاب التي هي معدن الحس، وبسلامته تسلم الأعضاء فيظهر بهذا أن العطاس نعمة جليلة، فناسب أن تقابل بالحمد لله لما فيه من الإقرار له بالخلق والفدرة وإضافة الخلق إليه لا إلى الطبائع/ فتح الباري: 10/602 - 611.

ومن أدب المطاس أن يخفض العاطس صوته بالعطس، ويرفعه بالحمد، وأن يغطي رجهه لئلا يخرج من فيه أو أنفه ما يؤذي جليسه، وقد أخرج أبو دارد والترمذي بسند جيد عن أبي هريرة شه قال: «كان النبي إذا عطس وضع يده على فيه وخفض صوته أ فتح الباري: 602/10.

عنده: يرحمك الله، إذا قيل له ذلك، وليرد عليه: يغفر الله لنا ولكم (1)، فقالت الحنفية بالجواب الثاني (2)، لأن الخوارج (3) كانت تقول الأول، لأنهم لا يستغفرون لأحد (4).

(1) هذه الصيغة جاءت في حديث أبي هريرة الله عند البخاري أن رسول الله قال: «إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله، وليقل له أخوه أو صاحبه: برحمك الله، فليقل: يهديكم الله ويصلح بالكم»/ فتح الباري: 608/10.

(2) الجواب الثاني هو: ايغفر الله لنا ولكم، وهو قول الطحاوي أبو جعفر أحمد بن محمد الأزدي (ت32هـ/340م) من أعلام الحنفية فقهاً وحديثاً، واحتج به بقول الله تعالى: ﴿وَإِذَا حُبِينُمُ بِنَجِيَّةٍ فَعَيُّواْ بِأَحْسَنَ مِنْهَا آوْ رُدُّوهاً ﴾ [النساء: 86].

قال: «والذي يجيب بقوله: غفر الله لنا ولكم لا يزيد المشمت على معنى قوله: يرحمك الله».

والأفضل من هاتين الإجابتين الدعاء بالهداية، لأن المغفرة ستر الذنب، والرحمة ترك المعاقبة بخلاف دعائه بالهداية والإصلاح، فإن معناء أن يكون سالماً عن مواقعة الذنب صالح الحال، فهو فوق الأول فيكون أولى/ فتح الباري: 01/509.

وهذا القول منقول عن إبراهيم النخعي (ت294هـ/844م) وقال البخاري بعد تخريجه للحديث في «الأدب المفرد»: هو أثبت ما يروى، وقال محمد بن جرير الطبري (ت310هـ/903م): هو من أثبت الأخبار، وقال البيهقي: هو أصح شيء ورد في هذا الباب/ المصدر السابق.

(3) الخوارج: أو حزب إسلامي انشق عن علي الله ومعاوية في الفتنة التي وقعت آنذاك وكفروا علياً الله ولا يعلمون إلا بقليل من السُنَّة.

ومن أراثهم جواز الخروج عن الإمام لمجرد الفسق، ويكفرون بالمعاصي، وقد دسوا لعلي بن أبي طالب الله من قتله مسالك الإمامة: 36، وشجرة النور الزكية التتمة: 71.

(4) قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري الفقيه المفسر المحدث قال: «إن الذين منعوا من جواب التشميت بقول: «يهديكم الله ويصلح بالكم» احتجوا بأنه تشميت اليهود». ومن أدلتهم على ذلك: ما أخرجه البيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين (ت-485هـ/1074م) في الشعب عن عبدالله بن عمر الله قال: (اجتمع البهود والمسلمون فعطس النبي في فشمته الفريقان جميعاً فقال للمسلمين: يغفر الله لكم ويرحمنا وإياكم، وقال لليهود: يهديكم الله ويصلح بالكم) قال ابن حجر: إنه حديث ضعيف؟

واحتج بعضهم بأن الجواب المذكور مذهب الخوارج؛ لأنهم لا يرون الاستغفار للمسلمين/ فتح الباري: 609/10.

وقال الشافعي بالأول لعموم الحاجة إلى الهداية وتحقق المغفرة على تحقيق الذنوب، وهذا هو الصحيح واختار غيرهم [(١١أ)] الجمع بين اللفظين تحصيلاً للمصلحتين (١).

وأما أهل الذمة (2) فلا يقال لهم: يغفر الله لكم، لأنه كفر ـ كما تقدم ـ لما فيه من طلب الرد على الله تعالى من قوله: ﴿إِنَّ اللهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُثْرَكَ بِدِ ﴾ (3). وأن يقال لهم: يهديكم الله ويصلح بالكم، أي: بالإيمان (4).

وقال أبو الوليد محمد بن رشد الجد: الثاني أولى، لأن المكلف يحتاج إلى طلب المغفرة، والجمع بينهما أحسن.

واختار أبو محمد عبدالله بن أبي جمرة الفقيه المالكي، الحافظ المحدث (ت-695هـ/1277م) اختار الجمع بين اللفظين، لأنه أجمع للخير وأفضل للخروج من الخلاف، ورجع هذا الرأي تقي الدين ابن دقيق العيد الشافعي (702هـ/1283م)/ فتح الباري: 609/10.

(2) أهل الذمة اليهود والنصارى وقع استثناؤهم من التشميت للحديث الذي أخرجه النسائي في كتابه عمل اليوم والليلة من حديث أبي موسى الأشعري فله قال: كانت اليهود يتعاطسون عند النبي فله رجاء أن يقول: يرحمكم الله، فكان يقول: يهديكم الله ويصلح بالكم، الله عمل اليوم والليلة رقم: 232.

٥) تكررتُ هذه الآية في سورة النساء مرتين، الأولى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَمْفِرُ أَن بُشْرِكَ بِهِ. رَبَنْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِسَ يَشَاةً وَمَن يُشْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدِ الْفَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿﴾
 [النساء: 48].

والثانية قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْنِرُ أَن بُثْرَكَ بِهِ. وَبَغْنِرُ مَا دُوكَ ذَلِكَ لِمَن بَشَكَةُ وَمَن بُنْرَكَ بِهِ. وَبَغْنِرُ مَا دُوكَ ذَلِكَ لِمَن بَشَكَةُ وَمَن بُنْرِكَ بِأَسْرِكَ بِأَسْرِكَ بِأَسْرِكَ بِأَسْرِكَ إِلَيْهِ مُنْقَذَ ضَلَّ ضَكَلًا بَبِيعًا ﴿ النساء: 116].

(4) قال ابن حجر بعد ذكر الحديث: إن أهل الذمة داخلون في عموم الأمر بالتشميت لكن لهم تشميت مخصوص وهو الدعاء لهم بالهداية وإصلاح الشأن ولا مانع من ذلك/ فتح الباري: 604/10.

فسر القرافي أن صلاح البال لا يكون إلا بالإيمان، وهو التصديق بالقلب والإقرار باللسان والعمل بالجوارح، ومجموع هذه الثلاثة هو الإسلام، ولهذا فلا فرق بين الإيمان والإسلام فهما بمعنى واحد عند الجمهور/ النووي على شرح مسلم: 148/، 149.

<sup>(1)</sup> ممن رأى الجمع بين اللفظين: مالك، فقد قال «الباجي في المنتقى: إن مالكاً قال: لا بأس أن يقول العاطس لمن شمته: يهديكم الله ويصلح بالكم، وإن شاء قال: يغفر الله لنا ولكم، وهو مذهب الشافعية/ المنتقى: 7/286.

المبحث الخامس في غايته: روي في الحديث: «إذا عطس فشمته، ثم إن عطس فقل: إنك مضنوك»(1).

شك الراوي هل في الثالثة أو الرابعة<sup>(2)</sup>.

وسر ذلك: أن سبب الحمد عقيب العطاس ما دخل على العاطس من الراحة بسببه، فإذا كان الألم مستمراً. كان سبب هذا الحمد مفقوداً، ويفقد فلا يتحقق شرط التشميت فلا يشرع التشميت<sup>(3)</sup>.

قال عيسى بن دينار القرطبي (ت212هـ/808م): الذي أخذ به مالك أن يبلغ بالتشميت ثلاثاً، فإن زاد إلى ذلك فليشمت، وذلك أنه لما ورد الحديث بالشك ذهب مالك إلى الاحتياط/ المصدر السابق.

(3) قال ابن حجر في نتح الباري: اخص من عموم أمر الرسول 藥 جماعة، ولكن القرافي ذكر منهم ثلاثة فقط: من لم يحمد الله، والمزكوم وأهل الذمة إذا فسرنا التشميت بالدعاء بالرحمة لا بما ذكره الرسول 藝 في تشميتهم كما مر قبل الآن أما من لم يذكرهم القرافي فثلاثة هم:

أ ـ من يكره التشميت خلافاً لمن يرى أن التشميت هو دعاء بالرحمة، يناسب الملم كاثناً من كان.

ب \_ من عطس والإمام يخطب، لوجوب الأمر بالإنصات وتحريم الكلام عند الخطبة لما رواه مالك في الموطأ عن أبي هريرة أن النبي قل قال: ﴿إِذَا قَلْتَ لَمُ النَّبِي اللَّهُ قَالَ: وَإِذَا لَمُ المُنتقى قلت لصاحبك: انصت والإمام يخطب فقد لغوت الله الموطأ بهامش المنتقى الـ 188/1.

فقد أفاد الحديث المنع من الكلام إذا خطب الإمام يوم الجمعة وأكد ذلك 攤 بأن من أمر غيره بالصمت فهو لاغ، لأنه قد أتى من الكلام بما نهي عنه. كما أن من نهى في الصلاة مصلياً عن الكلام فقد أفسد على نفسه صلاته، وإنما نص=

<sup>(1)</sup> مضنوك: فسره الرسول ﴿ في عدد من روايات هذا الحديث المختلفة بأن معناها مزكوم ومنها: ما أخرجه البخاري في الأدب المفرد عن أبي هريرة ﴿ أن النبي ﷺ قال: «شمته واحدة، وثنتين وثلاثاً وما كان بعد ذلك فهو مزكوم، فتح الباري: 604/10.

<sup>(2)</sup> هذا لفظ حديث رواه مالك في الموطأ وهو بتمامه: أن الرسول على قال: إن عطس فشمته، ثم إن عطس فشمته، ثم إن عطس فقل: إنك مضنوك، فقال عبدالله بن أبي بكر راوي الحديث: لا أدري أبعد الثالثة أو الرابعة/ الموطأ بهامش المنتقى: 285/7.

الرسول 難 على أن الأمر بالصمت وقت الخطبة لاغ تنبيها على أن كل مكلم غيره
 لاغ.

وهذا الأمر بالإنصات للخطبة على من شهدها سمعها أو لم يسمعها عند مالك وأبي حنيفة وأكثر الفقهاء، بينما قال أحمد بن حنبل: يجب الإنصات على من سمع الخطبة دون من لم يسمعها وهو أحد قولى الشافعي.

والدليل على وجوب الإنصات للخطبة حديث أبي هريرة المتقدم وهو عام/ المنتقر: 188/1.

ولكن لو كان العاطس الخطيب وقد حمد الله واستمر في خطبته فالحكم أنه لا يشرع في حقه التشميت إلا إذا توقف قليلاً بعد الحمد، ولا يمتنع أن يشرع تشميته.

ج ـ من كان عند عطسه في حالة يمتنع عليه فيها ذكر الله، كما إذا كان في صلاة الجماعة أو على الخلاء لما رواه الحاكم عن أنس فلله: (أن الرسول لله لبس خاتماً نقشه محمد رسول الله، فكان إذا دخل الخلاء وضعه // نيل الأوطار: 1/89. والحديث يدل على تنزيه كل ما فيه ذكر الله تعالى عن إدخاله المراحيض، ومن باب أولى التلفظ به فنح الباري: 607/10.



وفي ذلك ثلاثة فصول:

## 1 - الفصل الأول في الآداب الباطنة، وهي عشرة

«الأدب [الباطني] الأول»: افتقار القلب وتضرعه إلى الله وهو أعظم آداب الداعي<sup>(1)</sup>.

(1) خلق الله الإنسان ضعيفاً تنتابه الأمراض والشدائد وصنوف المكدرات والمنغصات والمهلكات، ودعامة تفريج كربه وشفائه، وحمايته هي الدعاء، وتوجيه القلب إلى خالقه داعياً ضارعاً، مفتقراً إلى رحمته، راجياً من فضله وإحسانه، ومنه كشف ضره بأمر منه للله في قوله جل وعلا: ﴿أَدْعُونِ آسَتَهِبُ لَكُرُ ﴾ [غافر: 60].

وقال تعالى: أَنَن يُجِبِبُ ٱلْمُعْمَلِزَ لِنَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ اَلشُّوَةَ وَيَجْمَلُكُمْ خُلَفَكَةَ ٱلأَرْضُ أُولَـٰتُهُ مَّعَ اللهِ قَلِبِلَا مَا نَدَكُرُونَ ۞ [النمل: 62].

وقد تواردت الآثار عن النبي ﷺ بالترغيب في الدعاء، والحث عليه، ومنها: حديث أبي هريرة ﴿ عند الترمذي عن النبي ﷺ قال: اليس شيء؛ أكوم على الله من الدعاء»/ سنن الترمذي رقم: 3370.

فالضراعة إلى الله تعالى من قلب مفتقر لكرمه الواسع وعطفه على خلقه الشامل. هذه=

## • الأدب، الباطني الثاني: الإقبال على الله بكلية القلب<sup>(1)</sup>.

«الأدب» الباطني الثالث: اشتمال القلب على الاعتراف بالمخالفات والتقصير، فإنه سبب الإجابة لقوله تعالى حكاية عن يونس عَلِيَتُلاً: ﴿لَآ إِلَٰهُ إِلَّا أَنْتَ سُبْحُنَكَ إِنِّ كُنتُ مِنَ الظَّلِلِينَ ۚ ۚ فَأَسْتَكِبُنَا لَمُ وَنَجَيْنَكُ مِنَ الْفَلْلِينَ ۚ فَالسَّتَكِبُنَا لَمُ وَنَجَيْنَكُ مِنَ الْفَلْلِينَ أَلَّا اللهِ مَنْ وجهين: أَلْفَرْمِنِينَ ۗ ۗ والاستدلال به من وجهين:

= الضراعة بقلب خاشع هي عبادة كما جاء في حديث أنس بن مالك الله عند الترمذي قوله بي الله المادة العبادة الباري: 94/11.

وقد توعد الله بعقاب كل من لا يتذلل ولا يخضع ويفنقر قلبه إليه فقال جل شأنه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِيكَ يَسَكَّكُيكُنَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَلِغِرِينَ﴾ [الزمر: 60].

وقال الجمهور الأعظم من العقلاء: إن الدعاء أهم مقامات العبودية خلافاً لبعض الجهال الذين لا تفتقر قلوبهم إلى عون الله، فقد رأوا أن الدعاء شيء عديم الفائدة واحتجوا بذلك بعد أمور، منها:

أ ـ إن المطلوب بالدعاء إذا كان معلوم الوقوع عند الله تعالى كان واجب الوقوع فلا حاجة أيضاً حاجة إذن إلى الدعاء، وإن كان غير معلوم الوقوع كان ممتنع الوقوع فلا حاجة أيضاً إلى الدعاء.

ب - إن الدعاء يشبه الأمر والنهي وذلك من العبد في حق الله تعالى سوء أدب.

ج - حديث الترمذي عن أبي سعيد الخدري ﴿ الله القرآن وذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين السن الترمذي رقم: 2926.

إلى آخر أدلتهم التي ناقشها العلماء وفندوها ببراهين لا تقبل الطعن/ النفسير الكبير: 2128/

وقالت طائفة: الأفضل ترك الدعاء والاستسلام لقضاء إلله تعالى، وهم محجوجون بالأمر بالدعاء في الآية السابقة: ﴿أَنْعُونِ أَسْتَجِبٌ لَكُونٍ وغيرها من الأدلة/ فتح البارى: 94/11.

(1) الإقبال على الله بكلية القلب: معناه: يكون جاداً مجتهداً منصرف الهمة إلى ربه عن غيره، لا يتفكر في غير ما يدعو ربه به، عارفاً بمعاني دعائه معرفة دقيقة مستحضراً في قلبه عظمة الله وأنه قريب منه عالم بحاله مطلع على سريرته متيقن بإجابة دعائه.

(2) والآيتان هما: الأنبياء: 87، 88: ﴿ وَنَا اَلنُّونِ إِذْ ذَهَبُّ مُعَنضِبًا فَظَنَّ أَن لَن نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي اَلظُلُمَتِ أَن لَا إِلَهُ إِلَّا أَتَ سُبْحَنَكَ إِنِّ كُنتُ مِنَ اَلظَٰولِينَ ﴿ فَلَمْ مَنْجَبَّنَا لَمُ رَبَّقِيْنَهُ مِنَ اَلْفَرِ وَكَذَلِكَ نُعْجِى الْمُؤْمِنِينَ ﴾.

ذا النون صاحب الحوت المسمى بالنون، وهو سيدنا يونس عَلَيْنَا الذي ابتلعه ذلك الحوت لما رموه في البحر من السفينة بعد أن وقعت القرعة عليه بأنه زائد عن الحوت لما رموه في البحر من السفينة بعد أن وقعت القرعة عليه بأنه زائد عن

- الأول: إنه رتب الاستجابة على هذا القول فيكون سبباً لما تقرر في علم الأصول<sup>(1)</sup>.
  - الثاني: قوله تعالى: ﴿وَكَنَالِكَ نُسْجِى ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ (2).

«الأدب» الباطني الرابع: التوبة الصحيحة الشرعية: (3) وإذا حصلت

= حملها. فدعا ربه في ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت تخليصه مما وقع فيه، معترفاً بظلمه وهو ترك قرمه غاضباً لما لم ينزل الله عليهم العذاب بدون إذن الله تعالى/ التفسير الكبير: 302/1.

(1) السبب عند الأصوليين: هو ما يلزم من وجوده الوجود، ومن عدمه العدم لذاته، كالزوال لوجوب صلاة الظهر والصوم لرؤية هلال ومضان، فإذا لم ير الهلال فلا صوم، وإذا لم يأت الزوال فلا وجوب لصلاة الظهر/ المستصفى: 1/93.

وتطبيقاً لهذه القاعدة في مسألتنا: إن الاستغاثة بالله تعالى مع الاعتراف بالتقصير سبب لاستجابة الله تعالى دعاء من دعاه مع وجود شروط الاستجابة من صلاح وتقوى.

(2) أي: كما أنجينا يونس علي من كرب الحبس في بطن الحوت وظلمته لما استغاث بنا، ننجي المؤمنين كذلك من كروبهم إذا استغاثوا بنا بما أسلفوا من الطاعة والتقوى/ الجامم لأحكام القرآن: 334/111.

(3) التوبة الصحيحة الشرعية، التوبة لغة: الرجوع، فيقال: تاب وثاب وآب بمعنى رجع، أما التوبة الشرعية فهي الرجوع عن الذنوب والمعاصي والعودة إلى الطاعة والامتثال لله تعالى مع تدارك ما فات من حقوق الله والعباد.

وقد أجمع العلماء على أن النوبة واجبة على الفور ولا يجوز تأخبرها لقوله تعالى: ﴿وَنُونِوا إِلَى اللهِ جَبِعًا أَيُّهَ ٱلنَّوْمِنُونَ لَقَلَكُرُ تُقْلِعُونَ﴾ [النور: 31].

وهذه الذنوب التي يتاب منها قسمان: حقوق لله تعالى وحقوق للآدميين.

فإذا كان الذنب حقاً لله تعالى من العبادات كالصلاة والصيام، فإن التوبة لا تتم إلا بقضاء ما فات، وإن كانت حدوداً أو غيرها، فهناك تفصيل طويل في كيفية التوبة منها لا يتسع المقام لذكره.

وإن كان الذنب ظلماً للعباد فكذلك، لا تصع التوبة إلا بإرجاع الحقوق إلى أصحابها أو العفو عنها. إن كان قادراً على ذلك، وإن لم يكن قادراً فليعزم على الأداء إذا قدر/ الجامع لأحكام القرآن: 199/18، 200.

أما التوبة الصحيحة الشرعية، فإنها لا تتم إلا إذا تركزت على عدة أركان اختلف العلماء في تحديدها:

أ ـ الإقلاع عن المعصية تماماً وتركها وجوباً، لأنه إذا لم تترك كان فاعلها مذنباً فلا يكون تائباً.

ب ـ الندم على فعل الذنب: وهو ركنها الأعظم، لأن المذنب إذا لم يندم يكون راضياً بكونه فاعلاً للمعصية، والراضي بالشيء قد يفعله، ومعنى الندم توجع القلب عند إحساسه بخطاياه ومعاصيه، وحسرته وحزنه ومرارته والبكاء أحياناً كلما تذكر.

ج ـ العزم على أن لا يعود إلى المعصية أبداً خوفاً من الله وحياء منه لا من الناس. وإن كانت المعصية بحق آدمي ينضاف ركن رابع وهو التحلل من صاحب ذلك، وإرجاع الحقوق إلى أهلها إلا إذا وقع العفو عنها.

وزاد الغزالي ركناً محامساً وهو العلم الكامل بأن الذنوب سموم مهلكة، فهذا العلم هو نور يوجب الندم فيتألم به القلب كلما أبصر نور الإيمان/ المستصفى 4/3 وما بعدها، الجامع لأحكام القرآن: \$190، 191، والتفسير الكبير: 1/310، وصحيح مسلم بشرح النووي: 59/17، 60.

(1) التوبة إذا استجمعت شرائطها تكون مقبولة بصريح الآيات القرآنية والأحاديث وإجماع أهل السُنَّة، فمن الآيات الكريمة:

أ ـ قـول عـ تـعـالـى: ﴿ وَهُوَ الَّذِى يَقْبَلُ النَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُواْ عَنِ النَّبِيَّاتِ وَيَعْلَمُ مَا لَفْعَـ أُونَ
 ( الشورى: 25].

ب ـ قول الله تعالى: ﴿ غَافِرِ ٱلذَّابُ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْمِقَابِ ﴾ [غافر: 3].

قال الغزالي: الفرح وراء القبول، فهو دليل على القبول وزيادة الإحياء: 13/4. واعتماداً على نصوص الشريعة المثبتة لقبول توبة المذنب قال أهل السُّنَّة بحصول المغفرة وقبول التوبة بالإجماع.

قال النووي في شرحه لصحيح مسلم: عرفنا قبول التوبة بالشرع والإجماع خلافاً للبعض/ صحيح مسلم: 59/17.

رهؤلاء المنشقون عن إجماع أهل السُنَّة على رأسهم القاضي عبدالجبار المعتزلي (ت415هـ/1005م) ومن آرائه: أنه يجب على الله قبول التوبة عقلاً واستدل مع جماعته بكثير من الأدلة ناقشها المفسر الكبير فخر الدين الرازي في تفسيره الكبير رأبطلها/ التفسير الكبير: 170/3، 171.

وقد ورد في الرد على هؤلاء القائلين بوجوب قبول الله لتوبة المذنب إذا استكملت شرائطها ما ذكره القرطبي في تفسيره: بأن شرط الواجب أن يكون أعلى رتبة من الموجب عليه، والحق ﷺ خالق الخلق ومالكهم والمكلف لهم فلا يصح أن يوصف بوجوب شيء عليه تعالى عن ذلك، غير أنه سبحانه أخبر وهو الصادق في وعده بأنه =

«الأدب» [الباطني] الخامس: اعتراف القلب بالعجز عن الحمل لقوله تعالى حكاية عن أيوب (1) عَلَيْهُ: ﴿أَنِّ مَسَّنِي اَلْعَبُرُ (2)، ﴿وَأَنْتُ أَرْحَمُ الرَّحِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ ﴿ وَأَنْتُ أَرْكُمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ ﴿ (3)(4).

يقبل التوبة عن العاصين من عباده بقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقَبُلُ النَّوَيَةَ عَنْ عِبَادِهِ، وَيَعْفُواْ
 عَن ٱلشّيِّعَاتِ ﴾ [الشورى: 25].

وقوله تعالى: ﴿وَإِنِي لَنَفَارٌ لِنَن تَابَ وَمَامَنَ وَعَلَ صَلِمًا ثُمُّ آمَتَدَىٰ ﴿ وَهِ لَهِ: 82]. فإخباره ﷺ عن أشياء أوجبها عن نفسه يقتضي وجوب تلك الأشياء ولكن العقيدة الصحيحة أنه لا يجب عليه شيء عفلاً، أما السمع فظاهره قبول توبة التائب. قال إمام الحرمين عبدالملك الجويني (ت878هـ/1060م) وغيره: وهذه الظواهر إنما تعطي غلبة ظن لا قطعاً على الله تعالى بقبول التوبة/ الجامع لأحكام القرآن: 5/90، 91.

(1) أيوب عَلَيْكِ رسول من رسل الله وقد اختلف في نسبه، والمحقق أنه من ذرية إبراهيم عَلَيْكِ لَقُوله تعالى في عرض الحديث عن إبراهيم: ﴿وَمِن دُرِيّتِيهِ، دَاوُدَ وَسُلْتَكُنَ وَأَبُوبُ وَيُوسُكَ وَمُوسَىٰ وَهَدَرُونَ وَكَذَلِكَ غَرِي ٱلْتُحْمِنِينَ ﴾ [الأنعام: 84]. وكان أيوب عبداً صالحاً أنعم الله عليه بالمال والأهل والأولاد شاكراً لأنعمه وكرمه وأفضاله برا تقباً رحيماً بالمساكين، يكفل اليتامى يكرم الضيف إلى غير ذلك من صفات الصالحين/ الجامع لأحكام القرآن: 11/322 \_ 327.

(2) مسنى الضر: الضر الذي مس أيوب عَلَيْكُ اختلف العلماء والمفسرون في تحديده وبيانه وبلغت أقوالهم إلى سبعة عشر قولاً في بيان نوعه، ذكرها القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن: 322/11.

والبلاء الذي أصاب أيوب فقد المال والأهل والولد والصديق والغربة والإصابة بالأمراض الفتاكة التي أصابته حتى قيل: صار لحمه يتناثر منها، والدود يأكله. ولما بلغ ابتلاء الله له مبلغاً لم يعد قادراً على تحمله نادى ربه داعياً ضارعاً صابراً محتسباً طامعاً في رحمته، وإخراجه من محتنه/ التفسير الكبير: 3/123 وما بعدها، والجامع لأحكام القرآن: 11/322 - 327، وتفسير ابن كثير: 3/188 ـ 190.

(3) سورة الأنبياء، الآية: 83.

(4) ﴿ فَأَسْتَجَبْنَا لَمُ ﴾: أول آية 84 من سورة الأنبياء والآية كاملة: ﴿ فَأَسْتَجَبْنَا لَمُ فَكَتَلْنَا مَا بِهِ، مِن ضُرِّ وَمَانَيْنَهُ أَهْلَمُ وَمِثْلَهُم مَّمَهُمْ رَحْمَةُ مِنْ عِندِنَا وَذِكْرَى لِلْمَبِدِينَ ۞ ﴾. بينت هذه الآية الكريمة استجابة الله لأيوب، وكشف الضرعنه، وقد تمثل في أمرين:

أ ـ شغاؤه من مرضه بالشراب والاغتسال من العين التي تدفق ماؤها بعد ضرب=

أخبر على أن سبب الإجابة الاعتراف بالعجز والحمد لقوله تعالى: ﴿ أَتَن يُمِبُ ٱلْمُضْطَرُ لِذَا دَعَالُ ﴾ (1).

[(11ب)] والتقدير ما مر من الترتيب<sup>(2)</sup>.

«الأدب» السادس: إخلاص القلب لله تعالى بالدعاء (3).

فشفاه الله بذلك وعاد أكمل ما يكون صحة وقوة.

ب ـ رد أهله إليه، حيث أحيا الله من مات من أولاده ورزقه مثلهم رحمة كبيرة من الله وفضلاً منه ﴿وَهَاتَنْكُهُ أَهْلَمُ وَمِثْلَهُم مَّهُمْ رَحْمَةٌ يَنْ عِندِنا﴾ روي أنه صار له من الأولاد ستة وعشرون ذكراً، ثم ختمت الآية: بالعظة والاعتبار مما ذكر لأيوب تنبيها لأصحاب العقول بأن الله تعالى لما سلط البلاء عليه صبر محتسباً، فجازاه الله تعالى بإيصال النعم إليه بناء على أن من صبر ظفر/ الجامع لأحكام القرآن: 11/232 ما على إلىه بناء على أن من صبر ظفر/ الجامع لأحكام القرآن: 11/232 من 171، وتفسير ابن على : 188/3 ـ 171، وتفسير ابن كثير: 188/3 ـ 180، 4/39، 40.

(1) سورة النمل، الآية: 62 والآية بأكملها: ﴿أَمَن يُجِبُ ٱلْمُضْطَرَ إِنَا دَعَامُ وَيَكُفِفُ ٱلشَّرَةَ وَيَجْمَلُكُمُ خُلَكَاتَ ٱلأَرْضُ أَولَكُم مَّعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا نَذَكَرُونَ ﴿ ﴾؟ وهذه الآية دعم لما قرره القرافي لضرورة الدعاء عند فقد التحمل، والمضطر داخل في ذلك.

المضطر: المحتاج، والضرورة هي الحالة الماسة إلى الالتجاء، والمضطر هو الذي أحوجه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر إلى التضرع إلى الله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿وَيَكَيْتُ ٱلسُّرَةِ ﴾ فهر كالتفسير للاستجابة، فإنه لا يقدر أحد على كشف ما يحدث من الأضرار وتحويلها إلى نعم: من فقر إلى غنى ومرض إلى صحة وضيق إلى سعة إلا الله القادر جل وعلا.

وقوله تعالى: ﴿ رَبَّجْمُلُكُمْ خُلَنَاءَ ٱلأَرْضُ ﴾ الخلافة الملك والتسلط، والمعنى تتوارثون سكنى الأرض والتصرف فيها قرناً بعد قرن/ التفسير الكبير: 6/415، 416، تفسير ابن كثير: 370/3، 371.

(2) ما مر قريباً من تفسير الأصوليين للسبب من أنه ترتيب الحكم على وجود السبب وهو في مسألتنا - كما فسره القرافي - أن سبب إجابة الدعاء عجز الداعي عن تحمل ما لحقه من ضرر أو مرض واعترافه بذلك لخالقه، لأنه لن يقدر أحد على التخفيف عليه مما أصابه من سوه إلا القادر الخالق كاشف الضر بإيجاد أسباب الشفاء والأنكاد والعلل التفسير الكبير 6/415، 416، تفسير ابن كثير: 370/3، 371.

(3) أمر الله تعالى بالدعاء والإخلاص فيه في قوله جل شأنه: ﴿ هُوَ ٱلْمَنُّ لَا إِلَنْهُ إِلَّا =

 <sup>=</sup> رجلیه بارضها بأمر من الله تعالی فی قوله: ﴿الْكُنَّ بِيِبَاكُ مَانَا مُنْشَلُ بَارِدٌ وَنَكَابٌ ﴿
 [ص: 42].

«الأدب» السابع: اعتقاد القلب وجزمه أنه لا يحسن إلا الله، لأن مؤمن آل فرعون لما فوض أمره إلى الله تعالى في دعائه وقاه مكرهم (1)، فرتب الوقاية على التفويض فيكون سبباً للقاعدة الأصولية (2).

«الأدب» الثامن: تصفية القوت من التشبهات بعد اجتناب المحرمات لحديث: «فأنى يستجاب لذلك»(3).

حُو فَادَعُوهُ عُنِيمِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ بِنِهِ رَبِ الْعَلْمِينَ ﴿ [غافر: 65]، والإخلاص
 من خلص الشيء من الشوائب والمكدرات إذا صفا، ويسمى الفعل المصفى
 المخلص: إخلاصاً.

والإخلاص هو النبة الخالصة بأن يأتي الداعي بالدعاء خالصاً لمقصد واحد هو الضراعة إلى الله تعالى بنيسير أمره - أو زوال ضره مخلصاً له لا يريد رياء ولا سمعة ولا غرضاً آخر دنيوياً.

وهذا الإخلاص محله القلب ويكون ـ كما قلنا ـ في القصود والنيات.

والنية ترجع إلى إجابة البواعث على العمل، فمهما كان الباعث راحداً متجرداً عن بواعث أخرى سمي الفعل الصادر عنه إخلاصاً بالإضافة إلى المنوي، فمن دعا وغرضه ثناء الناس عليه واستحسانهم لصوته وهيئة ضراعته وحبهم له فهو مخلص في نيته البعيدة عن عبادة الله في دعائه.

ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الإخلاص بتجريد قصد تعبد الله تعالى بالدعاء من جميع الشوائب الدنيوية/ التفسير الكبير: 8/452، 453، والجامع لأحكام القرآن: 144/20، والإحياء: 49/17/ وما بعدها.

(1) قال تعالى مخبراً على لسان مؤمن آل فرعون: ﴿ نَسَتَذَكُرُونَ مَا أَوْلُ لَكُمُّ وَأَفَوْنُ أَمْرِتَ إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَعِيرًا إِلْهِ بَادِ ﴿ فَوَقَنهُ اللَّهُ سَيْنَاتِ مَا مَكَرُواً وَحَاقَ إِنَالِ فِرْغُونَ سُومُ الْعَذَابِ ﴿ ﴾ [غافر: 44 \_ 45].

(2) ترتب النجاة من القتل بتقويض الأمر لله: فلما أسلم القبطي أمره إلى الله وتوكل عليه حفظه من القتل الذي توعدوه به.

وروي أن هذا المؤمن هرب إلى الجبل فلم يقدروا عليه/ الجامع لأحكام القرآن: 318/15.

فسبب وصية مؤمن آل فرعون ونجاته من التعذيب والقتل الذي توعدوه به هو تفويض أمره إلى الله الخبير بأحوال العباد، فتم ترتيب النجاة من الهلاك على تفويض الأمر ش.

(3) ولفظ الحديث كاملاً عن أبي هريرة شه قال: قال رسول الله على: «أيها الناس، إن الله طبب لا يقبل إلا طبباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين»، فقال:
 ﴿ يَا أَبُّ الرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ الطَّيِّبُتِ وَاعْلُواْ مَدلِماً إِنِّ بِمَا تَعْلُونَ طَلِم اللهِ المؤمنون: 51]. =

الأدب التاسع: حسن الظن بالله تعالى في الإجابة للحديث (1).

فمن ظن أن الله لا يستجيب لم يستجب له عقوبة له على سوء ظنه بخلاف عكسه، وكذلك المتطيرون<sup>(2)</sup> يتأذون بما يتطيرون منه دون غيرهم

معنى ظن عبدي بي: ظن الإجابة عند الدعاء، وظن القبول عند التوبة، وظن المغفرة عند الاستغفار، وظن المجازاة عند فعل العبادة بشروطها تمسكاً بوعده الصادق إنه لا يخلف الميعاد.

ويؤيد هذا حديث الترمذي عن أبي هريرة الله الله الله وانتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب خافل لاها/ سنن الترمذي رقم: 3479.

وقوله ﷺ: «ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ٠٠٠٠ أي: ذكرني بالتنزيه سراً ذكرته بالثواب والرحمة سراً، وإذا ذكرني جهراً ذكرته جهراً، والملا: الملائكة.

وقوله 瓣: •وإن تقوب إلي بشبر.... أي: إن زاد في الطاعة زدته توفيقاً وإعانة.... وإن أتاني يمشي وأسرع في طاعتي أتبته هرولة، أي: صببت عليه الرحمة وسبقته بها/ فتع الباري: 385/13، 386.

(2) المتطيرون: المتشائمون، التطير: التشاؤم، وأصله الشيء المكروه من قول أو فعل أو مرثى.

وأصل النطير أنهم كانوا في الجاهلية يعتمدون في قضاء شؤونهم على الطير، فإذا خرج أحدهم لأمر سفراً أو تجارة أو غيرها، فإن رأى الطير على يمينه تيمن به وتبرك واستمر، وإن رآه طار يسرة تشاءم ورجع، وربما كان أحدهم يهيج الطير ليطير فيعتمد عليه إقداماً وإحجاماً.

وكانوا يسمونه السانح والبارح، فالسانح ما يطير من يسار الشخص إلى يمينه، فيتيمنوا به، والبارح عكسه، فإذا خرج ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وشؤونهم<sup>=</sup>

وقال: ﴿يَكَانِهُا الَّذِينَ مَامَنُوا حَكُوا مِن طَيِبَتِ مَا رَزَقْنَكُمْ ﴾ [البقرة: 172] ثم ذكر ـ
 أي: الرسول ﷺ ـ الرجل بطيل السفر أشعث أخبر بمد يديه إلى السماء: يا رب يا رب، ومطعمه حرام ومشربه حرام، وملبسه حرام وغذي بالحرام فأنى يستجاب لللك السحيح مسلم بشرح النووي: 7/100.

<sup>(1)</sup> لفظ الحديث كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة الله قال: قال النبي الله: في نفسه في في في في في في في الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في ملأ خير منه، وإن تقرب إلي بشبر تقرب إلي ذراعاً تفربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتبته هرولة صحيح البخاري بفتح الباري: 384/13، وصحيح مسلم بشرح النووي مع اختلاف في بعض الألفاظ: 12/17.

تشاؤماً به، وتركوا مصالحهم في كثير من الأوقات.

ولما جاء الشرع العزيز نهى عن هذا الفعل وحرمه لاعتقاد الجهلة بنفعه أو ضروه بعيداً عن الله تعالى فقال وسول الله لله رواية عن أبي هريرة الله قال: سمعت رسول الله لله يقول: «لا طيرة وخيرها الفأل، قالوا: ما الفأل؟ قال: الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم» صحيح البخاري بفتح الباري: 212/10، وصحيح مسلم بشرح النووي: 218/14.

وقد أخبر الرسول ﷺ في حديث أبي داود عن عبدالله بن مسعود ﷺ: «الطيرة شرك»/ سنن أبي داود رقم: 10.

وإنما كانت كذلك لاعتقاد الجهلة بأن ذلك يجلب نفعاً أو يدفع ضراً فكأنهم أشركوه مع الله تعالى.

أما الفأل فهو كما فسره الرسول ﷺ بأنه الكلمة الحسنة الصالحة الطيبة المسموعة يسر بها السامع ويتبرك بها يسمعها صدفة كمن ينادي: يا مفلح يا ناجح.

أما التفاؤل المكتسب كأخذ الفأل بالمصحف وضرب الرمل ونحوه فهو حرام مثل الأزلام التي كانت عند السادن في الكعبة يحتكمون إليها فيأتمرون بأمرها ولا يفعلون بنهيها/ فتح الباري: 10/212، 218، وصحيح مسلم بشرح النووي: 18/14 ـ 220، والمدخل: 1/277، 278.

(1) عقوبة المتطير بينها الغرافي في الفرق 266 بين قاعدة النطير وقاعدة الطيرة وما يحرم منها ولا يحرم فقال: بعد أن عرف التطير بأنه الظن السيئ الكائن بالقلب، وأن الطيرة هي الفعل المترتب على هذا الظن من فرار أو غيره.

وبعد أن بين أن كليهما حرام للحديث المتقدم: «لا طيرة وخيرها الفأل....» فبعد بيان ما تقدم قال: كراهة الرسول ﷺ للطيرة، لأنها من باب سوء الظن بالله تعالى، والمتطير قد لا يسلم مما تطير منه إذا فعله وغيره لا يصيبه شيء.

ئم ذكر سؤالاً وجه لبعض العلماء من بعض المتطيرين فقال: إنني أتطير فيقع الضرر بي وغيري يقع له مثل ذلك السبب فلا يجد منه ضرراً، وقد أشكل علي ذلك فهل لهذا أصل في الشريعة؟

فقال له: نعم، قوله على حكاية عن الله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي...» الحديث، وقد تقدم، وفي رواية: «فليظن بي خيراً» فإذا ظننت أن الله تعالى يؤذيك عند ذلك الشيء، الذي تطيرت منه، فأنت قد أسأت الظن بالله تعالى فيقابلك الله على سوء ظنك به بأذايتك بذلك الشيء الذي تطيرت منه، وغيرك لا يسيء ظنه بالله تعالى ولا يعتقد أنه يحصل له منه ضرر فلا يعاقبه الله تعالى فلا يتضرر/ الفروق: 4/828.

الأدب العاشر: اجتناب الإياس من الإجابة للحديث: «يستجاب لأحدكم» (1).

وروي أن موسى قام يدعو على فرعون أربعين سنة: فإياك والإياس من رحمة الله فتكون من الهالكين (2).

\* \* \*

ولفظ مسلم عن أبي هريرة ﷺ: «لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل ﷺ، قيل: يا رسول الله؛ ما الاستعجال؟».

قال: القول: قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجيب لي فيستحسر عند ذلك ويقطع الدعاء».

والاستحسار: الانقطاع عن الدعاء.

والمعنى: أنه ينبغي إدامة الدعاء ولا يستبطىء الإجابة أو تعجيلها، لأن من شروط الإجابة عدم التعجيل فيها كما جاء في الحديث/ شرح صحيح مسلم شرح النووي: 51/17، 52.

فهذا الحديث دلنا على أدب من آداب الدعاء، وهو ملازمة الطلب وعدم البأس من الإجابة، ثما في ذلك من الانقباد لله تعالى والخضوع لأمره وإظهار الافتقار والاحتياج إليه في كل شأن، لأنه الغنى الرحيم مجيب الدعاء.

ولذلك فعلى المؤمن أن لا يقع قيما يقع فيه بعض الجهلة من القول: إن كثيراً من الناس يدعون فلا يستجاب لهم وهو خطأ كبير، لأن الأحاديث دلت على أن كل داع يستجاب له، ولكن الإجابة تتنوع، فتارة تقع بعين ما دعا له وتارة بعوضه.

ومن الأحاديث الدالة على ذلك حديث عبادة بن الصامت ﴿ (ت34هـ/636م) عند الترمذي عن النبي ﷺ قال: عما على الأرض مسلم يدعو بدعوة إلا آتاه الله أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بإثم أو قطيمة رحم.

فقال رجل من القوم: إذن نكثر قال: الله أكثر السنن الترمذي رقم: 123.

وروى أحمد عن أبي سعيد الخدري أله قال: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إما أن يعجل له دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها الله في الآخرة الله في الله في الله في الآخرة الله في الآخرة الله في الله في الآخرة الله في الله في الآخرة الله في الله ف

(2) هلاك الإياس من رحمة الله أو فضله أو عدم استجابة دعائه أو غير ذلك هو خروجه=

#### 2 ـ الفصل الثاني في الأدب الظاهر وهي عشرة

«الأدب الظاهر» الأول: تقديم الطهارة والصلاة (1).

من دائرة الإيمان إلى دائرة الكفر، وهذا ما نطقت به الآية الكريمة ـ حكاية عن يعقوب عليه الله على البحث الجدي عن أبنيه يوسف وبنيامين؛ قال تعقوب على أبنية على البحث الجدي عن أبنيه يوسف وبنيامين؛ قال تعالى: ﴿ يَبَنِينَ آذَهَ مُوا فَتَحَسَّوا مِن بُرسُفَ وَأَخِيهِ وَلا تَأْتَسُوا مِن قَدْع اللهِ إِلَّا أَلْفَرُمُ الْكَنفِرُونَ ﴿ لَا إِلَا اللهُ إِلَّا اللهُ اللهُ إِلَّا اللهُ اللهُلمُ اللهُ ا

ورصف الله تعالى اليائسين بالضالين فقال على لسان إبراهيم ﷺ: ﴿قَالَ وَمَن يَعْمَنُكُ مِن رَحْمَةِ رَبِّهِ: إِلَّا الطَّالُّوكَ ۞﴾ [الحجر: 56].

وقال عَلَى ناهِياً إِيانا عن الفنوط والباس: ﴿ فَ قُلْ يَكِيبَادِىَ الَّذِينَ آَسَرَقُوا عَلَى الْفُسِهِمُ لَا نَشْنَطُوا بِن زَخْمَةِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ يَغْفِرُ الدُّنُوبَ جَيعًا إِنَّمُ هُوَ الْفَقُورُ الرَّحِيمُ ﴿ السَّاسِ اللَّهِ السَّاسِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى السَّاسِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّ

وهي مخصصة بقوله جل من قائل: ﴿إِنَّ آللَّهَ لَا يَنْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ. وَيَنْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَائُهُ [النساء: 48].

وقال عبدالله بن عباس ظله: ﴿إِنَّ المؤمنَ بالله على خير كثير يرجوه في البلاء ويحمده في الرخاء».

وأعلم أن البأس من رحمة الله لا يحصل إلا إذا اعتقد الإنسان أن الله على غير قادر على الكمال، أو غير عالم بجميع المملومات، أو ليس بكريم، بل هو بخيل تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وكل واحد من الثلاثة يوجب الكفر، فإذا كان البأس لا يحصل إلا عن حدوث أحد هذه الثلاث وكل واحد منها كفر ثبت أن اليأس لا يحصل إلا لمن كان كافراً والله أعلم/ التفسير الكبير: 5/160.

(1) من الآداب التي يحسن بالمسلم أن يتحلى بها عند التوجه إلى ربه بالدعاء أن يكون طاهراً مصلباً مناجباً لربه، سواء كانت الصلاة مفروضة أو نافلة لما تشتمل عليه الصلاة من أدعية كان الرسول ﷺ يدعو بها خلال صلاته وقد حصرها العلماء في ستة مواطن، وهي:

عقب تكبيرة الإحرام \_ الاعتدال \_ الركوع \_ السجود \_ بين السجدتين \_ بعد التشهد.

وكان رسول الله ﷺ بدعو في القنوت: وفي حال القراءة، وإذا مر بآية رحمة سأل الله وإذا مر بآية عذاب استعاذ بالله/ فتح الباري: 132/11 \_ 141.

والملاحظ أن مواطن الدعاء المذكورة منها ما هو محل اتفاق بين العلماء ومنها ما هو محل اختلاف. (1) حفظ الصوت عند الدعاء جاء الأمر به من الله تعالى في قوله جل من قائل: ﴿آدَعُواْ رَبُّكُمْ تَعَبُّمُ وَخُفْيَةً إِنَّامُ لَا يُمِنُ ٱلْمُتَادِئَ ﴾ [الأعراف: 55].

وهذا الأمر قرنه ﷺ بالأمر بصفات يستحسن أن تكون مصحوبة معه، وهي الخشوع والاستكانة والتضرع سراً في نفس الداعي ليبعد عن الرباء.

وروى مسلم عن أبي موسى الأشعري الله قال: كنا مع النبي الله في سفر فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال النبي الله الناس، أربعوا على أنفسكم، إنكم لستم تدعون أصم ولا خائباً إنكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم الصحيح مسلم بشرح النووي: 25/17، 26.

أربعوا على أنفسكم: ارفقوا بها، واخفضوا أصواتكم فإن رفع الصوت يفعله إنسان لبعد من يخاطبه ليسمعه وأنتم تدعون الله وليس بأصم ولا غائب، بل هو سميع قريب وهو معكم بالعلم والإحاطة بكل شيء.

وقد دل هذا الحديث على الندب والاستحباب في خفض الصوت بالذكر دعاء أو غيره إذا لم تدع حاجة إلى رفعه فإنه إذا خفضه كان أبلغ في توقيره وتعظيمه وتالت عائشة في تفير أبلغ في توقيره وتعظيمه وتالت عائشة في في تفسير قول الله في ﴿وَلا جَهُر بِمِلَائِكُ وَلا غُلِف بِهَا وَلَا عَلَيْهُ وَلا عَبْهُ وَلا عَبْهُ وَلا عَبْهُ وَلا عَلَيْهُ وَلا عَبْهُ وَلا عَلَيْهُ وَلا المراد بالصلاة المنهي عن رفع الصوت فيها هو الدعاء، وقد أنزلت فيه، وهو قول أبي هريرة في ومجاهد بن جبر الإمام المقرىء المفسر (ت103هـ/703م).

قال فَخر الدين الرازي: وقد روي هذا مرفوعاً: ﴿أَنَّ النَّبِي ﷺ قال في هذه الآية: إنَّما ذلك في الدعاء والمسألة».

والمعنى: لا ترفع صوتك فتذكر ذنوبك، فيسمعك الغير فتعير بها، ولذلك وقع النهي عن الجهر بالدعاء والمبالغة في الإسرار.

والمستحب من ذلك التوسط وهو أن يسمع الإنسان نفسه.

كما روي عن عبدالله بن مسعود الله قوله: لم يخافت من أسمع أذنيه/ التفسير الكبير: 5/455.

وتجدر الملاحظة أن تفسير السيدة عائشة فلله للنهي عن الجهر بالصلاة المراد بها الدعاء ليس محل اتفاق بين العلماء، وهو أحد أقوال أربعة، منها:

قول عبدالله بن عباس إن رفع الصوت المنهي عنه المراد به رفع الصوت بالقرآن وقد ورد هذا فيما أخرجه البخاري في صحيحه عنه: قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا جُمَّمَرٌ بِسَلَائِكَ وَلَا غُنَّافِتْ بِهَا﴾ قال: نزلت ورسول الله ﷺ مختف بمكة. كان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله تعالى لنبه ﷺ: ﴿وَلَا جُمَّهُرٌ بِسَلَافِ﴾، أي: بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن. منه فيكون ذلك قلة أدب مع الله تعالى.

واستنثني من ذلك دعاء الاستسقاء(1)، لأن فيه شعار الضرورة

= ﴿ وَلَا غُنَافِتَ بِهَا ﴾ عن أصحابك فلا تسمعهم، وابتغ بين ذلك سبيلاً/ البخاري 8 404/8 404، والتفسير الكبير: 5/455.

وقد أثنى الله على نبيه زكريا، عَلَيْهِ حيث قال: ﴿إِذْ نَادَكَ رَبُّمُ نِلْلَهُ خَفِيًّا وقد أثنى الله على نبيه زكريا، عَلَيْهِ حيث قال: ﴿إِذْ نَادَكَ رَبُّمُ نِلْلَهُ خَفِيًّا وَمِيم: 3] صحيح مسلم: 17/26، 26، الجامع لأحكام القرآن: 7/223، 24.

قال العلماء: راعى زكرياء سُنَّة الله في إخفاء دعوته؛ لأن الجهر والإخفاء عند الله تعالى سواء، فكان الإخفاء أولى، لأنه أبعد في الرياء وأدخل في الإخلاص/ التفسير الكبير: 518/5.

(1) الاستسقاء: لغة: طلب السقي، وشرعاً: طلب السقي من الله تعالى بمطر عند حاجة العباد والحبوانات إليه على صفة مخصوصة، وهي صلاة ركعتين وخطبتين بعدهما واستغفار وحمد وثناء على الله ودعاء لدفع البلاء، وشح الأمطار وجفاف الزروع والأعشاب/ الشرح الصغير: 1/191، والجمل على شرح المنهج: 114/2، وقتح البارى: 2/492.

ريحدث هذا الجدب عادة ابتلاء من الله تعالى بسب غفلة الناس عن ربهم ونسيانهم تعاليمه وتفشي المعاصي بينهم، فقد روى ابن ماجه عن عبدالله بن عمر أن أن النبي النبي الله قال: الم ينقص قوم المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة، وجور السلطان عليهم، ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يمطرواء.

السنون: هي السنوات السبع المجدبة زمن يوسف عليه على عما جاء ذلك في صحيح البخاري عن عبدالله بن مسعود أن النبي الله لما رأى من الناس إدباراً قال: «اللهم سبع كسبع يوسف، فأخذتم سنة حصة كل شيء حتى أكلوا الجلود، والمبتة والمجيف، وينظر أحدهم إلى السماء فيرى الدخان من شدة الجوع الصحيح البخاري: 492/2، 493، نيل الأوطار: 27/4.

وذهب جمهور الفقهاء إلى أن صلاة الاستسقاء سُنَّة مؤكدة حضراً وسفراً عند الحاجة خلافاً لأبي حنيفة.

ودليل سنبتها عدة أحاديث رويت عن الرسول ﴿ منها: حديث أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة ﴿ قال: (خرج نبي الله ﴿ يوماً يستسقي نصلى بنا ركعتين بلا أذان ولا إقامة، ثم خطبنا ودعا الله ﴿ قَلْ، وحول وجهه نحو القبلة، راقعاً يديه، ثم قلب رداءه فجعل الأيمن على الأيسر والأيسر على الأيمن / نيل الأوطار: 4/88، والشرح الصغير: 1/191، والمدونة: 165، والجمل على شرح المنهج: 1/14/،

والحاجة، ولذلك شرع في الفلوات والجموع، وكانت الجاهلية تفرق بين البهائم وأولادها وتربط العشب في أذنابها وتطلق فيها النيران، فتصيح الأولاد شوقاً إلى الأمهات، وحاجة للغذاء بالألبان، وتصيح الأمهات من ألم النيران وشوقاً إلى الأولاد، وتصيح الناس جملة واحدة بالتضرع إلى الله تعالى في طلب الغيث، فيكون ذلك شعاراً عظيماً للضرورة.

فرفع الأصوات مناسب له بخلاف غيره [(12)] فأسقط الشرع أمر البهائم لما فيه من تعذيب الحيوان من غير مأكلة ولا جناية، ولأن فضل الله لا ينال بمعصية، وبقي إظهار بقية الشعار على حاله.

الأدب الشالث: رفع الأيدي في الدعاء(1)، وهو مشروع في

<sup>=</sup> ربدائم الصنائم: 1/282، 283، العدة: 91، 92.

بين حديث أحمد وابن ماجه صفة هذه الصلاة عند المالكية والشافعية وتشتمل على خطبتين مثل صلاة العيدين، ولكنها تختلف عنها، بلا أذان وإقامة كما نص على ذلك الحديث، وفي عدم تحديد وقتها ما عدا أوقات النهى عن صلاة النافلة.

وتخالف صلاة الاستسقاء صلاة العيدين، كذلك في تعويض التكبيرات بالاستغفار عند المالكية والشافعية لقوله تعالى: ﴿أَسْتَقَيْرُوا رَبَّكُمْ إِنَّمُ كَانَ غَفَّارًا ۞ يُرْسِلِ ٱلسَّمَاةُ عَلَىٰ الْفَارُدُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ يَقَرُرُوا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ يَقَرُلُوا ۞ [نوح: 10 ـ 11]/ الشرح الصغير: 1/191.

ومن أدعية الرسول ﷺ في الاستسقاء ما رواه أبو داود والحاكم وابن حبان عن عائشة الله أنه كان من دعائه ﷺ: «الحمد أنه رب العالمين مالك يوم الدين لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله الا إله إلا أنت، أنت الغني ونحن الفقراء، أنزل علينا الغبث واجعل ما أنزلت علينا قوة وبلاغاً إلى حين الزطار: 4/28.

<sup>(1)</sup> رفع الأيدي عند الدعاء رويت فيه عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة عدّد منها الحافظ ابن حجر في كتابه فتح الباري أكثر من خمسة عشر.

وقال النووي في شرحه لصحيح مسلم: «قد ثبت رفع يديه ﷺ في الدعاء في مواطن كثيرة غير الاستسقاء وهي أكثر من أن تحصر، وقد جمعت منها نحواً من ثلاثين حديثاً من الصحيحين أو أحدهما، وذكرتها في أواخر باب «صفة الصلاة من شرح المهذب»/ شرح صحيح مسلم: 6/191، وفتح الباري: 11/111 \_ 143.

ومن أدلة رفع اليدين في الدعاء ثلاثة أحاديث أخرجها البخاري في صحيحه «باب رفم الأيدى في الدعاء: كتاب الدعوات».

اً ـ حديث أبي موسى الأشعري ﴿ (دعا النبي ﷺ ثم رفع يديه ورأيت بياض إبطيه).

ب - حديث عبدالله بن عمر الله ورقع النبي يله يديه وقال: إني أبرأ إليك مما
 صنع خالد، ومو خالد بن الوليد الذي بعثه النبي الله في غزوة بني جذيمة، وأمر
 باجتهاد منه بقتل الأسرى/ الفتح: 8/57.

ج ـ حديث أنس عن النبي ﷺ: (رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه) فتح الباري: 11/ 141.

واستدل القائلون بعدم رفع البدين في الدعاء إلا في دعاء الاستسقاء بما رواه مسلم في صحيحه عن أنس هه، قال: (كان النبي للله لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء وأنه يرفع حتى يرى بياض إبطيه/ صحيح مسلم بشرح النووي: 6/19.

قال النووي: همذا حديث ظاهره أنه لم يرفع ﷺ يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء، وليس الأمر كذلك بل قد ثبت رفع يديه ﷺ في الدعاء غبر الاستسقاء، وهي أكثر من أن تحصر، ولهذا تعين تأويل الحديث الصحيح مسلم بشرح النووي: 190/6.

قال النووي وابن حجر في تأويل الحديث: أن النبي إلله لم يرفع يديه الرفع البليغ بحيث يرى بياض إبطيه إلا في الاستسقاء، أو أن أنساً لم يره رفع وقد رآه غيره في مواطن أخرى، فيقدم المثبتون في مواضع كثيرة وهم جماعات على واحد لم يحضر ذلك/ صحيح مسلم بشرح النووي: 6/190، وفتح الباري: 142/11.

ورأى عدد من العلماء الجمع بين حديث أنس النافي لرفع اليدين في الدعاء ما عدا الاستسقاء، والأحاديث الصحيحة المثبتة للرفع، فقالوا: إن المنفي ليس هو رفع اليدين نفسه، وإنما هو صفة من صفات الرفع تخالف غيرها، وذلك أن من صفات الرفع المبالغة في ذلك إلى أن تصير اليدان في حذو الوجه مثلاً، وفي الدعاء إلى حذو المنكبين، ولا يقدح في ذلك بياض إبطيه، بل يجمع أن تكون رؤية البياض في الاستسقاء أبلغ منها في غيرها.

قال الحافظ عبدالعظيم المنذري زكي الدين (ت656هـ/1249م) وبتقدير تعذر الجمع فجانب الإثبات أرجع ولا سيما مع كثرة الأحاديث الواردة في ذلك/ فتح الباري: 11/141، 142.

(1) مشروعية الدعاء ثم الاستسقاء ثبتت عن النبي في أحاديثه، ومن ذلك ما أخرجه البخاري في صحيحه عن أنس في قال: (أتى رجل أعرابي من أهل البدو إلى رسول الله في يوم الجمعة فقال: يا رسول الله، هلكت الماشية، هلك العيال، هلك الناس فرفع رسول الله في يديه يدعو، ورفع الناس أيديهم معه يدعون قال: فما خرجنا من المسجد حتى مطرنا/ صحيح البخاري: 2/516.

## وقد قيل في قوله تعالى: ﴿وَيَدْعُونَكَا رَغَبُا وَرَهَبُا ﴾ (1) قال مالك(2):

(1) ونمام هذه الآية مع التي قبلها قوله تعالى: ﴿ وَرَكَ عَرِيًا إِذَ نَادَكَ رَبَّمُ رَبَ لَا تَذَوْهِ فَكُودًا وَأَنَ خَبُرُ الْوَرِثِينَ ﴾ فأستَبَتَنَا لَهُ وَوَكَتَنَا لَمُ يَخْفَ وَأَسْلَحْنَا لَمُ نَفْجَهُمْ فَكُودًا وَأَنْ خَبُودِي ﴾ إنّهُمْ كَانُوا يُسُوعُونَ فِي الْحَيْرُتِ وَيَتَعُونَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَنووبِ ﴾ [الأنبياء: 89 ـ 90].

عود الضمير في إِنَّهُمُ عائد إلى الأنبياء المسمين في هذه السورة ﴿كَانُواْ بُسَرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ﴾ وقيل: إلى ذكريا وامرأته ويحيى.

وقوله تعالى: ﴿وَيَلْعُونَكَا رَغَبًا وَرُهَبَا ﴾، أي: يفرغون إلينا فيدعوننا في حال الشدة والرخاء وقيل المعنى: يدعون وقت تعبدهم وهم بحال رغبة ورجاء ورهبة وخوف، لأن الرغبة والرهبة متلازمان/ الجامع لأحكام القرآن: 11/336.

(2) مالك بن أنس مؤسس المذهب المالكي الذي ينسب إليه هو الإمام مالك بن أنس بن أبي عامر الأصبحي إمام دار الهجرة المدينة المنورة حديثاً وفقهاً، ولد سنة (93هـ/693م).

أخذ العلم والحديث عن علماء المدينة البارزين أمثال عبدالرحمن بن هرمز وهو من شيوخه البارزين (ت716هـ/716م) وتافع مولى عبدالله بن عمر الله الذي كان من سادات التابعين وأكابر الصالحين (ت16هـ/117م) ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري (ت724هـ/724م) وشيخه الكبير ربيعة بن عبدالرحمن المعروف بربيعة الرأي مفتى المدينة (ت136هـ/735م).

فكان مالك كما وصفه معاصروه من العلماء الوارث لحديث الرسول بلله الناشر في أمته الأحكام الفقهية العالم الذي ذاع صيته وانتشر علمه في الأمصار الإسلامية، شرقاً وغرباً، وارتحل الطلبة إليه من كل قطر للتزود من فقهه والرواية عنه لحديث الرسول للله قال عنه الإمام محمد بن إدريس الشافعي مؤسس المذهب الشافعي (ت204هم): «مالك أستاذي، وعنه أخذت العلم، وهو الحجة ببني وبين الله تعالى، وما من أحد أمن علي من مالك، وإذا ذكر العلماء فمالك النجم».

انتصب للتدريس وهو ابن سبع عشرة، واحتاج إليه شيوخه ليأخذوا عنه، وروى عنه ما يزيد عن ألف، منهم: الإمام أبو حنيفة النعمان مؤسس المذهب الحنفي (ت150هـ/749م). وصاحباه محمد بن الحسن الشيباني الذي روى عنه موطأه (ت-188هـ/789م) وأبو يوسف يعقوب بن إبراهيم الكوفي (ت-182هـ/779م).

من أشهر تآليفه: كتاب الموطأ الذي قال عنه الإمام الشافعي: «ما على الأرض كتاب أقرب إلى القرآن من كتاب مالك الموطأ».

وقال بعضهم: «إنه سماه الموطأ، لأنه عرضه على بضعة عشر تابعياً، وكلهم واطؤوه على صحته». = وقال أبو زرعة الدمشقى عبدالرحمان بن عمرو الثقة الحافظ المصنف (ت281هـ/875م): الوحلف رجل بالطلاق على أن أحاديث مالك في الموطأ صحاح لم يحنثا.

وقال القاضي أبو بكر محمد بن العربي المعافري (ت505هـ/1089م) في شرحه لكتاب صحيح الترمذي: «الموطأ هو الأصل الأول واللّباب، والبخاري الأصل الثاني في هذا الباب، وعليهما بني الجميع كمسلم والترمذي،

وذكر أبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني الحافظ الثقة (ت340هـ/932م) أنه روى عن مالك بن أنس أنه قال: «شاورني هارون الرشيد أن يعلق الموطأ في الكعبة ويحمل الناس على ما فيه؟ فقلت: لا تفعل فإن أصحاب رسول الله ﷺ اختلفوا في الفروع، وتفرقوا في البلدان، وكل مصيب، فقال: وفقك الله يا أبا عبدالله.

وإضافة إلى كتاب االموطأ، فقد كانت لمالك مشاركة في علوم كثيرة غير الحديث والفقه نقد ألف في علم الأوقات والنجوم والتفسير وغيره.

وكان مالك يتحرى في الفتوى ويدقق في الجواب، قال عبدالله بن وهب أحد طلبته البارزين (ت197هـ/794م) سمعته عندما يكثر عليه السؤال لا يجيب ويقول: حسبكم: من أكثر أخطأ، وكان يعيب كثرة ذلك ويقول: امن أحب أن يجيب عن مسألة فليعرض نفسه على الجنة والنار، وكيف يكون خلاصه في الأخرة، ثم يجيب. وقال أبو سهل الهيثم بن جميل المحدث الثقة (ت213هـ/809م): شهدت مالكاً سئل عن ثمان وأربعين مسألة، فقال في اثنتين وثلاثين منها: لا أدري «ركان يقول: ينبغي للعالم أن يؤكد على جلسائه وطلبته قول: لا أدري حتى يكون ذلك أصلاً في أيديهم يهرعون إليه، فإذا سئل أحدهم عما لا يدري قال: لا أدري،

أما الرواة عنه فالحظ الذي حصل لمالك لم يحصل لغيره قط، فقد روى عنه حديثه وفقهه ما يزيد عن ألف وثلاثماثة من أعلام الأقطار الإسلامية: الحجاز واليمن والعراق وخراسان والشام ومصر وإفريقية والأندلس وسواهم كثير.

وكان مالك مهاب الجانب يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ولذلك امتحن سنة (147هـ/745م) في قوله بعدم لزوم طلاق المكره، فضرب بالسياط حتى انفكت ذراعه، وبغى مريضاً بسلس البول إلى وفاته سنة (179هـ/776م) بالمدينة المنورة.

وهي مسألة سياسية راجعة إلى أيمان البيعة والموافقة على تنصيب الحاكم الجديد التي أحدثت فكان من جملة هذه الأيمان الحلف بالطلاق، فرأوا أن فتوى مالك بعدم لزوم طلاق المكره تنقض البيعة وتجيش الناس للثورة عليهم/ الفكر السامي: 2/376 وما بعدها، وشجرة النور الزكية: 52 وما بعدها، والديباج المذهب: 11 وما بعدها.

الراغب أن تكون الأيدي مفتوحة نحو السماء، والراهب أن تكون ظهورهما نحو السماء (1)، لأن الراغب يفتح كفيه لأجل المرغوب فيه، والراهب من الشيء الخائف منه يحجم عنه.

أما أشهر تلامئته الذين نشروا مذهبه في أوطانهم، فمصريون وأندلسبون وأفارقة، فمن المصريين: عبدالرحمن بن القاسم (ت191هـ/788م) تفقه على مالك طبلة عشرين سنة وروى عنه المدونة التي هي من أجل كتب المالكية ومصدرها، وقد رواها عنه الفقيه المالكي الشهير سحنون بن سعيد التنوخي القيرواني المتوفى سنة (835هم) شجرة النور الزكية: 58، 59.

ومن المصريين أيضاً عبدالله بن وهب بن مسلم (ت197هم/794م) الذي لازم مالكاً عشرين سنة وكان له الأثر الكبير في تدوين مذهبه/ شجرة النور الزكية: 58، 59. ومن التلاميذ المغاربة: أبو الحسن علي بن زياد النونسي الثقة المحافظ مرجع الفتوى والعلم في عصره، أول من أدخل الموطأ إلى المغرب توفي سنة (183هم/780م)/ شجرة النور الزكية: 60.

ومن التلاميذ المغاربة كذلك أسد بن الفرات بن سنان التونسي مات شهيداً بسرقوسة إذ كان أمير الجيش الذي ذهب لفتع «صقلية» كان عالماً فقيهاً مجاهداً، سمع الموطأ من مالك وألف كتابه الأسدية، «أصل المدونة»/ سحنون شجرة النور الزكية: 2. ومن التلاميذ القرطبيين: زياد بن عبدالرحمان القرطبي الملقب بـ شبطون» (ت90هـ/193م) سمع الموطأ من مالك وأول من أدخله إلى الأندلس.

ومن القرطببين كذلك يحيى بن يحيى بن كثير الليثي (ت234هـ/830م) سمع من مالك الموطأ وروايته عنه من أشهر الروايات/ شجرة النور الزكية: 63، 64.

(1) هذه صفة رفع اليدين في صلاة الاستسقاء وردت في حديثين للرسول 瓣:

الحديث الأول: أخرجه مسلم عن أنس 夢 (أن رسول ال 瓣 استسقى فأشار بكفيه
إلى السماء)/ مسلم: 6/190.

الحديث الثاني رواه أبو داود عن أنس الله الله النبي الله كان يستسقى هكذا ومد يديه وجعل بطونهما مما يلي الأرض حتى رأيت بياض أبطيه الم فتح الباري: 2/517، 518.

قال النووي: ذهب جماعة من أصحابنا إلى أن السُّنَة في كل دعاء لرفع البلاء أن يرفع الداعي يديه، جاعلاً ظهور كفيه إلى السماء، وإذا دعا بسؤال شيء وتحصيله يجعل كفيه إلى السماء.

وقال غيره: الحكمة في الإشارة بظهور الكفين في الاستسقاء دون غيره للتفاؤل بتقلب الحال ظهراً لبطن، كما قيل في تحويل الرداء/ صحيح مسلم بشرح النووي: 610/2، وفتح الباري: 2/513، 518، ونيل الأوطار: 4/34، 35.

الأدب الرابع: أن يدعو للمؤمنين والمؤمنات<sup>(1)</sup>، وينوي بذلك كل عبد مؤمن كائن في سائر الأمم، أو كائن إلى يوم القيامة، لأن القاعدة أن العبد يجازى من جنس عمله فمن غفر غفر له، ومن ستر ستر<sup>(2)</sup>، ومن

(1) هذا من باب الدعاء للأخ المسلم والمسلمين عموماً بظهر الغيب وهو من الدعاء المستجاب بمشيئة الله، فقد أخرج مسلم عن أبي اللاداء 卷 قال: قال رسول الله الله : قما من عبد مسلم يدعو لأخيه بظهر الغيب إلا قال الملك: ولك بمثل/ صحيح مسلم بشرح النووي: 49/17.

قال النووي: بيَّنَ الحديث فضل الدعاء للأخ المسلم غائباً حياً أو ميتاً، ولو دعا لجماعة حصلت هذه الفضيلة، وكان بعض السلف إذا أراد أن يدعو لنفسه يدعو لأخيه المسلم بتلك الدعوة، لأنها تستجاب ويحصل له مثلها/ المصدر الساس.

وقد علمنا كتاب الله في، وسُنَّة الرسول في في أدعيته تعميم الدعاء للمؤمنين والمؤمنات جميعاً، تعميماً للخير، ونشر الصلاح والاستقامة، ودفعاً للفساد والانحراف.

ومن الآبات الواردة في هذا الشأن قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿رَبُّكَا ۚ مَالِئَكَا فِى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمِنَا عَذَابَ النَّادِ ﴾ [البقرة: 201]، قال أنس ﴿: (كان أكثر دعاء النبي ﷺ به/ صحيح البخاري: 11/191.

وقوله تعالى في سورة البقرة: ﴿ وَأَعْثُ عَنَّا وَأَغْذِ لَنَا وَأَنْحَنَّا ۚ أَنْكَ مَوْلَكَ ا فَانْهُ مِنَّا عَلَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَوْلَكَ اللَّهُ مَنَّا وَأَنْحَنَّا ۚ أَنْكَ مَوْلَكَ اللَّهُ مِنَّا عَلَى اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ أَنَّا مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ أَنَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّلَّهُ مُنْ أَنْ أَلَا مُنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ أَلَّا مُنْ أَلَّالِمُ مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّالِمُ مُنْ أَلَّا مُنْ مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّالِمُ مُنْ أَا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّالِمُ مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّالِمُ مِنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّ مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّالِمُ مِنْ أَلَّا مُنْ أَلَّ مُنْ أَلَّا مُنْ أَلِي مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا مُنْ أ

وقُولَهُ تَعَالَّى عَلَى لَسَانَ نُوحٍ عَلَيْكُ : ﴿ زُبِّ آغَفِرْ لِي وَلِوَلِكَ ثَنَ فَلَمَنَ دَخَلَ بَيْنِ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا نَزِدِ ٱلظَّالِمِينَ إِلَّا بَازًا ۞﴾ [نوح: 28].

وأخرج البخاري عن عبدالله بن عباس فله: «لو أن أحدهم أراد أن يأتي أهله قال: باسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا، فإنه إن يقدّر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبداً ا/ صحيح البخاري فتح الباري: 191/11.

(2) الأخوة الإسلامية توجب ستر أحوال المسلم وعدم إنشاء سره وإظهار معائبه لما رواه مسلم عن عبدالله بن عمر الله أن النبي في قال: «المسلم آخو المسلم لا يظلمه، ولا يسلمه، من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله بها عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة».

صحيح مسلم بشرح النووي: 134/16، 135.

فهذا الحديث دعامة من دعائم قاعدة الجزاء من جنس العمل التي ذكرها القرافي في أعلاه.

حفظ الذراري حفظ الله ذريته ومن صان عورات الناس صان الله عورته (1)، ومن سهل الحساب سهل الله حسابه ومن سامحهم سامحه الله (2).

(1) من فروع قاعدة الجزاء من جنس العمل صون عورات الناس وعدم كشفها، والعورة لغة: النقص والعيب وما يجب حفظه عن الإنسان في أخلاقه وسلوكه وسيرته، أو ما يحرم النظر إليه وكشفه عن أعين الناس وفي الصلاة.

والمراد بصون العورات هنا هو تغطية معائب الإنسان الخلقية والخلقية وحفظ أسراره، وما يكره كشفه وفضحه أمام الناس تطبيقاً لما أوجبه الله علينا في ذلك وطمعاً في مجازاته لنا إن سترنا عورات الأخ المسلم.

فقد روى ابن ماجه عن عبدالله بن عباس ألله عن النبي الله قال: «من ستر عورة أخبه ستره الله في الدنيا ويوم القيامة»/ المغنى عن حمل الأسفار بالإحياء.

وروى الحاكم عن عقبة بن عامر أن النبي غلاق قال: "من رأى حورة أخيه فسترها كان كمن أحيا موؤودة في قبرها» صحيح الإسناد المغني عن حمل الأسفار/ الإحياء: 278/

وسأل رجل عبدالله بن عمر أله، فقال: كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى؟

فقال: قال رسول اش 養養: قيلنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه، فيقول: عملت كذا وكذا فيقول: نعم فيقرد، ثم يقول: إني سترت علبك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم صحيح البخاري: 486/10 \_ 489.

والنجوى: كلام المرء مع نفسه أو يسمع غيره سراً دون من يليه. ويدنو: يقرب قرب كرامة وعلو منزلة عند الله.

يضع كنفه: والكنف الحماية والحفظ والمواد هنا الستر، أي: يكون في حماية الله ويستر أعماله فلا تكشف أمام الخلائق.

(2) هذه المسألة من فروع قاعدة الجزاء من جنس العمل، والمسامحة هنا العفو عن الذنب وليست بمعنى الكرم والسهولة في المعاملة، فالعفو عن المسيء وعدم مقابلة السيئة بالسيئة خلق كريم حثت عليه الآيات القرآنية الكريمة والسُّنَة النبوية الشريفة ومن تلك الآيات:

ا ـ قوله تعالى: ﴿ وَيَحَرُّوُا سَبِعَةً مِنْلُهَا فَمَنْ عَفَىٰ وَلَمْكُمْ عَلَى اللهِ ﴾ [الشورى: 40]. ب ـ قوله تعالى آمراً نبيه ﷺ وأمته من بعده: ﴿ غُذِ ٱلْغَوْ وَأَمْرُ بِالْمُهُفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمَهْاِنِ ﴾ [الأعراف: 199].

هذه الآية من ثلاث كلمات تضمنت قواعد الشريعة في المأمورات والمنهيات، فقوله تعالى: ﴿ غُلِهُ ٱلْمُقَرِّ حَلَ فيه صلة القاطعين للعلاقات الأخوية= وكذا القول في سائر أنواع الإحسان والنصوص في هذا كثيرة (١).

فمن دعا للمؤمنين بالمغفرة مع نفسه (2)، فقد أحسن إلى عباد الله

= والروابط العاتلية، والعفو عن المسيئين والرفق بالمؤمنين وغير ذلك من أخلاق المطيعين.

ودخل في قوله تعالى: ﴿وَأَمْرُ بِٱلْمُرْنِ﴾ دخل فيه صلة الأرحام ونقوى الله في الحلال والحرام والاستعداد للآخرة.

ودخل في قوله تعالى: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ لَلْجَهِلِيكَ﴾: الحث على النعلق بالعلم، والإعراض عن منازلة السفهاء وأهل الظلم وغير ذلك/ الجامع الأحكام القرآن: 344/7.

ج ـ قوله تمالى في وصف المتغين: ﴿وَالْكَوْبِينَ ٱلْنَيْظَ وَالْسَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُعْبِينَ﴾ [آل عمران: 134].

وكظم الغيظ حبسه، ومنع الغضب حتى لا يصدر منه التهور والشرور.

قال فخر الدين الرازي: هذان الوصفان وما تقدمهما في أوصاف المتقين أوصاف مشتركة في كونها إحساناً إلى الغير ذكر الله ثوابها، فقال: ﴿وَأَلَقُهُ يُمِنُ لَلْمُرْيِنَ ﴾ فإن محبة الله للعبد أعظم درجات الثواب.

والإحسان إلى الغير ممن كظم غيظه وعفا عن المسيء، معناه: أن يدفع الضر عن الغير دنيا وأخرى.

ففي الدنيا أن لا يقابل الإساءة بالإساءة، وهو المراد بكظم الغيظ، وفي الآخرة أن يبرىء ذمته من كل التبعات والحقوق والمطالبات في الآخرة، وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَٱلْعَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ ﴾ التفسير الكبير: 3/52.

(1) من تلك النصوص ما وراه مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: قمن نقس عن مؤمن كرب يوم القيامة، ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة، ومن سلك طريقاً يلتمس في عون أخيه، ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله به طريقاً إلى الجنة.

وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله، ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة، وغشينهم الرحمة وحفتهم الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده، ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه / صحيح مسلم بشرح النووي: 17/12، 22.

(2) قد ذكر الله تعالى لنا في كتابه العزيز عدداً من الآبات في الدعاء للمؤمنين بالمغفرة مع النفس:

أ ـ قوله تعالى تعليماً لنا، وإخباراً عن دعاء المجاهدين في سبيله، الصابرين=

تعالى كافة بالتسبب إلى مغفرة ذنوبهم، وأكرم به من إحسان فيجازى من جنس عمله فيغفر له.

وكذا القول في سائر الأدعية لا سيما والإحسان إلى العبيد إجلال السادات، فيكون جامعاً بين مصلحة نفسه، وإجلال ربه، والإحسان لإخوانه من المؤمنين، ويكون له بكل مؤمن ومؤمنة شملهما دعاءه عمل صالح يثاب عليه، بعشرة أمثاله(1)، وهذا باب عظيم النفع.

الأدب الخامس: تقديم الثناء على الله تعالى قبل الدعاء(2), وسبب

حتى الـشهادة: ﴿ رَبُّنَا أَغْفِرْ لَنَا ذُوْرَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَفْدَامَنَا وَأَنْسُرْنَا عَلَى ٱلْفَوْمِ السَّعْفِينَ ﴿ إِنَّا عَمِوان: 147].

ب ـ قوله تعالى تنويهاً بدعاء العابدين الذاكرين المؤمنين الصالحين باستجابته لنداء المداعي إلى الإيمان بالله: ﴿ رَبَّنَا فَأَغْيِرْ لَنَا ذُنُوبُنَا وَكَفِرْ عَنَا سَيِّعَايِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَادِ

﴿ رَبُّنَا وَمَالِنَا مَا وَعَدَفْنَا عَلَى وُسُلِكَ وَلَا غُزِيّا يَوْمَ الْقِينَدَةِ إِنْكَ لَا غُنْلِتُ الْمِيمَادَ ﴾ [آل عمران: 193 ـ 194].

ج ـ قوله تعالى حكاية عن طلب آدم عَلَيْكُ وزوجته حواء المغفرة من ربهما لما ظلما نفسيهما بالأكل من الشجرة المنهي عنها تأثراً بإغواء الشيطان لهما: ﴿ قَالَا رَبُّنَا ظَلَنَا أَنقُكَ وَإِن لَمْ تَنَفِرْ لَنَا وَرَبَّكُمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿ الْعُرافِ: 23].

ومن أدعية الخير للمؤمنين والمؤمنات الواردة في حديث الرسول ﷺ ما رواه النسائي في سننه الكبرى عن عمر بن الخطاب ﷺ: «اللَّهمُّ زدنا ولا تنقصنا، وأكرمنا ولا تهنا وأمطنا ولا تحرمنا، وآثرنا ولا تؤثر علينا وأرضنا وارض عناء/ السنن الكبرى رقم: 1443.

ومن جاء بالسيئة يعني الشوك ﴿ فَلا يُجْزَئَ إِلَّا مِنْلَهَا ﴾ وهو الخلود في النار/ الجامع الاحكام القرآن: 7/151.

<sup>(2)</sup> دل على افتتاح الدعاء بالثناء على الله تعالى إضافة إلى ما سيذكره القرافي \_ فيما بعد \_ دل على ذلك حديث عبدالله بن مسعود الذي أخرجه عبدالرزاق بن همام الصنعاني الحافظ الثقة (ت211هـ/623م) والطبراني سليمان بن أحمد المحدث المشهور وأحد علماء وأئمة أهل السُنة (ت526هـ/525م).

تقديم الثناء أن العادة عند قصد الآمال تقديم الثناء قبل ذكر الحاجة [(12)] تيسراً للمقاصد.

وربما كان الثناء كافياً في تحصيل المقاصد كما قال أمية (1): أذكر حاجتي. الأبيات<sup>(2)</sup>.

= وهذا هو لفظ الحديث: فإذا أراد أحدكم أن يسأل الله شيئاً، فليبدأ بحمده والثناء عليه بما هو أهله، ثم يصلي على النبي على النبي الله ثم ليسأل حاجته، فإنه أجدر أن ينجع ا/ نسيم الرياض: 458/3.

(1) أمية بن أبى الصلت الثقفي الشاعر الشهير، ذكر في الصحابة، ولم يعتنق الإسلام، صدَّقه الرسول ﷺ في بعض شعره وقال عنه: كاد أن يسلم.

نشأ بالطائف وروى الكثير من أخبار اليهود والنصاري، وما بقى في عقول مشائخ الجاهلية من ملة إبراهيم وإسماعيل ﷺ، فخاض في التوحيد وأمر الأخرة، وتعبد وليس المسوح، وحرّم الخمر على نفسه، وشكّك في الأصنام، لأنه قرأ فيمًا قرأه من الكتب أنَّ نبياً يبعث بالحجاز، فطمع أن يكون هو فلما بعث النبي 難 حسده ولم يسلم.

وقد حمله الحسد على معاداته والكيد له أن يكفر بدينه علماً منه بصحنه، وأن يحرض قريشاً عليه ويرثي قتلاهم في غزوة بدر، فنهى الرسول 難 عن رواية شعره.

وروى عنه أنه لا ينكر حقيقة الإسلام ـ كما أسلفنا ـ ولكنه لم يعتنقه استحياء من صبيات ثقيف، فإنه كان يحدثهم بأنه المنتظر، ثم يرونه تابعاً لغلام من بني عبد

وروى أنه هو الذي نزلت فيه آية ﴿وَآتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي مَاتَيْنَكُ مَايَئِنًا فَانسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ ٱلْغَاوِرِكَ ﴿ [الأعراف: 175]، توفي سنة نسع للهجرة:/ الإصابة 1/129، 130، الجامع لأحكام الفرآن: 7/320.

(2) هذه الأبيات يمدح فيها أمية بن أبي الصلت عبدالله بن جدعان، وهي:

أأذكر حاجتي أم قيد كنفياني حيباؤك إن شيبمتيك البحيباء وعلمك بالحقوق وأنت فرع لك الحسب المهذب والسناء كسريسم لا يسغميسوه صبياح عن الخلق الجميل ولا مساء إذا ما الكلب أحجره الشتاء بنشو تسيسم وأثبت لنهنا سنمناء كنفناه منن تبعيرضته النششاء

يسبارى السريسح مسكسرمسة وجسودأ وأرضك أرض مكرمة بسنتها إذا أثبني عبليك النميرء يبومياً أي: لا تحوجني إلى الطلب، فبمجرد أن يقابله فيثني عليه، فيعلم عبدالله بن جدعان=

# فلما كان ذلك أدباً في العادات وردت الشريعة به فقال رسول الله ﷺ: «أما الركوع، فعظموا فيه الرب<sup>(1)</sup>، وأما السجود فأكثروا

= ما بحتاجه فيعطيه من غير سؤال، ولم يحوجه إلى إراقة ماء وجهه بالطلب، وهذا مخلوق فكيف بالخالق على إذا أثنيت عليه وهو أعلم بالسر وأخفى.

وعبدالله بن جدعان النميمي مات قبل الإسلام وقد قال النبي ﷺ: فشهدت مأدبة في دار ابن جدعان وقد مدحه أمية بن أبي الصلت بأبيات مشهورة ورثاه لما مات.

رسالت عنه عائشة الله وذكرت له ما كان فيه من الجود، فقال: ﴿إِنهُ لَمْ يَقَلَ: رَبُّ الْمُ يَقَلُ: رَبَّ الْمُعابِّةِ: 288/2.

يوم الدين هو يوم الجزاء، حيث يجازي العباد بأعمالهم.

وهذا من دعاء سيدنا إبراهيم عَلِيَكُ الوارد في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي ٱلْحَمُّ أَن بَنْفِرَ لِي خَلِيْتَنِي مِوْرَ الدِّينِ ﴾ [الشعراء: 82].

رفيه إظهار للعبودية وإن كان يعلم أنه مغفور له.

وأخرج مسلم في صحيحه عن عائشة ألله الله على: ايا رسول الله إن ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين، فهل ذلك نافعه؟

قال: إنه لم يقل يوماً: رب اففر لي خطبتني يوم الدين ال مسلم: 36/8.

(1) تعظيم الرب في الركوع: تسبيحه وتنزيهه وتمجيده فيسن للمصلي أن يقول: مبحان ربي العظيم مرة وهو الحد الأدنى وأدنى الكمال ثلاثاً عند الجمهور لحديث عبدالله بن مسعود على عند الترمذي عن النبي غلى قال: ﴿إذَا ركع أحدكم فقال في ركوهه: سبحان ربي العظيم ثلاثاً فقد تم ركوهه وذلك أدناه، وإذا سجد فقال في سجوده: سبحان ربي الأعلى ثلاث مرات فقد تم سجوده وذلك أدناه / سنن الترمذي رقم: 261.

ولاً حد لهذا التسبيح عند المالكية: وتكره الزيادة عن الثلاث للإمام تخفيفاً على المأمومين/ رسالة ابن أبي زيد: 1/160، بداية المجتهد: 93/1، نيل الأوطار: 275/2.

فالركوع فيه نسبيح الله تعالى وليس فيه قراءة لنهي الرسول ﷺ عن ذلك، فقد أخرج مسلم عن علي ﷺ قال: (نهاني رسول الله ﷺ عن قراءة القرآن وأنا راكع أو ساجد)/ صحيح مسلم: 198/4.

ولأن الركوع وظيفة المصلي فيه التسبيح فقد نهى النبي عن الدعاء فيه، فالدعاء فيه مكروه عند المالكية خلافاً لغيرهم، مثل: الإمام البخاري الذي عنون للدعاء في الركوع باباً: «باب الدعاء في الركوع» أو ورد فيه حديث عائشة الله قالت: (كان النبي على يقول في ركوعه: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي الفتح البدي بشرح صحيح البخاري: 281/2.

#### فيه من الدعاء<sup>(1)</sup>، فقمن<sup>(2)</sup> أن يستجاب لكم»<sup>(3)</sup>.

= قال ابن حجر في شرحه للحديث: قيل: الحكمة في تخصيص الركوع بالدعاء دون التسبيح مع أن الحديث واحد أنه قصد الإشارة إلى الردّ على من كره الدعاء في الركوع كمالك.

وأما التسبيح فلا خلاف فيه، فاهتم البخاري هنا بذكر الدعاء لذلك، والحجة عليهم حديث مسلم من رواية ابن عباس من مرفوعاً فيه: قفأما الركوع فعظموا فيه الرباء/ فتح الباري: 2/ 281.

أفاد هذا الحديث أن الركوع هو محل تعظيم الله تعالى وتقديسه وليس محلًا للدعاء عند المالكية، وهو مكروه عندهم في الركوع.

ولعل مالكاً قصد بالاستدلال بهذا الحديث أمرين:

الأول: كراهة الدعاء في الركوع وهو المقرر عند المالكية الشرح الكبير: 252/1. الأمر الثاني: أن التسبيح في الركوع هو ثناء على الله تعالى يستفتح به الدعاء في السمجود تطبيقاً لما تقرر في الأدب الخامس من آداب الدعاء وهو تقديم الثناء على الله تعالى قبل التوجه إليه بالدعاء.

(1) الأمر بالإكثار من المدعاء جاء الأمر به \_ أيضاً \_ في حديث أبي هريرة أله أن الرسول الله قال: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا المدعاء الصحيح مسلم بشرح النووي: 200/4.

والدعاء المأمور به في السجود يكون عقب التسبيح: سبحان ربي الأعلى ثلاثاً. كما سبق في حديث ابن مسعود.

والأمر بالإكثار من الدعاء في السجود يشمل الحث على تكثير الطلب لكل حاجة كما جاء في حديث أنس فه: اليسأل أحدكم ربه حاجته حتى في شسع نعله إذا انقطعه/ صحيح الترمذي: 3604.

وشمع النعل قطع بعض أجزائه، وطلب إصلاحها/ القاموس المحيط: 35/4.

- (2) قمن بفتح الميم وكسرها لغتان مشهورتان ومعناها: حقيق: وجدير، وفيه الحث على الدعاء والتسبيح، فيستحب أن يجمع الساجد بين الدعاء والتسبيح/ صحيح مسلم بشرح النووي: 4/88.
- (3) هذه الفقرة من الحديث جاءت في حديث عبدالله بن عباس في عند مسلم ولفظه كاملاً قال: كشف رسول الله في الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر فقال: وأيها الناس إنه لم يبق من مبشرات البوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له، ألا وإني نهيت أنا أقرأ القرآن راكماً أو ساجداً، فأما الركوع فعظموا فيه الرب، وأما السجود فاجتهدوا في الدهاء فقمن أن يستجاب لكما صحيح مسلم النووي: 196/4.

وكذلك قدم الثناء في الفاتحة على دعائها<sup>(1)</sup>، وهو كتقديم الصدقة بين يدي النجوى أو لا<sup>(2)</sup>، فالتقرب إلى الله بالثناء عليه أولاً وسيلة لحصول مطلوبه.

(1) هذا هو الدليل الثاني الذي استدل به القرافي على تقديم الثناء على الله تعالى قبل الدعاء، فقد افتتح الله الفاتحة بالثناء عليه ابتداء بأنه المستحق ليحمد من جميع خلقه وأنه مالك لجميع العوالم التي أبدعها وصورها من إنس وجن وملائكة ودواب وغيرهم، وأنه الرحم الرحيم، لا يريد إلا الخير لخلقه. مالك يوم الجزاء وما فيه من حاب وجنة ونار، وأنه المخصوص وحده بالعبادة والتقدير، ولا طلب للاستعانة على العبادات والأعمال إلا منه، ولا يشاركه في ذلك غيره.

وبعد هذا الثناء عليه ﷺ نتوجه إليه جل شأنه ضارعين داعين بأن يرشدنا ويهدينا إلى السير في طريق الإسلام الصحيح الذي أمرنا باتباعه غير طريق المغضوب عليهم وهم اليهود، وغير الضالين وهم النصاري.

وأخرج عبدالرزاق بن همام بن نافع الصنعاني الحافظ الثقة، (ت211هم/807م) في مصنفه بسند صحيح عن النبي ﷺ قال: ﴿إذَا أَرَادُ أَحدكُم أَنْ يَسَأَلُ اللهُ شَيْعًا فَيبِداً بمدحه والثناء عليه الرياض: 8/458.

قال شهاب الدين أحمد الخفاجي المصري (ت1571هـ/1659م) في شرحه على تفسير البيضاري ناصر الدين (ت698هـ/1280م) تعقيباً على الحديث: «كما أرشدنا الله لذلك في سورة الفاتحة»/ المصدر السابق.

وقال ابن برجان عبدالسلام بن عبدالرحمان اللخمي المغربي الإفريقي المفسر الصوفي المقرى، المحدث (ت530ه/1117م) قال في تفسيره اتنبه الأفهام إلى تدبر القرآن قال: اإذا قيل لك: أن أحداً أحيا ميناً بقراءة الفاتحة فلا تنكر عليه، وليقرأها ملاحظاً الثناء على الله تعالى وحمده، لأنه المنعم بجميع النعم الدنبوية والأخروية جليلها ودقيقها. ثم يلاحظ عظمة جلاله المشير إليه بقوله جل من قائل: ﴿مِاكِ وَمِ اللهِ يَوْمِ اللهِ قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبَدُ ﴾ الدين أموره إليه لقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَعْبَدُ ﴾ ثم يعفوض أموره إليه لقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَعْبَدُ ﴾ ثم يعفوض أموره إليه لقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَعْبَدُ ﴾ ثم يعفوض أموره إليه لقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَعْبَدُ ﴾ ثم يعله حاجته لقول جل شأنه: ﴿آهَدِنَا الْقِرَطُ ٱلْمُتَقِيدُ ﴾ ولذلك سميت سورة الفاتحة: سورة تعليم الدعاءه/ نسيم الرياض: 3/58

(2) النجوى: المساررة في الحديث، والآية التي أمر الله تعالى فيها الصحابة بتقديم الصدقة عند مناجاة الرسول على هي قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّ الَّذِينَ ءَمَنُوا إِذَا نَجَيَّمُ ٱلرَّسُولَ فَيْقَ مَنَوَّا إِذَا نَجَيَّمُ ٱلرَّسُولَ فَيْقَ مِنْ فَيْ يَكُنُ خَيْرً لَكُرُ وَأَلْمَهُمُّ فَإِن لَّرَ غَيْدُوا فَإِنَّ اللّهَ غَنُورٌ رَبِّمُ ﴿ اللّهِ اللّهِ عَلَا اللّهُ غَنُورٌ رَبِّمُ ﴿ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَنُورٌ رَبِّمُ ﴿ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَنُورٌ رَبِّمُ ﴿ اللّهُ اللّهُ عَنُورٌ لَحِمُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَوْدٌ لَتِمْ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَوْدٌ لَتِمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ

اختلف في سبب نزول هذه الآية: ومما روي في ذلك: أن قوماً من المسلمين كانوا=

= يستخلون بالنبي ﷺ ويناجونه فظن بهم قوم من المسلمين أنهم يستنقصونهم في النجوى، فشق ذلك عليهم فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليبعدهم عن استخلائه ويقطعهم عن مناجاته.

ولعل القرافي هنا شبه ابتداء الدعاء بالثناء على الله تعالى وجعله شرطاً للاستجابة بشرط تقديم الصدقة عند النجوى.

(1) قال الحافظ ابن حجر في شرحه لحديث أبي سعيد الخدري الذي جاء فيه الأمر بالصلاة على النبي ﷺ قال: مما تأكد ووردت فيه أخبار خاصة أكثرها بأسانيد جيدة: الصلاة على رسول الله ﷺ أول الدعاء وأوسطه وآخره فتح الباري: 160/11.

والصلاة على النبي ﷺ فرض مرة في العمر بالإجماع وما زاد ذلك فمندوب مرغب فيه من سنن الإسلام وشعار أهله، لأمر الله تعالى بالصلاة عليه في قوله ﷺ: ﴿يَكَأَيُّا الَّذِينَ مَامَنُواْ مَسَلُّواْ عَلَيْهِ وَسَلِمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: 56].

وقد حمل الأثمة الأمر في الآية على الوجوب مرة في العمر وعلى الندب والاستحباب بعدها/ نسيم الرياض: 446/3، 447.

وقد دل على الصلاة على النبي ﷺ قبل الدعاء وبعد الثناء على الله تعالى ما أخرجه الترمذي في جامعه عن فضالة بن عبيد الأنصاري الأوسي الصحابي الجليل ﷺ (ت58هـ/659) قال: (بينما رسول الله ﷺ قاعداً إذ دخل عليه رجل فصلّى، فقال: اللّهمّ اغفر لي وارحمني، فقال له: عجّلت أبها المصلي، إذا صليت فقعدت فاحمد الله بما هو أهله وصلّ عليّ، ثم ادع تجبه سنن الترمذي رقم: 3476.

في هذه الرواية الأمر بالدعاء قبل الصلاة على النبي ﷺ في غير الصلاة، وفي الرواية الأخرى بعد التشهد في الصلاة.

وحتى لو كان الأمر بالدعاء بدءاً بالصلاة بعد التشهد خاصاً، فإنه يعم كل دعاء خارج عن الصلاة/ نسيم الرياض: 455.

أما الأمر بالدعاء وتخلل الصلاة على النبي ﷺ في أوله ووسطه وآخره فلحديث جابر بن عبدالله ﷺ (ت24هـ/605م) في رواية البزار الحسن بن الصباح (ت849هـ/844م) وأبي يعلى محمد بن الصلت (ت288هـ/824م) والبيهقي: أحمد بن الحسين المحدث الحافظ (ت458هـ/1047م) قال رسول الله ﷺ: «لا =

روي ذلك عن عبدالله بن مسعود الله الله أنها أجنحة الدعاء التي يطير بها إلى السماء (2).

= تجعلوني كقدح الراكب، فإن الراكب يعلا قدحه، ثم يضعه ويرفع متاعه، فإن احتاج إلى شراب شرب أو الوضوء توضّأ وإلا أهراقه، ولكن اجعلوني في أول الدعاء وأوسطه وآخره، أي: اذكروني بالصلاة عليّ في هذه المواطن الثلاثة خصوصاً، فإنكم لن تستغنوا عني عموماً السيم الرياض والاستيعاب: 89/3.

وروي عن عمر بن الخطاب الله قال: «الدعاء محجوب حتى يصلي الداعي على النبي المصدر السابق.

(1) عبدالله بن مسعود بن غافل، مات أبوه في الجاهلية وأسلمت أمه، وكانت تكنى أمّ عبد، ولذلك نسب إليها، وقد سماه الرسول ﷺ حبناً بكنية أمه، كما ورد في الأحادث.

وهو أحد الستة الذين دخلوا إلى الإسلام، وقد ضمه النبي الله إليه فكان بلبسه نعله، ويمشي معه أمامه، ويستره إذا اغتسل حتى ظن بعض الصحابة أنه وأمه من أهل بيت النبي على.

فقد أخرج البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري 卷 قال: (قدمت المدينة أنا وأخي فمكثنا حيناً، ما نرى إلا أن عبدالله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي 養 لما نرى دخوله ودخول أمه على النبي 海 فتح الباري: 7/102، 103، صحيح مسلم بشرح النووي: 14/16 وما بعدها.

شهد المشاهد كلها مع النبي غير فقوف أمانته وصدقه، وقال عنه: التمسكوا بعهد ابن أم حبد، ولو كنت مستخلفاً أحداً من غير مشورة لاستخلفت ابن أم عبد الترمذي: 673/5.

وقد شهد له الرسول ﷺ بالعلم فقال: اخذوا القرآن عن أربعة، عن أم عبد، ومعاذ بن جبل، وأبي بن كعب، وسالم مولى أبي حذيفة الم صحيح البخاري: 102/7.

وقد انتشر علمه بكثرة أصحابه الآخذين عنه، ومزاياه وفضائله كثيرة لا يتسع المقام لذكرها توفي في خلافة عثمان شخه سنة (32هـ/634م)/ الإصابة: 2/316، فتح البارى: 7/102 وما بعدها.

(2) لم أجد هذا مرفوعاً في دواوين الحديث، ولعله أثر من أقوال عبدالله بن مسعود. والقول بأن للدعاء أجنحة يطير بها إلى السماء ذكره بعض العلماء من بينهم أحمد بن عطاء الله السكندري الصوفي الكبير الشهير (ت909هـ/484م) فقد قال: للدعاء أركان وأجنحة وأسباب وأوقات، فإن وافق أركانه كمل وتم، وإن وافق أجنحته طار في السماء، أي: صعد إليها، وإن وافق مواقيته فاز، وإن وافق أسبابه تم وكمل.

الأدب السابع: تعظيم المسألة، وإيثار طلب الجزيل دون القليل للحديث المشهور(1).

الأدب الثامن: أن يكون الطلب بصيغة الماضي، فإن أصل الطلب أن يكون بصيغة الأمر، وليس من لوازم الأمر حصول مأموره في الوجود.

وأبلغ من هذه الصيغة صيغة الخبر المستقبلي، وأبلغ من هذه الصيغة صيغة الخبر الماضي، لأن الماضي يشهد العيان بوقوع متعلقه بخلاف المستقبل، فكأن هذا تفاؤل لحصول المطلوب فهذه الصيغة أبلغ من الآخرين.

فقولنا لزيد: الله يديم سعادتك أبلغ من قولنا: اللَّهمَّ أدم سعادته، وقولنا: أدام الله سعادتك، وكان الله يديم سعادتك، وكان الله يحب الفأل ويكره الطيرة (2).

قوله: «ليعزم المسألة» المسألة: الدعاء: والمعنى: أن يجد الداعي في الأمر المطلوب، وأن يجزم بوقوع مطلوبه، ولا يعلّق ذلك بمشيئة الله تعالى، وإن كان كل مؤمن مأمور بتعليق مشيئة الله في كل عمل سيقوم به.

وقيل: عزم المسألة: حسن الظن بالله في استجابة دعائه.

رقوله 漢字: «وليعظم الرغبة»، أي: الرغبة والمبالغة في تكرار الدعاء والإلحاح فيه، ويحتمل أن يراد به الأمر بطلب الشيء الجزيل العظيم الكثير كما فسر ذلك القرافي. ويؤيد هذا ما جاء بعده: «فإن الله لا يتعاظمه شيء، أعطاه» فتح الباري: 140/11، وصحيح مسلم بشرح النووي: 7/17.

فيكون التفاؤل بلفظ الخير مطلوب شرعاً.

قلت: في هذا نظر: وأكثر الأدعية المأثورة بصيغة الأمر<sup>(1)</sup>.

وكذا أدعية القرآن، ومنها:

فوله: ﴿وَقُلُ رَّبِّ أَغْفِرُ وَأَنْحَمُ ﴾<sup>(2)</sup>.

= رهذا الحديث استدل به القرافي على مدعاه: أن الطلب بصيغة الماضي أبلغ من الصيغتين الأخريين، لأن الماضي يشهد بوقوع متعلقه. كما قال اعتماداً على المعنى اللغوي لا على الاصطلاح الشرعي كما سببين القرافي ذلك.

وقد سبق أن عرفنا الطيرة والتطبر والفأل والتفاؤل في مبحث «الأدب الباطني التاسع للدعاء عند قول القرافي»: «وكذا المتطبرون يتأذرن بما يتطيرون منه، دون غيرهم عقوبة لهم».

فالطيرة أو التطير من الشيء، كما سبق تعريفه، التشاؤم وأصله: الشيء المكروه من قول أو فعل أو مرثي، وكان هذا من معتقدات الجاهلية، فجاء الإسلام وأبطله، ونهى عنه بلسان النبي ﷺ الصادق الأمين فقال: «لا طيرة».

وكراهة الرسول ﷺ ونهي أمته عنها، لأنها لا تأثير لها بنفع أو ضرر، ومن اعتقد ضررها فقد أشرك كما جاء في حديث الترمذي وصححه عن عبدالله بن مسعود ﷺ: «الطيرة شرك/ فتح الباري: 213/10.

أما الفأل فقد فسره الرسول ﷺ بالكلمة الطيبة الحسنة يسمعها من غيره، وإنما أحب الرسول ﷺ الفأل، لأنه من باب حسن الظن بالله والرجاء في فضله والأمل في إفادته، كمن يكون له مريض فيتفاءل بما يسمعه فيسمع من يقول: يا سالم، فيقع في قلبه رجاء البرء والشقاء/ فتح الباري: 01/215.

(1) اعتراض القرافي هذا على نفسه على ما قرره في صيغ الدعاء، وأن بعضها أبلغ من يعض، وفضل صورة الدعاء بخبر الماضي لشهادة العيان بوقوع متعلقه.

هذا الاعتراض كان صيلقيه على القرافي كل من يقرأ تفصيله في صيغ طلب الدعاء، لورود أكثر الأدعية في القرآن الكريم والسُّنَّة النبوية بصيغة الأمر، فبادر إلى القول بأن ما قرره فيه نظر، وأتبع ذلك قائلاً بعدم صحة ما ذهب إليه أولاً: الخير كله في الاتباع، الله الله، أي: أن قوله الحق، وهو النور الذي نسير على هديه.

(2) الآية بتمامها: ﴿وَقُل رَّبِ آغْفِرْ وَأَرْجَرْ وَأَتَ خَبْرُ ٱلزَّمِينَ 
 ومن الأدعية المواردة في القرآن بصيغة الأمر:

ا ـ دعاء سيدنا زكرياء عَلِيهِ: ﴿ رَبِّ مَبْ لِي مِن لَدُنكَ ذُرِيَّةً لَمِبَةً ۚ إِنَّكَ سَمِعُ اللَّعَاوَ﴾ [آل عمران: 38]. والخير [(13أ)] كله في الاتباع<sup>(1)</sup> الله، الله.

الأدب التاسع: أن يكون القليل من لفظ الدعاء جامعاً لمعان كثيرة كقوله تعالى: ﴿رَبِّنَا مَالِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةُ ﴾ الآية(2).

ب .. قوله تعالى آمراً الأبناء بطلب الرحمة للآباء: ﴿ وَقُل زَبِّ آرَمَهُمَا كُمَّا رَبَّيَانِ صَغِيرًا ﴾
 [الإسراء: 24].

ج ـ دعاء سيدنا موسى عَلِيَتِهِ: ﴿رَبِّ اَشَيَّ لِي صَدْدِي ۞ وَيَبَرُ لِ أَشِي ۞ وَاَسْلُلْ عُفْدَةُ يَن لِنَالِي ۞ يَنْعَهُواْ فَرْلِي ۞ وَلَبْسَل لِي وَوَبِلُا مِنْ أَهْلِ ۞ هَرُونَ أَنِي ۞﴾ [طــــه: 25 ـ 30].

د ـ دعاء سيدنا إبراهيم الخليل عليه: ﴿ رَبِّ مَبْ لِي مِنْ اَلْمَالِمِينَ ﴿ وَ الصافات: 100].

أما الأدعية الواردة بصيغة الأمر في الأحاديث الشريفة؛ فمنها:

أ ـ دعاء سبدنا أبي بكر الصديق الذي علمه الرسول الله ليدعو به في الصلاة، فقد أخرج البخاري عن أبي بكر الصديق الله الله الله الله الله علمتي دعاء أدعو به في صلاتي: قال: «قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم الفتح الباري: 131/11.

ب ـ دعاء النبي على فقد أخرج البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري في النبي النبي الله أنه كان يدعو بهذا الدعاء: «اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري، وما أنت أعلم به مني، اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطئي وصعدي، وكل ذلك عندي، اللهم اففر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أحلنت، وما أنت أطلم به مني، أنت المقدم وأنت الموخر وأنت على كل شيء قلير) صحيح البخاري بفتح الباري: 196/11، صحيح مسلم، البخاري بشرح النووي: 71/39، 40.

(1) ني هذا أمر من الله لنبيه محمد على بأن يبلغ أمنه فضيلة اتباعه، فقال جل شأنه:
 ﴿ فَلْ إِن كُنتُر تُعِبُّونَ اللهَ فَاتَبَعُونِ يُحَبِبَكُمُ اللهُ وَيَنتِرْ لَكُرْ دُنُوبَكُرُ وَاللهُ عَنُورٌ رَّحِيثٌ ﴿ ﴾ [آل عمران: 31].

(2) والآبة بنمامها: ﴿وَمِنْهُم مَن يَقُولُ رَبِّنَا ۚ مَائِنَا فِي اَلْذُنْيَا حَسَنَةً وَفِي اَلْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّادِ ﴿﴾ [البغرة: 201]. قال بعض العلماء: حسنة الدنيا جملة ما فيها من الخير، وحسنة الآخرة خيرها أجمع (1)، فقد جمع هذا الدعاء خير الدنيا والآخرة وكفاية

وقد أخرج البخاري عن أنس في قال: اكان أكثر دعاء الرسول على: ﴿رَبُّنَا ءَالِنَا فِي الدُّنْكَا حَكَنَةً وَفِي الدُّنْكَا حَكَنَةً وَفِي الدُّنْكَا حَكَنَةً وَفِي الدُّنْكَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ البخاري في صحيحه: 191/191

وأخرج مسلم أن قتادة بن دعامة السدوسي النابعي (ت مئة وبضع عشرة) سأل أنساً أي دعوة كان يدعو بها يقول: «اللَّهم أي دعوة كان يدعو بها النبي الخراع قال: كان أكثر دعوة يدعو بها يقول: «اللَّهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النارة. قال: وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها فيه الصحيح مسلم: 16/17.

جاء عن الفخر الرازي قوله: الآية جمعت في الدعاء بين طلب الدنيا والآخرة ولكن هناك قسم ثالث لم يذكر وهو الاقتصار في الدعاء على طلب الآخرة فقط. اختلف العلماء في مشروعيته والأكثر على أنه غير مشروع، وذلك أن الإنسان خلق محتاجاً ضعيفاً لا طاقة له بآلام الدنيا ولا بمشاق الآخرة، فالأولى له أن يستعيذ بربه من كل شرور الدنيا والآخرة.

ومن أدلة عدم مشروعيته الإشارة إلى ذلك في الآية، أنه ورد فيها ذكر القسمين الأولين وإهمال القسم الثالث/ التفسير الكبير: 179/2.

(1) وقد اختلفت عبارات العلماء في تفسير المراد من حسنة الدنيا، والمراد من حسنة الآخرة فقال بعضهم: الحسنة في الدنيا: العلم والعبادة، والحسنة في الآخرة: الجنة.

وقال الآخر: هي العافية في الدنيا والآخرة، وقال غيره: حسنة الدنيا: الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح، وحسنة الآخرة: المغفرة والثراب/ الجامع لأحكام القرآن 432/2، 432، وفتح الباري: 192/11.

وقال أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن كثير (ت774هـ/1357م) جمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا تشمل كل الدعوة كل خير في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي: من عافية ودار رحبة وزوجة حسنة، ورزق واسع، وعلم نافع وعمل صالح، ومركب هيّن وثناء جميل إلى غير ذلك مما اشتملت عليه عبارات المفسرين، ولا منافاة بينها، فإنها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا.

### وكذلك التعوذ من فتنة المحيا والممات (2)، والمسيح الدجال (3) فيه

- وأما الحسنة في الآخرة فأعلاها دخول الجنة، وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات، وتيسير الحساب، وغير ذلك من أمور الآخرة.
   وأما الوقاية من عذاب النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم
- وترك الشبهات/ تفسير ابن كثير: 1/243، 244 (1253).

  (1) قال أبو عبدالله محمد بن أحمد القرطبي (ت271هـ/1253م) في تفسيره: الذي عليه أكثر العلماء أن المراد بالحسنتين نعم الدنيا والآخرة، وهذا هو الصحيح، لأن اللفظ يقتضى هذا كله، فإن حسنة نكرة في سياق الدعاء تعم كل حسنة من الحسنات على
- البدل، وحسنة الآخرة الجنة بالإجماع/ الجامع لأحكام القرآن: 432/2، 433. (2) فئنة المحيا والممات: الفتنة هي الامتحان والاختيار وتستعمل في الدلالة على المكروه والشر.
- وفتنة المحيا هي ما يعرض للإنسان مدة حياته من الافتتان بالمال والدنيا والشهوات أو ما يصاب به من المكاره والشدائد كالفقر والأمراض وغير ذلك من المصائب، في دينه أو أخلاقه أو أهله قال الله تعالى: ﴿وَيَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ وَشْنَةٌ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [الأنباء: 35].
- وقال تعالى: ﴿ لَهُ لَتُبَاؤُكَ فِي أَنْوَاكُمْ وَأَنْسِكُمْ وَلَتَسَمُّكُ مِنَ ٱلَّذِينَ أُونُوا ٱلْكِتَبَ مِن نَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ آفَرَكُوا أَذَى كَشِيرًا وَإِن مَسْمِرُوا وَتَغَفُّوا فَإِنَّ ذَالِكَ مِنْ يَحَزِيرِ ٱلْأَمْرِدِ ﴿ ﴾ [آل عمران: 186].
- أما فتنة الممات فالمراد بها سوء الخاتمة. أو المراد بها سؤال الملكين في القبر مع الحيرة وعدم معرفة الجواب/ فتح الباري: 319/2.
- (3) المسيح الدجال هو ضمن أربعة: أمرنا الرسول ﷺ بأن نتعوذ بالله ونحتمي به من فتنهم وشرورهم: فتنة المحيا والممات، وقد مرت، والثلاثة الأخر: المسيح الدجال، وعذاب النار، وعذاب الثير.
- فقد روى مسلم عن أبي هريرة شه قال: قال رسول الله به الذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله عن أربع: من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر المسيح اللجال صحيح مسلم بشرح النووي: 5/88، 88.
- وروى البخاري عن أبي هريرة أقال: «كان النبي غلاي يدعو: اللَّهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح اللجال» صحيح البخاري: 2/19.
- والمسيح الدجال بفتح الميم وتخفيف السين: يطلق على الدجال الذي هو من=

= علامات قيام الساعة الكبرى، والذي أمرنا الرسول ﷺ أن نتعوذ بالله منه ومن شروره.

ويطلق المسيح على سيدنا عيسى ابن مريم عَلِيَنَا ، وهو الذي يقتل هذا الدجال بعد أن يبعثه الله ويحييه، وهو أيضاً علامة من العلامات الكبرى على قيام الساعة.

واختلف في تلقيب الدجال بالمسيح، قيل: إنه ممسوح العين كما ورد في صحاح الأحاديث، وقيل: لأن أحد شقي وجهه ممسوحاً لا عين فيه ولا حاجب، وقيل: لأنه يمسح الأرض ويطويها طياً إذا سار.

وأما عيسى عَلِينَ فقد سمي بالمسيح، قيل: لأنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن، وقبل: لأن زكرياء عَلِينَ مسحه عند ولادته، أو لأنه كان لا يمسح ذا عامة أو مرض إلا برىء، وقبل: لأنه كان يمسح الأرض بسياحته، وقبل غير ذلك/ فتح الباري: 318/2.

فهذا المسبح الدجال الذي يخرج في آخر الزمان مدعباً الربوبية، ومعه خوارق ويقتله سيدنا عيسى عليه حدرنا منه الرسول في ويتن لنا بعضاً من أوصافه لكي نتقي شره إذا صادفناه في عدد من أحاديثه عليه الصلاة رواية عن البخاري ومسلم، منها:

أ - أخرج البخاري عن أنس بن مالك الله قال: قال النبي على: (ما بعث نبي إلا أنلر أمته الأعور الكذاب، ألا إنه أعور، وإن ربكم ليس بأعور، وأن بين عينيه مكتوب كافره/ صحيح البخاري: 13/90.

ب ـ حليث حليقة بن اليمان الله قال: إن الدجال يخرج وإن معه ماء وناراً، فأما الذي يراه الناس، ماء فهو نار تحرق، وأما الذي يراه الناس ناراً فماء بارد عذب فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه ناراً فإنه ماء عذب طيب مسجيح البخاري بنتع الباري 90/13، 61.

ج ـ حليث مسلم عن النواس بن سمعان ﴿ وهو حديث طويل نقتطف منه بعض فقرات، قال النوّاس: ذكر رسول الله ﷺ الدجال فقال: ﴿إِن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم، وإن يخرج ولست فيكم قامرؤ حجيج نفسه، والله خليفتي على كل مسلم، إنه شاب قطط ـ أي: شديد جعودة الشعر ـ عيته طافية...».

وفمن أدركه منكم فليقرأ عليه بفواتح سورة الكهف، فإنها جواركم من فتنته. . . ٤.

(قلنا: يا رسول الله: وما لبثه في الأرض؟ قال: «أربعون يوماً، يوم كسنة، ويوم كشهر، ويوم كجمعة، وسائر أيامه كأيامكم...»).

(قلنا: يا رسول الله، فذلك اليوم الذي كسنة أتكفينا فيه صلاة يوم؟ قال: «لا. أقدروا له قدره، قلنا: يا رسول الله: وما إسراعه في الأرض؟ = قال: كالغبث استدبرته الربح، فيأتي على القوم فيدعوهم فيومنون به فيأمر السماء فتمطر، والأرض فتنبت، فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذرى \_ جمع ذروة \_ ...).

اثم يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصبحون ممحلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم، ويمر بالخربة فيقول لها: أخرجي كنوزك فتتبعه كنوزاً كيعاسيب النحل.... الحديث/ صحيح مسلم بشرح النوري: 83/83 وما بعدها.

الأمر الرابع: الذي تعوذ منه الرسول فل وأمرنا بالتعوذ منه في حديث البخاري ومسلم: عذاب القبر الذي يجب الإيمان به، وقد دل على ثبوته القرآن الكريم والسُّنَّة الشريفة.

فمن القرآن الكريم:

ا ـ قوله تعالى في تعذيب الظالمين في سكرات الموت: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ ٱلطَّالِمُونَ إِن مَعَالِكُونَ إِن عَمَرَتِ ٱلْمُونِ بِمَا عَمَرَتِ ٱلْلَهُونِ بِمَا عَمَرَتِ ٱلْلَهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَفُولُونَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَفُولُونَ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

أي: أن الملائكة باسطو أيديهم بالضرب والتعذيب لهؤلاء الظالمين، وهم في سكرات الموت قائلين تعنيفاً لهم: أخرجوا أنفسكم إلينا لنقبضها، ذلك أن الكافر إذا احتضر بشرته الملائكة بالعذاب والنكال والجحيم وغضب الرحمان فتتفرق روحه في جسده وتعصي وتمتنع عن الخروج، فتضرب الملائكة هؤلاء الظالمين حتى تخرج أرواحهم من أجسادهم قائلين لهم: اليوم تهانون غاية الإهانة، كما كنتم تكذبون على الله وتستكبرون على اتباع تعاليمه، والطاعة لرسله.

وقد وردت الأحاديث المتواترة في كيفية احتضار المؤمن والكافر عند الموت ذكرت في تفسير قوله تعالى: ﴿ يُنَيِّتُ اللهُ اللَّيْنِ مَامَنُوا بِالْفَوْلِ الشَّابِينِ فِي الْمُنَيَّزُةِ اللَّهُ اللَّيْنَ وَفِي الْمُنْفِقِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

والنبيت في عذاب الفبر عند سؤال الملكين/ تفسير ابن كثير: 2/157 ـ 531. ب ـ قوله تعالى في تعليب المنافقين: ﴿سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمُّ بُرُدُّونَ إِلَى عَنَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: 101]، أي: يعذبون مرتين بالفضيحة أو القتل في الدنيا، وعذاب القبر، ثم يردون إلى العذاب العظيم في الآخرة/ تفسير الجلالين: 229.

أما الأحاديث الصحيحة في إثبات عذاب القبر؛ فمنها:

 كفاية من شر الدنيا والآخرة بكلمات يسيرة إلا أن يتعلق الغرض بشيء مخصوص من أمر الدنيا، فالأفضل التنصيص عليه، لأن ضمه لغيره على سبيل النلفيق يعد كالإعراض عنه.

كما أن من أوصى الأمير عند سفره على عيال المدينة، طالباً بذلك الوصية على عياله، يعد في العادة معرضاً عنهم.

الأدب العاشر: أن يكون لفظ الدعاء لفظ الفقراء الضعفاء الذليلين لا المتخصّعين برياض ألفاظ الجبارين ليتطابق الظاهر والباطن على صورة الافتقار لله تعالى والخضوع(1)، ولهذا أقرب ما يكون العبد من ربه هو

ورسوله، فيقال له: انظر إلى مقعدك من النار فقد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فيراهما جميعاً».

قال نتادة: ﴿وذكر لنا أنه يفسح له في قبره،

ثم رجع إلى حديث أنس: «وأما المنافق والكافر فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول الناس، فيقال: لا دريت ولا تليت، ويضرب بمطارق من حديد فيصبح صبحة يسمعها من يليه غير الثقلبن».

والنقلان: الجن والإنس/ صحيح البخاري: 3/232.

ب ـ وروى مالك في الموطأ ومسلم عن نافع أن عبدالله بن عمر أله قال: إن رسول الله يهم قال: إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل البنار، يقال له: هذا أهل الجنة فمن أهل البنار، يقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة المراطأ بالمنتقى 30/2، وصحيح مسلم: 20/20، 200،

#### \* \* \*

#### 3 ـ الفصل الثالث في هيئات الداعين، وهي عشرة

(الهيئة) الأولى: التوجه نحو السماء في حالة الدعاء، لأنها سُنَّة الأنبياء والسلف الصالح<sup>(2)</sup>.

ولما كنا ضعفاء لا حول لنا ولا قوة ولا مناعة ولا صحة إلا بأمره جل شأنه أمرنا بالتوجه إليه بالدعاء في كل ضيق أو حرج ليخفف عنا ما نزل بنا ووعدنا بالإجابة فقال تعالى: ﴿انْعُونِ آسَتُعِبَ لَكُرُ إِنَّ الَّذِينَ يَسَنَكُمُ مِنْ عَبَادَتِي سَيَدُخُلُونَ جَهَنَّمَ دَافِرِينَ ﴿ الْعَافِرِ: 60].

والاستجابة مشروطة بالإخلاص، فالدعاء هو إظهار غاية التذلل والافتقار إلى الله تعالى والاستكانة له، لأن بيده كل شيء ولذلك توقد الله المتعالين المستكبرين عن عبادته في دعائهم بالعذاب صاغرين أذلاء مهانين.

وقَــــال عَلَيْ: ﴿ فَ يَكَأَبُهَا النَّاسُ أَنتُهُ الْفُقَرَاهُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْفَنَى الْحَيدُ ﴿ ) الْفَاطِر: 15]، أي: أنكم المحتاجون الفقراء إلى الله في بفائكم وكل أحوالكم، والفقر يتبع الضعف، وقد شهد الله تعالى على الإنسان بالضعف في قوله جل من قائل: ﴿ وَخُلِقَ الْإِنسَانُ صَمِيفًا ﴾ [النساء: 28].

(1) هذا حديث أخرجه مسلم عن أبي هريرة فلله وقد تم تخريجه في مبحث الأدب الخامس الظاهري من آداب الدعاء: تقديم الثناء على الله تعالى قبل الدعاء. أما وصف الله بالحميد فإنه سبحانه لما أثبت فقر الناس إليه وغناه عنهم بين أنه ليس كل غني نافع بغناه إلا إذا كان الغني جواداً منعماً، وإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم واستحق الحمد منهم، ليدل بذلك على أنه هو الغني النافع بغناه خلقه، الجواد المنعم عليهم، المستحق بأنعامه أن يحمدوه ويثنوا عليه/ الجامع لأحكام القرآن: 1/337.

(2) هذا رأي المجيزين لرفع البصر إلى السماء في الدعاء خارج الصلاة ودليلهم أن السماء قبلة الدعاء، كما أن الكعبة قبلة الصلاة، فلا يكره رفع الأبصار إليها كما لا يكره رفع البدين.

قال علي بن بطال القرطبي الإمام الحافظ المحدث الفقيه شارح صحيح البخاري (1038هـ/1038م) قال: أجمعوا على كراهة رفع البصر إلى السماء في الصلاة، =

(الهيئة) الثانية: التوجه نحو الكعبة لمزيد فضله (1) فقد صح: «أفضل المجالس ما كان مستقبلنا»(2).

= واختلفوا في كراهة رفع البصر إلى السماء في الدعاء في غير الصلاة، فجوزه

الأكثرون وكرهه آخرون، منهم: الإمام العالم المفسر المحدث المجتهد التابعي أبو أمية شريح بن الحرث الكندي القاضي.

استقضاء عمر بن الخطاب الله فيمن بعده إلى زمن الحجاج بن يوسف. كان أعلم الناس بالقضاء، وكان يناظر الصحابة ويحاججهم في عديد من المسائل، توفي سنة 80، وقيل: 8 للهجرة (680/680).

وقد رد المانعون لرفع البصر إلى السماء في الدعاء بثلاثة أمور.

أ ـ أن هذا القول لا دليل عليه من الكتاب والسُّنَّة، ولا يعرف من سلف الأمة.

ب \_ أن رسول الله على كان يستقبل القبلة في دعائه، وقد ثبت ذلك عنه في مواطن كثيرة، نص عليها ابن حجر في فتح الباري: 144/11.

ج ـ أن قبلة الشيء هي ما يقابله لا ما يرفع إليه بصره فتح الباري: 233/2، وشرح النووي لصحيح مسلم: 152/4.

(1) الإحياء: 305/1، فتح الباري: 11/141.

(2) ثبت استقبال القبلة في الدعاء بعدة أحاديث وردت من فعل الرسول ﷺ في استقباله الكعبة في الدعاء، منها:

أ ـ حليث عبدالله بن مسعود الله عند البخاري: «استقبل النبي الله الكعبة، فدعا على نفر من قريش. . . الحديث/ صحيح البخاري 293/11.

ب ـ حليث عبدالله بن عباس الله عند مسلم: «لما كان يوم بدر نظر رسول الله الله المشركين فاستقبل القبلة، ثم مد بده فجعل يهتف بربه. . . الحديث/ صحيح مسلم بشرح النووي: 174/16، 175.

ج - حليث عمر عند النسائي: (كان رسول الله الله إذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوي النحل، فأنزل الله عليه يوماً، ثم سري عنه، فاستقبل القبلة ورفع يديه ودعاء/ السنن الكبرى رقم: 1443.

وقد ذكر ابن حجر في كتابه فتح الباري أحاديث في هذا الموضوع تراجع في الجزء . 144/11.

أما ما استدل به القرافي على أنه حديث وأكد عليه بقوله: وقد صح، فإنه قول مأثور للفقيه التابعي المجتهد المبرز في الفتوى، مكحول بن أبي مسلم الدمشقي (ت112هـ/712م).

نص عليه أبو بكر ابن أبي شيبة (ت235هـ/831م) في مصنفه، ولفظه: «أفضل المجالس ما استقبل به القبلة المصنف: 64/6.

(الهيئة) الثالثة: لبس الطاهر من الثياب حالة الدعاء (1) لكونه أفضل العبادات (2) فلا تصح مع النجاسات.

(الهيئة) الرابعة: شعار الفقراء والضعفاء من الناس ليجتمع الظاهر والباطن في صورة الافتقار والذل والخضوع بالجنان واللسان والأركان (3)، فيكون أقرب إلى حصول المطلوب من ذي الجلال.

(1) الدعاء هو العبادة كما أخبر بذلك سيد الخلق محمد في في حديث النعمان بن بشير في أن النبي في قال: الدعاء هو العبادة، ثم قرأ: ﴿وَقَالَ رَبُكُمُ النعمان بن بشير في أن النبي في قال: عن عِبَادَتِي سَيَدَخُلُونَ جَهَنَمَ دَلِغِينَ ﴾ أن الذبي يَسْتَكْبُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدَخُلُونَ جَهَنَمَ دَلِغِينَ ﴾ [غافر: 60].

قال القرطبي في تفسيره للآية بعد أن ذكر الحديث: قال أبو عيسى الترمذي، هذا حديث حسن صحيح. فدل هذا على أن الدعاء هو العبادة، وكذا قال أكثر المفسرين/ الجامع لأحكام القرآن: 51/326، وفتح الباري: 94/11، والإحياء: 304/1 سنن الترمذي رقم: 2969.

ويؤيد هذا ما أخرجه الترمذي \_ أيضاً \_ من حديث أنس بن مالك الله أن الرسول الله قال: «الدعاء مغ العبادة» فتح الباري 94/11، والإحياء 304/1، سنن الترمذي رقم: 3371.

وإذا كان الدعاء هو عبادة الله تعالى من جملة العبادات فيستحب للداعي أن يكون طاهر البدن والثياب من النجاسات والأكدار والأوساخ تأدباً، مع الخالق المرجو إجابته، الطامع في التفضل عليه وإكرامه، وتحقيق مبتغاه.

(2) دل على ذلك حديث عبدالله بن عباس الله الذي أخرجه الحاكم في «المستدرك» أن الرسول الله قال: «أفضل العبادة الدعاء»/ الجامع الصغير: 50/1.

ولكن هل يكون الدعاء أفضل من الصلاة مثلاً التي شرعها الله تعالى في السماء، وأوجبها وجوباً عينياً على المكلف إذا توفرت شروطها. بينما الدعاء هو جزء منها وأخص منها؟

قال الجمهور: إن الدعاء من أعظم العبادة ومعنى ذلك: أنه معظم العبادة وركنها الأكبر/ فتح الباري: 94/11.

(3) أركان الدعاء حددها ابن عطاء الله السكندري أبو العباس أحمد بن محمد بن سهل
 من أجل مشائخ الصوفية توفي سنة (309هـ/902).

قال ابن عطاء الله: للدعاء أركان أربعة، أي: أمور مهمة لا بد منها، شبهت بأركان البناء، ومنه أركان الصلاة عند الفقهاء، وهذه الأركان هي:

ا ـ حضور القلب: أي: توجهه توجهاً ناماً بجميع فكره وحواسه إلى الخالق جل وعلا.

(الهيئة الخامسة) السجود حالة الدعاء لمكان قرب العبد من ربه، وللأمر بالدعاء فيه لقوله (1): «أما السجود فأكثروا فيه من الدعاء».

(الهيئة السادسة): مباشرة الوجوه بالتراب (2)، وما يجري مجراه مما ينافي الكبرياء ويوجب الخضوع (3).

 ب ـ رقة القلب: وهي الاستكانة والخضوع والانقياد لله تعالى بالمذلة وعدم رفع الصوت والبصر والتأثر بالدعاء والذكر.

فكم من دعاء أو ذكر يجري على اللسان ولا يتأثر القلب به لقساوته، فكأن بينه حجاب بسبب قسوة القلب.

ج ـ تعلق القلب بقطع النظر عما سوى الله تعالى.

د ـ قطع الأسباب كلها: بأن لا يرجى غيره كما في الدعاء المأثور: «اللَّهمَّ اقذف قلبي برجاك، واقطع رجائي عما سواك/ نسيم الرياض: 3/459، 460.

(1) أي: الرسول ﷺ، والحديث مر تخريجه.

(2) لعل القرافي يشير بهذا إلى حديث أبي هريرة الله عند الحاكم في المستدرك وهو قوله ﷺ: •رب أشعث أغبر ذي طمرين تنبو عنه أعين الناس، لو أنسم على الله لأبره البامع الصغير: 22/2. طمرين: ثوبين باليين/ المستدرك: 2/393.

أو قوله ﷺ في رواية مسلم عن أبي هريرة ﷺ: «رب أشعث، مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله الأبره»/ صحيح مسلم: 174/16، 175.

ذكر النووي في شرحه لحديث مسلم:

أن الأشعث ملبد الشعر المغبّر غير مدهون ولا مرجّل، مدفوع بالأبواب، ليس له قدر وتعظيم عند الناس، لذلك يدفعونه عن أبوابهم، ويطردونه عنهم احتقاراً له.

فصاحب هذه الهيئة المتواضعة المهانة في نظر الناس لو أقسم على الله لأبره، أي لو حلف على وقوع شيء أوقعه الله إكراماً له بإجابة سؤاله، وصيانته من الحنث في يمينه، وهذا لعظم منزلته عند الله تعالى: وإن كان حقيراً عند الناس.

وقيل معنى القسم هنا: الدعاء. وإبراره: إجابته/. صحيح مسلم بشرح النووي: 174/16، 175.

فالمعتبر عند الله تعالى ليست الهيئة الخارجية للإنسان والشكل المرئي، ولكن ما في القلوب وما انطوت عليه، كما جاء في حديث مسلم عن أبي هريرة فله عن النبي قل قال: إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن إنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكما/ صحيح مسلم بشرح النوري: 16/121.

(3) ومعنى هذا أن هيئة الداعي ربه الضارع له، الراجي فضله وإكرامه وإحسانه، وحفظه ورحمته يجب أن تكون هيئة ذل وخضوع وتواضع وافتقار إلى الغنى القادر المتكبر<sup>=</sup>

(الهيئة) السابعة: الخلوة، والبعد عن الخلق، خوف الرياء وطلب الأمن منه (1)، وفراغ القلب (2).

(الهيئة) الثامنة: خلو الجوف من الطعام والشراب بحيث لا يتضرر بالجوع<sup>(3)</sup>.

الجبار، من بيده مفاتيح الفرج والشفاء والعافية وأبواب الرزق والتيسير والتوفيق. فهيئة الخضوع لله تعالى والتذلل إليه تشمل كل أحواله وأفعاله، في ملامح وجهه ونظره إلى الناس أو جلوسه ومشيئته، أو أقواله في صوته ونغمته أو حركاته أو سكناته، فلا يرى في شيء من ذلك أي مظهر للتعالي والاستكبار على الله تعالى وعدم الإذعان له والخضوع إليه، فقد قال وهو أصدق القاتلين: ﴿وَلَهُ الْكِيْمِيَّاهُ فِي النَّاسُونِ وَالْاَرْمَيْنُ وَهُو الْمَانِينَ وَهُو الْمَانِينَ وَهُو الْمَانِينَ .

(1) بهذا أمرنا الله تعالى في قوله جل من قائل: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَعَنُّرُكُا وَخُفْيَةً إِنَّامُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُتَذِينَ ﴿ ﴾ [الأعراف: 55].

هذا أمر بالدعاء وتعبّد به، ثم قرن الله الأمر صفات تحسن معه وهي الخشوع والاستكانة والضراعة، وأن يكون الدعاء سراً في النفس ليبعد عن الرياء ويستنشى من ذلك أعمال البر كالصدقة في بعض الأحيان يكون الجهر بها أفضل من السر.

ومثل ذلك دعاء الإمام في آخر الخطبة الثانية في الجمعة أو العيدين وغيرهما للمؤمنين والمؤمنات بالمغفرة لهم وإجراء النعم لهم، ودفع النقم عنهم، والنصر على الأعداء، والمعافاة من الأمراض والأدواء، والتعوذ والاستغفار والثناء.

فخلوة الداعي والسرية في ضراعته لربه في خاصة نفسه تبعده عن الرياء وهو نوع من أنواع الاعتداء في الدعاء، الذي لا يحب الله تعالى المتصف به قال: ﴿إِنَّامُ لَا يُحِبُ اللهُ تَعَالَى المتصف به قال: ﴿إِنَّامُ لَا يُحِبُ اللهُ تَعَالَى المتصف به قال: ﴿إِنَّامُ لَا يُحِبُ

فالرياء حرام، والمرائي معقوت عند الله تعالى، كما شهدت بذلك الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة، ومن تلك الآيات قوله تعالى: ﴿فَنَ كَانَ يَنَوُا لِتَلَهُ رَبِّهِ، فَلَيْمَلُ عَبَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِلُهُ بِهِبَادَةِ رَبِّهِ أَحْدًا﴾ [الكهف: 110].

ومن الأحاديث قوله ﷺ في حديث عبدالله بن عمر ﴿ قال: امن سمّع سمّع الله به، ومن راءى راءى الله به، صحيح مسلم: 116/18، والجامع لأحكام القرآن: 7223، 224.

(2) فراغ القلب يكون بالإخلاص في الدعاء والصدق فيه بحبث لا يشوبه أي شيء عند مناجاة الله تعالى.

(3) كتاب الله تعالى هو الفيصل في هذا المقام، قال جل ذكره: ﴿وَكُولُوا وَآفَرَهُوا وَلَا تُدْرِفُوا وَلَا تُدْرِفُوا إِلَّا عَرَاف: 31].

= قال عبدالله بن عباس الله أحل الله في هذه الآية الأكل والشرب ما لم يكن فيهما إسراف، فأما ما تدعو الحاجة إليه لاعتدال الجسم وصحته، وهو سد الجوعة وتسكين الظمأ فمندوب إليه عقلاً وشرعاً لما فيه من حفظ النفس وحماية الحواس/ الجامع لأحكام القرآن: 1/191.

ومن أجل المحافظة على صحة الجسم جاء النهي من الرسول على عن مواصلة الصيام في حديث أبي هريرة في فقال عليه الصلاة والسلام: «إياكم والوصال، قالوا: فإنك تواصل يا رسول الله قال: إنكم لسنم في ذلك مثلي، إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني فاكلفوا من الأعمال ما تطيقون الصحيح مسلم بشرح النووي: 7/212، 202، وصحيح البخاري: 4/208، 209.

فمجاوزة ما يتطلبه الجسم من الطعام والشراب منهي عنه، والمسرف في ذلك مبغوض عند الله تعالى ممقوت، فقال جل شأنه: ﴿إِلَكُمُ لَا يُحِبُّ النَّسْرِفِينَ﴾ وحكم ذلك حرام، وقيل: مكروه وهو الأصح.

قال العلماء والأطباء: إن في الإسراف في الأكل وكثرته، ضرراً وعنه يكثر شراب الماء وثقل المعدة ونتن التخمة، وتثبيط الإنسان عن خدمة ربه، والأخذ بحظه من نوافل الخير، وعنه تتولد الأمراض المختلفة التي صارت في عصرنا تتطلب معالجتها أثماناً باهظة.

بينما في قلة الأكل التي لا تسبب ضرراً للجسم، منافع كثيرة، منها: أن يكون الإنسان أصح جسماً وأجود حفظاً، وأزكى فهماً، وأقل نوماً، وأخف نفساً.

قال علماؤنا: لو سمع بقراط أشهر الأطباء الأقدمين يوناني توفي قبل 460م لو سمع هذه القسمة لعجب من هذه الحكمة/ الجامع لأحكام الفرآن: 192/7.

ويذكر أن هارون الرشيد الخليفة العباسي الدين المحافظ على التكاليف الشرعية، وصلت الدولة في خلافته إلى أوج سلطانها سطوة وثروة وعلماً وأدباً المتوفى سنة (193هـ/790م) يذكر أن الرشيد كان له طبيب نصراني قال لعلي بن الحسين بن علي بن أبي طالب زين العابدين، الثقة الثبت العابد الفقيه توفي (193هـ/790م)، هذا الطبيب قال لعلي: أليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علمان: علم الأديان وعلم الأبدان؟

فقال له علي: قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابنا، فقال له ما هي؟ =

(الهيئة) التاسعة نقدم صوم له<sup>(1)</sup>.

(الهيئة) العاشرة: أن تكون أغذيته في تلك الأيام المتقدمة على الدعاء من النبات متجنباً الحيوان ولحومه، والأدهان المستخرجة منه (2)،

قال: قوله تعالى: ﴿ وَكُنُوا وَاشْرَبُوا وَلَا نُسْرِقُوا ﴾.

فقال النصراني: ولا يؤثر عن رسولكم شيء من الطب؟

فقال علي: جمع رسول الله على الطب في ألفاظ يسيرة، قال: ما هي؟ قال: «المعدة بيت الأدواء والحمية رأس كل دواه، فقال النصراني: ما ترك كتابكم طبًا لجاليئوس الطبيب اليوناني الذي اثتم به أطباء العرب في علم التشريح.

ولكن ما ذكر بأنه حديث ليس صحيحاً، وإنما هي حكمة من كلام الحارث بن كلدة الطبيب العربي المشهور في خلافة عمر ﷺ الجامع لأحكام القرآن: 781، أحكام القرآن لابن العربي: 2/781، نسبم الرياض: 1/439. التتمة شجرة النور الزكية: 112.

(1) لما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة أله قال: قال رسول الله على: «ثلاثة لا ترد دعوتهم: الصائم حتى يفطر والإمام العادل ودعوة المظلوم الرحدة الأحوذي: 39/6.

2) هذه النظرية التي يعتقدها النباتيون تتناقض مع ما قرره شرعنا العزيز معززاً بآراء الأطباء المختصين في الأغذية بأن تناول اللحوم ركن أساسي لنمو الأجسام وصحتها، حيث أنها تمد مختلف أعضاء الجسم بالبروتينات، من عضل وأعضاء وغدد وعظام وغير ذلك.

ولما كان أكل اللحوم غذاء حيوياً لجسم الإنسان فإن الله تعالى الذي خلق الإنسان وقدر له ما ينفعه ويفيده في طعامه أباح له أكله، فقال تعالى: ﴿وَالْأَنْفَرُ خَلَقَهَا لَكُمُ مِنْفِعًا وَلَانَعَامٍ: الإبل والبقر والضأن والماعز.

وقال تعالى: ﴿ أُمِلْتُ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْمَيرِ إِلَّا مَا يُثْلُ عَلَيْكُمْ ﴾ [المائدة: 1]، أي: هي مباحة حلال إلا ما استثناه تعالى منها كالميتة، والساقطة من مرتفع، والمنخفضة... الخ.

وقد أمرنا الله تعالى بعد التحلل من الإحرام بالحج أو العمرة بالصيد للتغذي بلحومها فقال جل شأنه: ﴿وَإِنَا كُلْلَتُمْ فَأَسُكَادُواً﴾ [المائدة: 2].

وإذا رجعنا إلى السنة النبوية، فإنه مما يروى لنا فيها أن الرسول ﷺ كان يحب اللحم ويأكله، وأحب شيء إليه في الشاة هو الذراع كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هربرة ﷺ قال: (لما فتحت خيبر أهديت إلى الرسول ﷺ شاة فيها سم// 497، أهدتها له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مشوية، =

\_\_\_\_

= وكانت سألت: أي عضو من الشاة أحب إليه؟

قيل: الذراع، فأكثرت فيها السم، فلما تناول الرسول ﷺ الذراع لاك منها مضغة، ولم يستسغها، وأكل معه بشر بن البراء فمات منها، وقيل: إنه لم يمت، وقيل: إنه وقع القصاص من اليهودية، وقيل غير ذلك/ فتح البارى: 7/497.

وكان غلاجتى إذا امتنع عن أكل لحم ما فإن ذلك راجع إلى نفسه التي تعافه، فقد روى مالك في الموطأ عن خالد بن الوليد الله الرسول الله دخل ببت زوجته ميمونة فأتي بضب محنوذ مشوي فأهوى إليه رسول الله بيده فقيل له: هو ضب، فقلت ـ أي: خالد ـ: أحرام هو يا رسول الله؟

فقال: لا، ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجده أعافه الموطأ بهامش المنتقى: 788.

ولكن لا بد من الملاحظة هنا: أن تناول اللحم يجب أن لا يصل إلى حد الإسراف الذي يضر بالجسم، وتنشأ عنه بعض الأمراض امتثالاً لقول الله تعالى العالم الحكيم: ﴿وَكُوا وَلَا تُسْرِقُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُ ٱلسَّرِفِينَ ﴾ [الأعراف: 31].

وكما أباح الله تعالى لنا أكل اللحوم التي تنفعنا حرم علينا ما يضرنا منها. فقد روى الترمذي عن جابر بن عبدالله في قال: احرم رسول الله في الحمر الإنسية ولحوم البغال وكل ذي ناب من السباع، وكل ذي مخلب من الطيرا/ سنن الترمذي رقم: 1478.

وروى مسلم عن عبدالله بن عباس الله قال: (نهى رسول الله عن آكل ذي ناب من السباع ومخلب من الطيره/ مسلم بشرح النووي: 82/13، 83.

وبناة على ما تقرر في شريعتنا من إباحة اللحم في حدود ما ينفع البدن، فإن ما ذكره القرافي من تجنب اللحوم وأدهائها في الأيام المتقدمة على الدعاء مرفوض شرعاً وطباً وعقلاً.

(1) الشجرة المباركة هي الزيتونة التي شبه الله تعالى نوره الذي هو هداية للمؤمن وتوضيح الطريق المستقيم الذي يسير عليه في منهاج حياته. شبه نوره المستمد من تعاليمه بنور المصباح الذي توقدت فتيلته بزيت شجرة الزيتون.

إذا كان ذلك المصباح في زجاجة والزجاجة في نافذة.

فهذا المصباح بنوره الصافي مثل الكوكب الدري في الإنارة وسطوع الضوء والصفاء قال عنه تعالى: ﴿اللهُ نُورُ السَّنَوَاتِ وَاللَّرْضُ مَثَلُ نُورِهِ كَيْشَكُوْوَ فِهَا مِمْبَاحُ الْمِسَاحُ فِي زُهَاجَةٌ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَرْكُ دُرِّيٍّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ نُبْرَكَةٍ نَيْوُنَةٍ لَا شَرْفِيَةٍ وَلَا غَرْبِيَةٍ بَكَادُ زَيْنُهَا يُحِيَّى وَلَوْ لَمْ تَسَسَمُ نَازُّ نُورُ عَلَى ثُورُ بَهْدِى الله لِيُورِهِ مَن يَشَاهُ ﴾ [النور: 35].

وقد اجتمع في المشكاة ضوء المصباح إلى ضوء الزجاجة إلى ضوء الزيت، فصار لذلك نوراً على نور واجتمعت هذه الأنوار في المشكاة، فصارت كأنور ما يكون، = ويقال: للحم ضراوة كضراوة الخمر<sup>(1)</sup>، وقد شهدت العادة، بأن اجتناب اللحوم والإقلال منها، مما يوجب رقة القلب وإصلاحه، وهذا كله بشرط حفظ المزاج الذي يصون العقل، ويذكي اللب<sup>(2)</sup>.

قلت: هذا الأدب العاشر، لا أصل له في الشرع، فلا يلتفت إليه، والله أعلم.

قال أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي (ت494هـ/1082م) في شرحه لهذا الأثر في كتابه المنتقى؛ أراد عمر منع التنعم بالمبالغة في أكل اللحم، حتى لا يصبح عادة يصعب تركها لمن ألفها، مثل: الإدمان على شراب المسكر.

فما يدعو إليه عمر هو الاقتصاد والاقتصار على أيسر الأوقات فإذا زاد على هذا القدر المندرب يكون إسرافاً مضراً.

وجاء في الموطأ أيضاً: (أن عمر بن الخطاب أدرك جابر بن عبدالله الله ومعه حمال لحم فقال: ما هذا؟

قال: يا أمير المؤمنين قرمنا اللحم، فاشتريت بدرهم لحماً.

فقال عمر: أما يربد أحدكم أن يطوي بطنه عن جاره أو ابن عمه، أين تذهب عنكم هذه الآية: ﴿ لَذَهَبُمُ لَمُنْكِكُمُ فِي حَيَائِكُمُ ٱلدُّنِيَا﴾ [الأحقاف: 20].

ومعنى ذلك: أن عمر كره من جابر اشتراء اللحم الكثير ودعا له حمالاً يحمله اتباعاً لشهوته، وإيثارها على من فعل ذلك في الآية الكريمة السابقة/ المنتقى: 7/253.

ومما تجدر ملاحظته في هذا الشأن أن اللحم الذي هو من جملة أغذية الإنسان، أي: من جملة ما يأكله ويشربه وكل ما يتغذى به لا يتابع فيه شهوات نفسه في الإكثار منه، ودليل ذلك الآية الكريمة السابقة وحديث الرسول ﷺ المتقدم: «فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه».

(2) وبوجود هذا الشرط الذي يبعد عن الجسم المضرة الذي ذكره القرافي تنتقض مقولة النباتيين في اجتناب اللحوم المبنية على عادة مرفوضة إسلامياً وطبياً وهو ما نبه عليه القرافي بقوله: قلت.

ولكن يبغى الاحتمال عنده موجوداً في منفعتنا ولو قليلاً بدليل قوله في الأخير: والله أعلم.

فكذلك براهين الله تعالى واضحة، وهي برهان على برهان الجامع الحكام القرآن:
 255/12.

<sup>(1)</sup> ضراوة الخمر: هذا القول رواه الإمام مالك في الموطأ عن عمر بن الخطاب الله قال: وحدّثني مالك عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب الله قال: وإياكم واللحم فإن له ضراوة كضراوة الخمرا/ الموطأ بهامش المنتقى 253/1.



وهي عشرة أزمان:

1 ـ (الزمن) الأول: ليالي رمضان<sup>(1)</sup>.

<sup>(1)</sup> ليالي رمضان: رمضان شهر العبادة والخير والبركة، يغشانا الله فيه بالرحمة وحط الخطايا، واستجابة الدعاء، ولا سيما في الأوقات الفاضلة التي سنتها لنا شريعتنا الغراء في لياليه الكريمة بهدي الرسول ﷺ أوقات عبادة الله والتقرب إليه ﷺ والتضرع إليه رجاء استجابته لنا وهي: صلاة التراويح والعشر الأواخر من رمضان. أ حصلاة التراويح: أو قيام رمضان: لقد رغبنا رسول الله ﷺ في قيام رمضان طبلة

أ - صلاة التراويع: أو قيام رمضان: لقد رغبنا رسول الله في قيام رمضان طبلة ليله وعبادة الله تعالى لما في ذلك من الفوائد الكثيرة والمنافع وإجابة الدعاء ومغفرة الفنوب، فقد أخرج مسلم عن أبي هريرة الله قال: كان رسول الله في يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمرهم بعزيمته فيقول: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً ففر الله له ما تقدم من ذنبه» صحيح مسلم بشرح النووي: 6/39، 40، صحيح البخاري: 4/350.

قوله: من غير أن يأمرهم بعزيمته: هذا بيان لحكمه، وأنه ليس واجباً علينا، وأنه من النوافل المرغب فيها.

وقوله: «إيماناً» تصديقاً لما وعد الله به من النواب للقائم به، وقوله: «احتساباً» أي: أن يريد القائم في عبادته الله وحده لا غرضاً من الأغراض الدنيوية، كالمباهاة وطلب الثناء، أو الأجر للقائم به، وطلب المنزلة في القلوب.

وقوله: «فقر له ما تقدم من ذنبه» المغفرة مختصة بالصغائر، لأن كبائر لا يكفرها إلا=

التوبة، وهذا فيما بين العبد وربه، وأما ذنوب الخلائق فلا بد من إرجاعها إلى أهلها
 أو المفو عنها من أصحابها.

ب ـ العشر الأواخر من رمضان: ليالي الذكر والعبادة فقد روت عائشة الله قالت: اكان النبي الله إذا دخل العشر شد منزره وأحيا لبله وأيقظ أهله الصحيح البخاري: 269/4.

«شد منزره»: اعتزل النساء: وجد في العبادة، ويمكن أن يكون شد منزره فلم يحله. دأحيا لبله»: بسهره فيه بالطاعة والتقرب إلى الله تعالى بمختلف العبادات.

﴿ أَيقظ أهله اللعبادة برفقتهم ، وإمامتهم ، وتعليمهم كيفية التعبد/ فتح الباري: 4/269. ومن ضمن هذه العشر الأواخر من رمضان ليلة القدر المباركة التي أنزل الله فيها القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴾ [القدر: 1].

وقال تعالى: ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةٍ تُبَدِّرُكُةً إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴿ } [الدخان: 3].

هذه الليلة التي شرفها الله وعظمها، وفضيلة الزمان أن تكون بقدر ما يقع فيه من الفضائل، وقد فضلها الله تعالى، وجعل عبادته فيها وحدها خيراً من عبادته في لبلة غيرها مدة ثلاث وثمانين سنة وأربعة أشهر.

وقد رغّب الرسول ﷺ أمته في تحريها والتماسها لينالوا فضلها وثوابها، فقال عليه الصلاة والسلام: (ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من دنبه الصحيح مسلم بشرح النووي: 40/6، 41.

وهذه الليلة اختلف العلماء في تعيينها ووصلت أقوالهم إلى ستة وأربعين قولاً، إلا أن الذي ذهب إليه أكثر العلماء أنها في العشر الأواخر في رمضان لورود عدد من الأحاديث في ذلك، منها: ما أخرجه البخاري عن عائشة أن رسول الله عنها: التحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان.

وفي رواية التمسوها في العشر الأواخرا/ صحيح البخاري 4/259، صحيح مسلم شرح النووي: 6/43، ونيل الأوطار: 4/363 وما بعدها، الجامع لأحكام القرآن 129/20 وما بعدها.

واختلف العلماء في المراد من القدر الذي أضيف إلى هذه الليلة، فقيل: المراد به التعظيم، أي: أنها ذات قدر وشرف لنزول القرآن فيها، وأن الذي يحييها يصير ذا قدر، أو لما ينزل فيها من البركة والرحمة والمعفرة وإجابة الدعاء، أو لأن الملائكة تنزل فيها من سدرة المنتهي إلى الأرض يؤمنون على دعاء الناس إلى طلوع الفجر ﴿نَزَلُ الْمَلْتِكَةُ وَٱلرُّوحُ فِيهَا بِإِذِّنِ رَبِّهِم﴾، أي: لكل أمر قدره الله وقضاه في تلك السنة إلى فابل، وهي سلام كلها لا شر فيها ﴿مَلَمُ هِنَ حَتَى مَطْلَعِ ٱلفَرِّ ﴿) فتح الباري: 4552، والجامع لأحكام القرآن: 20/129 وما بعدها.

- 2 ـ (الزمن) الثاني: يوم عرفة<sup>(1)</sup>.
- 3 ـ (الزمن) الثالث: يوم عاشوراء، ويلحق به يوم تاسوعاء<sup>(2)</sup>.
- ولشرف هذه اللبلة وفضلها وعظمة قدرها عند الله تعالى يندب التوجه إليه بالدعاء، وهو الكريم ذو الفضل العظيم القائل وقوله الحق: ﴿ فَإِنِّي فَسَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةً الدَّاعِ إِذَا دَعَانِيُّ ﴾ [البقرة: 186].
- (1) هذا هو اليوم التاسع من ذي الحجة وفيه يقف حجاج بيت الله الحرام في عرفات من بعد الزوال إلى غروب الشمس ثم إلى طلوع فجر يوم العيد، فمن فاته الليل، بطل حجه لقول الرسول ﷺ: «الحج عرفة، فمن جاء قبل صلاة الصبح من ليلة جمع ـ أي: ليلة المبيت بالمزدلفة ـ تم حجه، أخرجه أحمد وأبو داود والبيهتي في السنن عن عبدالرحمن بن يعمر واللفظ لأبي داود/ سنن أبي داود رقيم: 1949.

فشرف هذا اليوم أنه يوم العبادة الكبرى للركن الخامس من أركان الإسلام، ومجد هذا اليوم ورفعته في مكان عرفات، أنه اليوم الأغر الذي وقف فيه سيد الخلق محمد في حجة الوداع خطيباً داعياً مبلغاً للأحكام مبشراً أمته بدنو رحمة الله منهم، وقربه إليهم ومحو ذنوبهم.

فقد أخرج مسلم عن عائشة 場 أن رسول اش 適 قال: «ما من يوم أكثر من أن يعتى الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة، وإنه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة، فيقول: ما أراد هؤلاء/ صحيح مسلم بشرح النووي: 9/116، 117.

ديدنوا، أي: تدنو رحمته وكرامته لا دنو مسافة ومماسة، أو المراد دنو الملائكة إلى الأرض أو إلى السماء بما ينزل معهم من الرحمة.

ومباهاة الملائكة بالسعداء المعتقين في طاعتهم لربهم وتلبية دعوته للقيام بعبادة الحج، وهم في هذا الموقف العظيم داعين ملبين ذاكرين أنه يوم العبادة السنوية الذي تستجاب فيه الدعوات ويمحو الله فيه السيئات.

فقد أخرج الترمذي عن عبدالله بن عمر في أن النبي قال: اخير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلته أنا والنبيون من قبلي: لا إلله إلا الله وحده لا شريك له، له المملك وله الحمد وهو على كل شيء قليرا/ المغني عن حمل الأسفار بهامش الإحياء: 1/253، سنن الترمذي رقم: 3585.

(2) فضيلة الزمن في هذين اليومين تقدر بما يقع فيهما من الفضائل والعبادات والدعاء. فمن العبادات التي سنها الرسول غلافي هذين اليومين عبادة الصوم نافلة شا تعالى بعد أن كان صوم يوم العاشر واجباً ثم نسخ سنة تسع للهجرة بوجوب صوم رمضان. فقد صام اليوم العاشر وعزم على صيام اليوم التاسع ولكن عاجلته المنة.

### 4 - (الزمن) الرابع: ليلة الجمعة ويومها (1).

قال بعض العلماء: ولعل السبب في صوم اليوم التاسع مع العاشر أن لا يقع التشبه بالبهود في إفراد اليوم العاشر بالصوم وكان ﷺ يخالف أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ولا سيما إذا كانت فيه مخالفة الأوثان، كصوم عرب الجاهلية لهذا اليوم فلما فتحت مكة، واشتهر أمر الإسلام أحب مخالفة أهل الكتاب أيضاً كما ثبت في الصحيح/ فتح الباري: 446/2.

قال العلماء: والباعث على صبام اليوم العاشر موافقة اليهود على سبب صيامهم، وهو من فضائل وهر شكر الله تعالى على نجاة موسى خليته وغرق فرعون وقومه، وهو من فضائل صوم هذا اليوم أيضاً حيث استجاب الله لدعوة موسى بهلاك فرعون وقومه. قال تعالى: ﴿وَقَالَكَ مُونَى رَبِّنَا إِنَّكَ مَاتَيْتَ فِرْعَوْتَ وَمَلَامُ زِينَةً وَأَمْوَلًا فِي اللَّيَقُ اللَّهَا رَبِّنَا لَلْهَا اللَّهَا رَبِّنَا اللَّهَا مَنَّ اللَّهَا اللَّهَا مَنَ اللَّهَا مَنَ اللَّهَا مَنَ اللَّهَا اللَّهَا مَنَ اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا عَن سَبِيكُ رَبِّنَا الْمَيْسُ عَلَى أَمْوَلِهِمْ وَاسْدَدُهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّ بَرَالًا اللَّهَا اللهُ اللَّهُ اللهُ قَالُ عَن سَبِيكُ رَبِّنَا الْمُيْسُ عَلَى الْمُؤلِهِمْ وَاسْدَدُهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّ بَرَالًا اللَّهَا اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ قَدْ أُجِبَت ذَعْرَنُكَا ﴾ [يونس: 88 ـ 88].

ومن فضائل صيام هذين اليومين كذلك استجابة دعاء من كان صائماً، لما رواه ابن ماجه عن عبدالله ابن عمر أن الرسول غلاقال: ﴿إِن للصائم دعوة لا تردا/ نبل الأوطار: 4/ 301.

(1) ليلة الجمعة ويومها: وهما من أزمنة الخير والفضل، فقد روى مسلم عن أبي هريرة المجمعة ويومها: «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم المجمعة فيه خلق آدم خليتي ، وفيه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة المحمدة صحيح مسلم بشرح النووي: 6/141، 142.

وفي هذا اليرم المبارك يستجاب الدعاء، فقد روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله الله الله الله الله الله عن أبي مسلم، وهو يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه الله إياه، وأشار بيده يقللها/ صحيح البخاري: 415/2، صحيح مسلم: 6/139.

وقوله ﷺ: «يقللها» الإشارة لتقليلها للترغيب فيها والحث عليها ليسارة وقتها وغزارة فضلها وثوابها/ فتح الباري: 416/2.

أما تحديد زمن الدعاء في هذه الساعة واستجابة الله تعالى للداعي، فقد اختلفت أقوال العلماء في ذلك تبعاً للآثار الواردة فيها.

فمن ذلك ما أخرجه مسلم عن أبي موسى الأشعري 🐞 (ت50هـ/672م) أن=

- 5 ـ (الزمن) الخامس: عشر ذي الحجة<sup>(1)</sup>.
  - 6 ـ الزمن السادس: شعبان<sup>(2)</sup>.
- وقد وصلت أقوال العلماء في تحديد وقت هذه الساعة إلى نيف وأربعين، قال الحافظ ابن حجر: إن تحصيل الأفضلية ومصادفة ساعة الإجابة يمكن الوصول إليه والعمل بمقتضاه باستيعاب اليوم واللبلة/ فتح الباري: 2/22/2.
- (1) هي أيام شريفة يضاعف الثواب فيها. فضّل الرسول الله العمل فيها على الجهاد في سبيل الله إلا من استشهد وأنفق ماله في الجهاد، فقد روى عبدالله بن عباس فا قال: قال رسول الله الله الله العمل العمل العمالح فيها أحب إلى الله في من هذه الأيام، يعني أيام العشر م، قالوا: يا رسول الله، ولا الجهاد في سبيل الله قال: «ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله، ثم لم يرجع بشيء»/ صحبح البخاري 2/457، نيل الأوطار: 384/3.
- وروى أحمد عن عبدالله بن عمر 步 قال: قال رسول الله 選諾: «ما من أيام أعظم عند الله، ولا أحب إليه العمل فيهن من هذه الأيام العشر، فأكثروا فيهن من التهليل والتحميد» المستد رقم: 23 ـ 54.
- وقد شرف هذه الأيام وعظمها أنها من الأشهر الحرم وفيها موقف عرفات، موضع إجابة الدعاء وتختم بيوم العيد، يوم الحج الأكبر.
- (2) فضل الرسول ﷺ شهر شعبان باستحباب الصيام فيه، والإكثار من صوم أيامه، فقد أخرج البخاري عن عائشة الله قالت: (كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول: ولا يفطر، ويفطر حتى نقول: لا يصوم، وما رأيت رسول الله ﷺ استكمل صيام شهر إلا رمضان وما رأيت أكثر صياماً منه في شعبانه الله صحيح البخارى: 4/213.
- والحكمة في صيام أكثر أيام شعبان ذكر العلماء عدداً منها، وقد بينها الرسول ﷺ في حديث أسامة بن زيد ﷺ توفي (54هـ/655م) عند النسائي: قلت: يا وسول الله، لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم في شعبان؟ قال: ذلك شهر يغفل الناس عنه، بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صافحه/ صحيح البخاري رقم: 2356.
- فلا فضل في شهر شعبان إلا باستحباب التنفل فيه بالصيام، والصائم لا ترد دعوته كما أخبر بذلك سيد الخلق محمد ﷺ في حديث عائشة عند ابن ماجه، وقد تقدم.

7 - (الزمن) السابع: الأشهر الحرم، الثلاثة الأخيرة، وهي: ذو القعدة، وذو الحجة والمحرم<sup>(1)</sup>.

8 ـ (الزمن) الثامن: أيام النحر<sup>(2)</sup>.

(1) خصص القرافي من الأشهر الحرم الثلاثة المتواليات: ذي القعدة وذي الحجة والمحرم، دون رجب، لأن رجب وردت آثار بخصوصه.

فضل هذه الأشهر يعز عن الحصر، فغيها تقع عبادة الحج بما في ذلك الوقوف بعرفات، والطواف والسعي والعيد والأضاحي والنحر، وشكر المولى على نعمه التي لا تحصى.

ومن ذلك استحباب الصيام فيها لما رواه أبو داود أن الرسول ﷺ قال لرجل من باهلة: اصم شهر الصبر ويوماً من كل شهر، قال: زدني فإن بي قوة، قال: صم يومين، قال: زدني، قال: صم من الحرم واترك، صم من الحرم واترك، وقال بأصابعه الثلاثة: فضمها ثم أرسلها»/ سنن أبى داود رقم: 2428.

(2) أيام النحر قال الإمام مالك: يوم النحر ويومان بعده وهو ما ذهب إليه أبو حنيفة وأحمد، أما الشافعي فرأى أنها أربعة أيام يوم النحر وثلاثة أيام بعده/ بداية المجتهد 1/319.

رهذه الأبام تسمى أبام التشريق، كما سماها الرسول ﷺ في حديث عائشة ألله عند مسلم: «أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله ﷺ) صحيح مسلم بشرح النووي: 17/80.

وقد فسر العلماء التشريق بعدة معانٍ، منها: تقديد اللحم ونشره في المشرقة تحت ضوء الشمس، وقد جرت العادة بتشريق لحوم الأضاحي في الأيام الثلاثة، فسميت هذه الأيام لذلك بأيام التشريق.

وأيام التشريق هذه اختلف العلماء فيها: هل هي الأيام المعلومات أو المعدودات المذكورة في كتاب الله ﷺ؟

فالإمام مالك قال: إنها الأيام المعلومات لقوله تعالى في ذكر فضائل أيام النحر: ﴿ رَبَّذْكُرُواْ أَسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّارِ مَّمْلُومَنتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُم مِّنَ بَهِمَةِ ٱلْأَفْدَيِّ ﴾ [السحسج: 28].

والأبام المعدودات عند مالك هي أيام رمي الجمرات في منى: اليوم الثاني والثالث والرابع ليوم الناني والثالث والرابع ليوم النحر لقوله تعالى: ﴿﴿ وَانْكُرُوا اللّهَ فِي أَيْنَا مِنْكَارٍ مَنْكَارٍ مَنْكَارٌ فَمَن شَجَّلُ فِي يَوْمَيْنِ فَكَا إِنْمَ عَلَيْدٌ لِينِ اتَّفَنُ وَاتَّنُوا اللّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ مُنْكُرُنَ اللّهِ وَمَن تَلَفَّرُ فَلا إِنْمَ عَلَيْدٌ لِينِ اتَّفَنُ وَاتَّنُوا اللّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ مُنْكُرُنَ اللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

وذكر الله الله المأمور به في هذه الأيام وهو التكبير، فقال جل شأنه مبيناً ما يصل عليه من نحر الانعام: (أن يَنَالَ اللهَ لَمُؤْمُهَا رَلَا دِمَازُهَا وَلَئِكِن بَنَالُهُ النَّقَوَىٰ بِنكُمْ كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُوْ لِللَّهُ اللهُ النَّقَوَىٰ بِنكُمْ كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُوْ لِلنَّكَ بَرُوا اللهُ عَلَى مَا هَدُنكُرُ وَيَثِيرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿

وصيغة التكبير عند المالكية: الله أكبر ثلاثاً وهو الأحسن، فإن زاد: لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر ولله الحمد فهو حسن والكل واسم/ شرح الرسالة: 1/260.

ويندب للجماعة والفرد التكبير إثر كل صلاة من الصلوات المكتوبة في خمس عشرة فريضة وقتية من ظهر يوم النحر إلى صبح اليوم الرابع، لقوله تعالى: ﴿رَيَّذَكُّرُواْ أَسْمَ اللَّهِ فِي أَيْنَامِ مَقَّلُومُنْتِ﴾.

وهذا الخطاب وإن كان مقصوداً به الحجاج، فإن الجمهور رأوا أنه يعم الحجاج وغيرهم وتلقّي الناس بعمل أهل المدينة، والناس تبع للحجاج، وهم يكبرون من الظهر، وينتهون بعد صلاة الصبح في اليوم الرابع/ الشرح الكبير: 1/406، وشرح الرسالة: 1/259، 260.

رما ذهب إليه مالك هو مذهب الشافعية، الجمل على شرح المنهج 103/2، 104. أما الحنابلة فالتكبير عندهم في ثلاث وعشرين فريضة من فجر يوم عرفة إلى عصر آخر أيام التشريق فهي ثلاث وعشرون/ صلاة العدة: 113، 114.

ومثل هذا عند الحنفية يقع التكبير من فجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق/ الدر المختار: 784 \_ 787.

أما فضائل أيام النحر، وشرف أزمانها فلأنها من الأشهر الحرم، ولأنها أيام عبادة الحج بالنسبة للحجاج، وغير الحجاج المشتملة على الذكر الذي أمرنا به الخالق تبارك وتعالى في قوله جل وعلا: ﴿وَيُلْكُرُواْ أَسْمَ اللَّهِ فِي آيَامِ مَعْلُومَنيَ ﴾ وقد مر قبل أن هذا الذكر وإن كان مقصوداً به الحجاج، ولكن الجمهور قالوا: إنه عام يشمل الحجاج وغيرهم.

وكذلك حديث عائشة المتقدم عند مسلم: «أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله عني».

ولأفضلية هذه الأيام وشرفها بعبادة الله تعالى والتقرب إليه بالأضاحي والهدايا والشكر والثناء والتسبيح والتكبير والدعاء يكون دعاء المؤمن مرجو الإجابة إن شاء الله تعالى.

9 ـ (الزمن) التاسع: أيام رجب<sup>(1)</sup>.

10 \_ (الزمن) العاشر: الأسحار من سائر الأزمان أفضل لحديث: «هل من سائل؟»(<sup>(2)</sup>.

\_\_\_\_

(1) رجب هو من الأشهر الحرم الفاضلة التي يتقرب فيها المؤمنون بالعبادات إلى ربهم،
 ومنها: الصوم.

والصائم ما دام في عبادة الله يكون دعاؤه مرجو الإجابة كما أخبرنا بذلك الصادق المصدوق في حديث عبدالله بن عمر الله عند ابن ماجه: ﴿إِن للصائم دعوة لا ترد عمر قد مر تخريجه.

ولكن العلماء \_ مع ذلك ـ اختلفوا في مشروعية استحباب صوم أيام منه.

وقد استدل القائلون بمشروعية استحباب الصوم فيه بعدد من الأحاديث، منها: ما رواه البيهتي في الشعب الإيمان»: امن صام يوماً من رجب كان كصيام سنة» رقم: 392/3.

واستدل المانعون لمشروعية استحباب الصيام فيه بأنه لم يرد في صيامه بالخصوص سنة ثابتة، والأحاديث التي تروى فيه واهية لا يفرح بها عالم.

ومما يزيد هذا ما أخرجه الألباني عن خرشة بن الحر الفزاري التابعي (ت74هـ/674م): (أنه رأى عمر بن الخطاب ﷺ يضرب أكف الناس في رجب حتى يضعوها في الجفان ويقول: كلوا فإنما هو شهر كان يعظمه أهل الجاهلية)/ النصيحة: 211.

وقال الشوكاني رداً على المانعين بأن الصوم في رجب دل على استحبابه العموم والخصوص، أما العموم فالأحاديث الدالة على الترغيب في صوم الأشهر الحرم وهو منها بالإجماع، وأما الخصوص فعدد من الأحاديث ضعيفة لنيل الأوطار: 433/4.

(2) لفظ الحديث، كما أخرجه مسلم عن أبي هريرة أن النبي تقال: ﴿إذَا مَضَى شَطَرِ اللَّيْلِ أَو ثَلْنَاهُ يَنْزَلُ اللَّهُ تَبَارِكُ وَتَعَالَى إلى السماء الدنيا فيقول: هل من سائل يعطى؟ هل من داع يستجاب له؟ هل من مستغفر ينفر له؟ حتى ينفجر الصبح المحبح مسلم: 6/37، 38، وأخرجه البخاري مع اختلاف في اللفظ صحبح البخارى: 11/128، 129.

بين هذا الحديث فضل الدعاء في هذا الوقت، وهو كما قال ابن يطال \_ أبو الحسن على بن خلف في شرحه للحديث: وقت شريف خصه الله بالنزول فيه، فيتفضل على عباده بإجابة دعائهم، وإعطاء سؤلهم، وغفران ذنوبهم، وهو وقت غفلة واستغراق في النوم واستلذاذ به ومقارقة اللذة والبعد عن الراحة صعب، لا سيما أهل الرفاهية وفي زمن البرد، وكذا المتعبون بالأعمال ولا سيما في قصر الليل صيفاً.

قال: وسبب ذلك: أن هذا الوقت يأتي على الناس، وهم في غاية الكسل، والغفلة مستغرقين في نومهم، ولذتهم في فرشهم بأزواجهم، معرضين بسبب ذلك عن ربهم فالقائم في ذلك الوقت مؤثر لربه على نفسه، جدير بأن يفاض عليه الإحسان ولأجل ذلك قال سبحانه: ﴿ رَالْسُتَنْفِينَ إِلْاَسْمَارِ ﴾ (1).

ويلحق بالتقرب إلى الله تعالى في الأسحار كل ذاكر من الغافلين، وكل من قام بما غفل الناس عنه (2).

<sup>=</sup> فمن آثر مناجاة ربه، والتضرع إليه مع ذلك دلّ على خلوص نيته وصدق رغبته فيما عند ربه.

فلذلك نبه الله عباده على الدعاء في هذا الوقت الذي تصفو فيه النفس، وتتجرد من خواطر الدنيا وشواغلها فيجد فيه المؤمن ويجتهد في ضراعته لله، والإخلاص له/ فتح الباري: 139/11.

أما قوله ﷺ: فينزل؛ فإن النزول محال على الله تعالى، لأنه عبارة عن حركة من جهة العلو إلى الأسفل، وقد دلت البراهين القاطعة على تنزيه الله على ذلك، ولذلك فلا بد من التأويل بالإجابة واللطف/ فتح الباري: 139/11.

وأفضل الاستغفار وسيده ما أخرجه البخاري عن شداد بن أوس أن النبي على قال: فسيد الاستغفار أن يقول: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، وأبوء لك بنعمتك علي، وأبوء لك بلنبي، افغر لي، فإنه لا يغغر اللنوب إلا أنت، قال: ومن قالها من النهار موقناً بها فمات من يومه، قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة صحيح قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة المحيح البخاري: 11/97، 98.

<sup>(2)</sup> القائم بعبادة الله في وقت يغفل الناس عنه، يلحق بالداعين المستغفرين بالأسحار والتهجد، ومثله ما أخبرنا به رسول الله في سبب إكثاره من صوم شعبان: اإن شعبان شهر يغفل عنه الناس بين رجب وومضان الله الأوطار: 333/4.

أي: إنهم يغفلون عن تعظيم شعبان بالصوم كما يعظمون رمضان ورجب/ المصدر السابق.



ودليله حديث «لا تشد الرحال»(1)، وحديث النهي عن الصلاة في الحمام (2) ونحوه، وغير ذلك(3).

<sup>(1)</sup> هذا الحديث متفق عليه ولفظه من البخاري: عن أبي سعيد الخدري أن النبي قال: الا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى مسلم: 7/161، 168. الرحال: جمع رحل وهو للبعير كالسرج للفرس، وشدّه: كناية عن السفر. والمعنى أنه لا يستقيم شرعاً أن تقصد بالزيارة إلا هذه المساجد لاختصاصها بهذه المزية الشريفة، ومثلها: كل بقعة ظاهرة في إجابة الدعاء.

<sup>(2)</sup> حديث النهي عن الصلاة في الحمام أخرجه الترمذي عن أبي سعيد الخدري الله قال: «الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام»/ سنن الترمذي رقم: 317.

الحمام هو من المواضع التي اختلف العلماء في طهارتها، والتعبد فيها، فالإمام مالك الله عنه المهارتها وجواز الصلاة فيها إن أمنت النجاسة فيها.

ويرى الحنفية والشافعية والحنابلة منع الصلاة فيها، لأنها مأوى الشياطين ومظنة انكشاف العورات/ الشرح الصغير: 1/98، والبدائع: 1/115 وما بعدها، والمهذب: 1/62، والمغنى: 2/67.

<sup>(3)</sup> وغير ذلك: هذه إشارة إلى المواضع الأخرى التي ورد النهي من الشرع عن التعبد فيها ومنها حديث عبدالله بن عمر الله عند الترمذي: «أن رسول الله الله الله أن يصلى في سبعة مواطن: في المزبلة والمجزرة والمقبرة، وقارعة الطريق، وفي الحمام، وفي إعطان الإبل، وفوق ظهر بيت الله الحرام»/ سنن الترمذي رقم: 346.

### البقعة الأولى: قبر الرسول ﷺ لأنها أفضل البقاع إجماعاً (1).

أ ـ المزبلة: مكروهة عند غير المالكية لمجاورتها النجاسة أو مظنة وجودها، ولأنها مجمع الأوساخ والنفايات والذباب، والمالكية رأوا جواز الصلاة فيها إذا لم توجد بها نجاسة.

ب ـ المجزرة: محل نحر الإبل وذبح البقر والغنم فكره الصلاة فيها عند غير المالكية، لأن المصلي كأنه يصلي على النجاسة، أما المالكية فأجازوا الصلاة فيها إن أمنت النجاسة فيها ووقع التحقق من عدم وجودها.

ج ـ المقبرة: تكره الصلاة فيها عند الجمهور غير المالكية لنجاسة ما تحتها بالصديد، ولحديث أبي مرثد الغنوي ﴿ (ت12هـ/614م) أن الرسول ﷺ قال: ﴿لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها المسلم: 38/7.

د ـ قارعة الطريق: أعلاه أو وسطه، والصلاة عند المالكية جائزة فيه إن أمنت النجاسة ومكروهة عند الحنفية والشافعية، ومحرمة عند الحنابلة.

هـ الحمام: سلف الحديث عن الصلاة فيه.

و ـ أعطان الإبل: مباركها، الصلاة فيها مكررهة عند المالكية لما يصدر عنها من نفرر قد يحدث في الصلاة فيؤدي ذلك إلى قطعها أو يحصل منها أذى أو تشويش الخاطر الملهي عن الخشوع في الصلاة.

وهي مكروهة كذلك عند الحنفية والشافعية القائلين بنجاسة أبوالها وأرواثها ومحرمة عند الحنابلة لمظنة النجاسة فيها/ العدة: 69.

ز ـ الصلاة فوق الكعبة: كرهت لما فيها من ترك التعظيم المأمور به لعدم وجود السترة بين يدي المصلي، ولأنه يصير مصلياً على سطح البيت لا إلى البيت.

وصلاة الفريضة فيها أو في وسطها عند المالكية والحنابلة تصح مطلقاً وكذلك عند الحنفية والشافعية/الشرح الصغير: 98/1، والبدائع: 1/115، والمهذب: 62/1، والمغنى: 36/2، 76.

ولما ورد النهي عن الصلاة في هذه المواطن والصلاة عبادة، فإن الدعاء يمنع كذلك إلحاقاً بالصلاة، لأنه عبادة أيضاً.

(1) هذا الإجماع نقله القاضي عياض في كتابه «الشفاء» وعبدالوهاب السبكي على أن قبر الرسول ﷺ الذي ضمّ جسمه الشريف أفضل من سائر البقاع كلها لشرفه وعلو قدره وما خصه الله من المزايا والمحامد التي لم تعط لرسول مثله، خلافاً لما ذهب إليه بعض شذاذ العلماء من أن الأفضلية لا تكون إلا بكثرة الثواب على الأعمال ولا عمل على قبره الشريف يثاب عليه.

وقد رد أحمد بن إدريس القرافي هذه الدعوى في فروقه بأن للتفضيل أسباباً كثيرة عددها وذكر منها الحلول في الموضع، ووجود جثمانه الشريف في قبره/ الفروق:
 249/2، ونسبم الرياض: 3/531.

(1) الدعاء في قبر الرسول يكون الداعي واقفاً في روضته المباركة بعد السلام والصلاة عليه والسلام على أبي بكر وعمر ألله ثم الدعاء في الروضة، وهي ما بين بيته ومنبره التي حددها عليه الصلاة والسلام في حديث عبدالله بن زيد الانصاري ألله عند مسلم قال: إنه سمع رسول الله في يقول: «ما بين منبري وبيتي روضة من رياض الجنة» صحيح مسلم: 9/ 161، 162.

قوله ﷺ: ‹ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة؛ ذكر العلماء فيه قولين؛ أحدهما: أن ذلك الموضع بعينه ينقل إلى الجنة، والثاني: أن العبادة والدعاء فيه وسيلة إلى الجنة.

أما البيت ففيه قولان:

أحدهما: القبر الذي يضم جثمانه الشريف، وقد فسره بذلك زيد بن أسلم التابعي الشهير ورئيس فقهاء المدينة السبعة (ت93هـ/693م) فسره عند شرحه لحديث: قبين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة، فقال: والقبر يطلق عليه البيت مجازاً، لأن معناه ما يبيت فيه الحي، والرسول على حي في قبره.

والقول الثاني: المراد بالبيت سكناه وهو على ظاهره وهو بيت عائشة 🐌.

قال محمد بن جرير الطبري (ت310هـ/903م): القولان منفقان لأن قبره في حجرته، وهي بيت عائشة الله النوري على مسلم: 9/161، 162، ونسيم الرياض: 5/9/3 وما بعدها.

وزيارة قبر الرسول ﷺ سُنَّة من سنن المسلمين مجمع عليها، وفضيلة مرغب فيها لما رواه ابن خزيمة والدارقطني والطبراني عن عبدالله بن عمر أله عن النبي شق قال: همن زار قبري وجبت له شفاعتي، أي: حقت وثبت، فهي ثابتة له بالوعد الصادق لا بد منها، وليس المراد به الوجوب الشرعي/ المصدران السابقان.

وأفادت إضافة الشفاعة له 義 أنها شفاعة عظيمة جليلة، إذ هي تعظم بعظم الشافع ولا أعظم منه 越 ولا أعظم من شفاعته، وهي كذلك بشرى بموت الزائر مسلماً/ نسبم الرياض: 311/3.

ولكن هذه الشفاعة ذات الثواب العظيم لا تحصل إلا لمن أخلص قبها بأن لا يقصد بها أو معها أمراً آخر ينافيها لما رواه أنس بن مالك الله أن الرسول ﷺ قال: من زارني في المدينة محنسباً كنت له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة الجامع الصغير: 272/، ونسيم الرياض: 31/ 512، 512.

# أَنْفُسَهُمْ جَاآَوْكَ فَأَسْتَغْفُرُوا أَلِلَّهُ وَأَسْتَغْفَكُرُ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ ۗ الآية (١٠).

وهذا الأصل في بقاع سائر الأنبياء عليه المنهاء عند أولى العزم منهم (2) أفضل، وكذا بقاع ورثة الأنبياء من العلماء والصديقين [(14ب)] والأولياء والزهاد (3).

وشذ عن إجماع الصحابة والتابعين وكل علماء المسلمين أحمد ابن تيمية (ت728م/1309م) وتلميذه محمد ابن قيم الجوزية (ت751م/1331م) فقد ذهب ابن تيمية إلى تحريم السفر لزيارة قبر النبي على وشد الرحال إليه، ووصل الأمر إلى تكفير العلماء له ولتلميذه بسبب ذلك.

وصنف في هذا السبكي عبدالوهاب (ت771هـ/1350م) مصنفاً خاصاً مستقلاً أفتى في بمنع زيارته لقبر الرسول ﷺ.

فقد توهم ابن تيمية وتلميذه \_ كما قال القاضي عياض \_ أنه حمى جانب التوحيد بخرافات لا ينبغي ذكرها، فإنها لا تصدر عن عاقل فضلاً عن عالم فاضل سامحه الله ﷺ نسبم الرياض: 513/3، 514.

وقال علي القاري (ت1014هـ/1586م) شارح الشفاء: المكن حمل كلام من حرم أو كره على صور خاصة من الزيارة من الاجتماع في وقت خاص على هيئة منكرة أو صفة مكروهة من اجتماع الرجال والنساء في وقت واحد، لما فيه من اتخاذ قبره عبداً، وإظهار الزينة وغيرها مما يعمل في الأعياد عادة الشرح الشفاء: 514/3.

(1) وتمام الآية قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلُنَا مِن رَسُولٍ إِلَّا لِيُعْلَىٰ عَلَيْ الدِّينَ اللَّهِ وَلَوْ أَنْهُمْ إِذَ لَلْكُمْ الرَّسُولُ اللَّهُ مَا اللَّهُ وَأَلْبَ الْمَالُ لَلْهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهَ وَأَلْبَ رَحِيمًا
 (1) وتمام الآية قواب الله عَلَيْ اللَّهُ وَالسَّغْفَيْرُ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللّهَ وَالْبَا رَحِيمًا
 (1) والنساء: 64].

والاستشهاد بهذه الآية الكريمة يدل على استحباب الدعاء والاستغفار في أماكن هؤلاء وفي أضرحتهم لمكانتهم عند الله تعالى، لأنهم يستغفرون للمذنبين وهم أموات حسياً مع العلم أنهم أحياء في قبورهم.

(2) أولو العزم الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه الكريم آمراً نبيناً محمداً ﷺ بالصبر مثلهم في قوله تعالى: ﴿فَاسَيْرِ كُمَّا صَبَرَ أُولُوا الْمَرْدِ بِنَ الرُسُلِ﴾ [الأحقاف: 35]. وقد اختلف العلماء في تحديد عددهم وتعبينهم، ووصلت أقوالهم إلى اثني عشر قولاً، منها: قول مجاهد بن جبر التابعي أمام التفسير (ت101هـ/701م) قال مجاهد: أولو العزم خمسة: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم/ الجامع لأحكام القرآن: 61/220، 221.

 (3) زيارة الغبور والمشاهد مشروعة، ولها مقاصد عديدة كالتذكير بالموت والاتعاظ بمن صاروا في الألحاد تحت التراب، أو الدعاء لأهلها المسلمين بالرحمة والغفران، أو= = القصد بالزيارة برهم وإكرامهم كزيارة قبر الوالدين، ومن عليه حق لإكرامه.

ويضاف إلى هذه المقاصد التبرك بمن فيها من الأنبياء والصالحين والانتفاع بزيارتهم. ولكن ذهب بعض العلماء إلى أن زيارة القبور مشروعة للأنبياء مثل إبراهيم وموسى ويحبى وغيرهم عليه أما غير الأنبياء من الصالحين والعباد والأولياء فزيارة قبورهم بدعة.

واحتج لمنع زيارة قبورهم بحديث أبي هريرة أن الرسول قلق قال: «لا تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا ومسجد الحرام والمسجد الأقصى المسلم: 9/167، 168.

وهذه الحجة مدحوضة بأمرين:

• أولاً: أن زيارة القبور مأمور بها لقول ﷺ رواية عن أبي هريرة ﴿ عند مسلم قال: (زار النبي ﷺ قبر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال: استأذنت ربي في أن أستغفر لها قلم يؤذن لي، واستأذنته في أن أزورها قأذن لي، فزوروا القبور فإنها تذكر الموت الصحيح مسلم: 45/7، 46.

• وثانياً: أن الحديث الشريف إنما ورد في المساجد الثلاثة وليس في معناها القبور والمشاهد، لأن المساجد غير الثلاثة المفضلين متماثلة في الفضل والدرجة، ولذلك فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر.

وأما المشاهد فلا تتساوى، فبركة زيارتها تتفاوت في الأجر والثواب على قدر درجاتهم عند الله تعالى.

وبناءً على هذا فإنه إذا جوزنا زيارة قبور الأنبياء على فقبور الأولياء والصلحاء في معناها، فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة قياساً على زيارة العلماء في حياتهم وهو مقصد حسن/ نسيم الرياض: 3/511، والإحياء: 444، وفتح البارى: 5/55.

(1) هي المدينة المنورة سماها الرسول ﷺ طيبة جاء ذلك في حديث البخاري عن أبي حميد ﷺ قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ من «تبوك» حتى أشرفنا على المدينة فقال: «هذه طيبة» صحيح البخارى: 88/4.

وتبوك مكان بين المدينة والشام الذي غزا فيه الرسول ﷺ جيش الروم ومن انضم إليه من العرب سنة 9 للهجرة، كما سماها الرسول ﷺ طابة، في حديث جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿إِنْ الله تعالى سمى المدينة طابة، صحيح مسلم: 9/156.

والطابة والطيب لغتان بمعنى واحد اشتقاقاً من الشيء الطيب، وقيل: لطهارة تربنها. وقد سمى القرآن الكريم المدينة يثرب في قوله تعالى حكاية عن المنافقين: ﴿قَالَ= عُلَامِنَةً مِنْهُمْ يَكُأْهُلَ مَيْرِبُ لَا مُقَامَ لَكُو فَارْجِعُواْ﴾ [الأحزاب: 13]/ نتح الباري: 88/44،
 89.

وكره الرسول 繼 تسميتها يثرب لاشتقاقها من التثريب وهو التوبيخ والملامة، وكان 難 يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح النووي شرح مسلم: 9/154،

وروى زيد بن أسلم قال: قال رسول الله 灣: «المدينة، وطابا، وطيبة، والمطيبة، والمسكينة والدار وجابرة ومحبورة، ومنيرة ويثرب/ فتح الباري: 88/4، 89.

(1) فضل الإمام مالك ﷺ والمدنيون المدينة على مكة وسبقهم في ذلك عمر بن الخطاب والصحابة أ.

وتفضيل عمر يظهر فيما رواه مالك في الموطأ: (أن عبدالله بن عياش القتباني (ت70هـ/ 671م) كان عند عمر بن الخطاب: فلما أدبر عبدالله ناداه عمر فقال له: أنت القائل: لمكة خير من المدينة، فقال عبدالله: هي حرم الله وأمنه، وفيها بيته. قال عمر: لا أقول في بيت الله ولا في حرمه شيئاً، وتكرر هذا مرتين، ثم انصرفه/ المنتقى: 7/196.

قال عيسى بن دينار (ت121هـ/808م): كأن عمر كره تفضيل مكة على المدينة دار الهجرة، وقال محمد بن عيسى الجلاب (875هـ/1451م): لو أقره على ذلك لأدبه على تفضيله مكة على المدينة/ المنتقى: 7/197.

وقال القرافي مبيناً حجة الإمام مالك ومن تبنى رأيه، قال القرافي: هذا التفضيل استند إلى أمور نعرفها وأخرى لا نعرفها.

فأما ما نعرفه فإن المدينة هي دار هجرته ﷺ وظهور دعوة المؤمنين، ومدفن سيد المرسلين وبها كمل الدين، واتضح اليقين، وحصل العز والتمكين.

وكان النقل من أهلها لأحاديثه عليه الصلاة والسلام أفضل النقول، لأن الأبناء هناك ينقلون عن الآباء، والأخلاف على الأسلاف/ الفروق: 29/2، 130.

واستدل المفضلون المدينة على مكة بعدة أحاديث نذكر منها ما يلى:

1 ـ ما أخرجه البخاري ومسلم عن أنس 拳 قال: قال رسول اش 機: «أمرت بقرية تأكل القرى يقولون: يثرب، وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكبر خبث الحديد»/ صحيح البخاري 87/4، 88، ومسلم: 454.

تأكل القرى: تغلبهم غلبة فضل وشرف على غيرها، وتنفي الناس، أي: شرارهم. والكبر: منفاخ الحداد يولد الهواء الذي يسلط على الفحم فيشعل النار قوية ليحمر الحديد ويطرق، والخبث: الوسخ الذي تخرجه النار.

والاستدلال بهذا الحديث على أن المدينة أفضل البلاد، لأنها هي التي أدخلت مكة=

الشافعي(1): مكة أشرف فيتخرج شرف الدعاء فيهما على اختلاف المذهبين

فأيهما قلنا: أفضل فالدعاء فيهما أكمل.

= وغيرها من المدن والقرى في الإسلام، وصار الجميع في صحائف أهلها، ولأنها تنفي الخبث/ فتح الباري: 88/8، 88.

ب ـ ما أخرجه البخاري ومسلم عن أنس الله عن النبي الله قال: «اللَّهمُ اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة»/ صحيح البخاري: 4/2، صحيح مسلم: المدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة»/ صحيح البخاري: 4/2، صحيح مسلم:

البركة، كما قال القاضي عباض: النماء والزيادة في أمور الدنيا والدين، ففي الأمور الدنيوية كل ما يتعلق بها من حق الله تعالى من الزكاة والكفارات، ولا سيما وقوع البركة في الصاع والمد، وفي الدين أمور كثيرة أبرزها قبر الرسول ﷺ فتح الباري: 98/4.

ج ـ ما أخرجه البخاري عن أبي هريرة الله قال: قما بين بيني ومنبري روضة من رياض الجنة الم صحيح البخاري: 99/4.

فقد دل هذا الحديث على أن الأرض التي بين البيت والمنبر من الجنة/ فتح الباري: 99/4.

(1) الإمام أبو عبدالله محمد إدريس الشافعي المطلبي القرشي، يجتمع نسبه من النبي للج في عبد مناف، وهو صاحب المذهب الذي ينسب إليه.

ولد بغزة سنة (150هـ/748م) ونشأ بمكة يتيماً بعد موت أبيه بسنتين فحفظ القرآن الكريم وتربّى في بادية هذيل، قبيلة عربية، التي كانت أفصح القبائل العربية، فتعلم الفصاحة والشعر العربي وأصبح الفارس الذي لا يشق له غبار.

روي عنه أنه قال: لما رجعت إلى مكة من هذيل أنشد الأشعار والآداب وأيام العرب مر بي رجل من الزبيديين فقال لي: عزّ عليّ أن لا يكون مع هذه الفصاحة والذكاء فقه فتكون قد سدت على أهل زمانك.

نقلت: ومن بقي يقصد؟

فقال لي: مالك سيد المسلمين يومئذٍ، فوقع في قلبي فاستعرت الموطأ وحفظته في تسم ليالى ورحلت إلى مالك فأخذت عنه الموطأ.

كما أخذ الفقه عن مسلم بن خالد الزنجي المخزومي الفقيه الصدوق (ت79هـ/679م) وقد أذن له في الإفتاء وهو ابن خمس عشرة سنة.

كما أخذ العلم عن أثمة، منهم: سفيان بن عينية (ت198هـ/795م).

ارتحل بعد إلى بغداد، طالباً العلم فلقي محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة (ت189هـ/786م) وتفقه عنه، كما التقى به أحمد بن حنبل، وأخذ عنه، وغيره =

= من علماء العراق، وهناك أملى كتبه التي يعبر عنها بالقول القديم، لأنها كانت على مذهبه بالعراق.

انتقل إلى مصر ووجد مذهب مالك منتشراً هناك وأصحابه تعج بهم البلاد المصرية، فنشر مذهبه وأملى كتبه الجديدة المعبر عنها بالقول الجديد، وهو المذهب الذي تغير إليه اجتهاده بمصر وتوفي بها سنة (204هـ/800م) ودفن بالقرافة مقبرة مصر.

من مؤلفاته: الرسالة أول كتاب مدون في علم أصول الفقه، وكتاب «الأم» في فقه مذهبه الجديد قال فيه شبخه سفيان بن عيينة: أفضل فتيان زمانه وكان إذا أتاه شيء من التفسير أو الفتيا أحاله عليه.

وقال فيه أحمد بن حنبل: كان أفقه الناس في كتاب الله، وسُنَّة رسوله، قليل الطلب للحديث/. الانتقاء: 65، الفكر السامي: 394/1.

(1) شرف مكة وتفضيلها كان من عدة وجوه وهي التي اعتمدها الشافعي وغيره في تفضيل مكة على المدينة، منها: النبوة ووجوب الحج وسنية العمرة في مكة بينما المدينة تستحب زيارتها، ولا تجب، وأن إقامة النبي على كانت بمكة بعد النبوة أكثر من المدينة . وفضلت مكة بالطائفين من الأنبياء والمرسلين وأن تعظيم الحجر الأسود واستلامه نوع من الاحترام وهما خاصان بالكعبة وأن وجوب استقبالها في الصلاة يدل على تعظيمها تعظيمها وكذلك تحريم استقبالها واستدبارها عند قضاء الحاجة، يدل على تعظيمها ولم يحصل ذلك لغيرها، ثم تحريمها يوم خلق الله السماوات والأرض قال تعالى:

﴿إِنَّ عِندَ اللهُ النَّهُ وَيَن اللهُ النَّهُ وَالْ وَحَنْ الله عَنْ اللَّهُ وَالْرَض قال عالى:

مِنا اللَّهُ عَرْمُ ﴾ [التوبة: 36].

ولم تحرم المدينة إلا في زمنه بض وذلك دليل فضلها وشرفها. إضافة إلى أنها مثوى إبراهيم وإسماعيل به وأنها مولد سيد المرسلين محمد بخ وأنها لا يدخلها المسلم إلا محرماً، وهذا دليل كذلك على تعظيمها، والمدينة ليست كذلك... إلى آخره/ الفروق: 232/2، نسيم الرياض: 366/3 وما بعدها.

(2) ورد تفضيل البيت الحرام في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوْلَ بَيْتِ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا رَهُدُى لِلْمَنْكِينَ ﴿ فِي مَانِئَ ۚ بَيِّنَتُ مُقَامُ إِرَهِيمُ وَمَن دَخَلَمُ كَانَ مَامِناً ﴾ [آل عمران: 96 ـ 97].

فأول فضل شرف الله به هذا الببت المعمور هو أنه أول ببت وجد على ظهر الأرض لعبادته تعالى في بكة وهي موضع البيت، أما مكة فهي سائر البلد كما روي ذلك عن الإمام مالك بن أنس وقيل: بكة هي مكة، أبدلت الميم باء، وقيل غير هذا/ الجامع لأحكام القرآن: \$138/

ومن وجوه تفضيل القرآن لهذا البيت أن الله جعله مباركاً لتضاعف العمل فيه حسناً
 كان أو سيئاً لقوله تعالى: ﴿وَبَن يُودٌ فِيهِ بِإِلْحَكَامِ وَظَالِم تُلْفِهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيهِ }
 [الحج: 25].

ومن دلائل تفضيله أنه مقام إبراهيم عليه ، وأنه مفضل بنسبته إلى الله تعالى، حتى أنه إذا كان اللاجيء إليه عند العرب يصير آمناً ما دام فيه.

وقد بيَّن الله تعالى له هذه المزية في قوله جل من قائل: ﴿ وَإِذْ جَمَلُنَا ٱلْبَيْتَ مَنَابَةً لِلنَّاسِ وَأَشَا﴾ [الشرة: 125].

مثابة: مرجعاً يثوبون إليه من كل مكان، وأمناً: مأمناً لهم من الظلم/ الجامع لأحكام القرآن: 137 وما بعدها.

هذا البيت المقدس المبارك، أو الكعبة المشرفة الطاهرة، ذكر الدكتور العلى العربي، أصيل بلدة اسيدي خليف من ولاية جندوبة التونسية، الكاتب الإسلامي الشهبر، والباحث الأكاديمي البصيز، والمؤلف القدير، تزيد مؤلفاته على العشر في الدراسات الإسلامية: القرآن الكويم، والسُّنَّة النبوية، والتاريخ الإسلامي ورجالاته والآداب العامة، وقد جند قلمه للرد على مقالات المناوئين للإسلام من الصليبيين الأوروبيين أو من سار على نهجهم ممن ينتسبون إلى الإسلام، فأوهن حججهم، ودحض مدعاءاتهم بأدلة ثابتة، وحجم راسخة ساطعة.

يذكر الدكتور العربي، أمد الله في أنفاسه، متحدثاً عن تفضيل مكة المشرفة ناقلاً عن أحد علماء الفلك المعاصرين: إن الكعبة المشرفة هي مركز الكون فكل إشعاعاته تصب فيها.

وقد جاء في معجم البلدان، ما يشبه هذا الكلام فقد قال ياقوت الحموي: (1179 ـ 1229)، وإن أول ما خلق الله في الأرض مكان الكعبة، ثم دحا الأرض من تحنها، فهي سرة الأرض، ووسط الدنيا وأم القرى أولها، وحول مكة الحرم وحول الحرم الدنيا، العربي، الخلاصة النقية في سيرة خير البرية محمد عليه : 23، ومعجم البلدان لياقوت الحموى: 463/4.

(1) الأصقاع: النواحي، وهي المواضع التي يستحب قصدها للبركة والدعاء فيها، وقد حددها الفقيه المالكي محمد بن جزي الكلبي الغرناطي (ت741هـ/1321م) في كتابه القرانين الفقهية، ومنها:

فبر إسماعيل عَلِيَتُهُ وأمه هاجر في الحجر، وفبر آدم عَلِيَتُهُ في جبل أبي فبيس.
 جبل «أبي ثور» الذي يقع جنوب مكة، وأخبر عنه القرآن الكريم في قوله تعالى:
 ﴿إِلَّا نَشُهُ رُوهُ نَقَدَ نَسُكَرُهُ اللهُ إِذَ أَخْرَبَهُ اللَّذِينَ كَفْتُرُوا ثَانِكَ النَّيْنِ إِذْ مُمَا فِ
 أَلْمَارٍ إِذْ يَعَلُولُ لِمُمَارِهِ لَا تَحْدَرُنْ إِنْ اللّهَ مَمْنَاً ﴾ [التوبة: 40].

عار جبل حراء، حيث ابتدأ نزول الوحي على النبي ﷺ بأول سورة العلق: ﴿أَفْرَأُ
 بأتر رَبِّكَ ٱلّذِي خَلَقَ

منى، وهي قرية صغيرة تبعد عن مكة 7كم، وهي موطن الذكر والضراعة، والذبح والنحر في الأيام المعلومات، يوم النحر واليومان بعده عند المالكية، والأيام المعدودات أيام التشريق الثلاثة بعد عيد النحر قال تعالى منبها للذكر في الأيام المعلومات: ﴿رَيْدْكُرُواْ أَسْمَ ٱللَّهِ فِي أَيْرًامٍ مَعْلُوسُتٍ﴾ [الحج: 28].

- وقال تعالى آمراً بالذكر في الأيام المعدودات: ﴿ وَانْكُرُوا اللَّهَ فِي آيَامِ مَّمْدُونَاتٍ ﴾ [البقرة: 203].

- المزدلفة: وهي ما بين منى وعرفة، والنزول بها ليلاً واجب، لإحياء الليل هنا بالصلاة والذكر والدعاء، والتقاط الحصى منها لرمي الجمار يوم العيد وأيام التشريق.

- المشعر الحرام، وهو جبل صغير بالمزدلفة للوقوف إن أمكن وإلا وقع الوقوف أسفله لذكر الله والمدعاء امتثالاً لأمر الله تعالى في قوله: ﴿ فَإِذَا أَفَضَتُ مِنْ عَرَفَنتِ فَاذْكُرُوا الله عَرَفَنتِ فَاذْكُرُوا الله عِندَ ٱلنَّفَ عَرَ ٱلْكَرَامِ ﴾ [البقرة: 198].

(1) بيت المقدس: هو المسجد الأقصى ويسمى إيلياء معدن الأنبياء من لدن إبراهيم الخليل على الله المنبي الله الله الأنبياء كلهم هناك فأمهم في محلّتهم ودارهم فكان ذلك دليلاً على أنه الإمام الأعظم والرئيس المقدم عليهم جميعاً.

وإن المسجد الأقصى من المساجد الفاضلة الثلاثة، وقد ذكره الله في كتابه العزيز فسنفسال: ﴿ سُبْحَنَ الدِّيَ أَسْرَىٰ بِمَبْدِهِ لَبُلا مِنَ الْمُسَجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الإسراء: 1].

وهذه المساجد الثلاثة التي فضلها الله على بقية المساجد هي التي عينها الرسول الله على حديث مسلم عن أبي هريرة الله عن النبي الله قال: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، ومسجد الحرام ومسجد الأقصى الم صحيح مسلم: 9/167، 168، وصحيح البخاري: 3/63.

وقد بين الرسول ﷺ فضل الصلاة في هذه المساجد ودرجة ثواب كل منها في حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: اصلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرامة/ صحيح البخاري: 3/63.

وحديث البزار والطبراني عن أبي الدرداء الله عن النبي الله قال: «الصلاة في المسجد الحرام بمئة ألف صلاة والصلاة في مسجدي بألف صلاة والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة الباري: 67/3.

(البقعة) الخامسة: المساجد وأفضلها الجوامع (1).

البقعة السادسة: جبل عرفات (2).

البقعة السابعة: أرض الشام، وذكر فضله، بالبيت المقدس وغيره (3).

(1) الصلاة في المساجد أفضل لشرفها وطهارتها، وإظهار شعائر الإسلام فيها، وأفضل المساجد في الصلاة ما كان أكثرها جماعة للحديث الصحيح عند ابن ماجه عن أنس هو عن النبي قلق قال: قصلاة الرجل في بينه بصلاة، وصلانه في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة، وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه الناس بخمسمائة

صلاة الجامع الصغير: 47/2.

أفاد الحديث أن الصلاة في المساجد الجامعة أكثر فضلاً من غيرها، وكلما كثر الفضل ارتفع الشرف، لأن في ذلك إعلاء للكلمة، وأوقع للهيبة ودعماً للوحدة وسبباً قوياً للتعارف والتعاون.

(2) جبل عرفات، والوقوف به في اليوم التاسع من ذي الحجة زوالاً، وهو الركن الأصلي من أركان الحج لقوله ﷺ رواية عن عبدالرحمٰن بن يعمر ﷺ عند الترمذي وغيره: «الحج عوفة»/ الجامع الصغير: 1/151.

أي: الحج الوقوف بعرفة، وعرفة كلها موقف في أي مكان منها لحديث الترمذي عن علي بن أبي طالب ه عن النبي ﷺ قال: «عرفة كلها موقف» السن الترمذي رقم: 885.

والأفضل الوقوف عند الصخرات الكبرى في أسفل جبل الرحمة مستقبل القبلة، وهناك يتوجه المؤمنون إلى الله بالتكبير والتهليل وقراءة القرآن والاستغفار وإظهار الضعف والافتقار إليه جل شأنه، والإكثار من الدعاء، وهو خير الدعاء كما جاء ذلك عن عمرو بن العاص الله عند الترمذي عن النبي في قال: وخير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد وهو على كل شيء قديراً سنن الترمذي رقم: 3585.

وخبرية الدعاء تفيد إجابة مطالب الضارعين، وأن الدعاء مستجاب في هذا الموضع الجليل.

(3) فضلت أرض الشام \_ كما قال القرافي \_ بأنها موطن الأنبياء عليه من لدن إبراهيم، وفضلت بالمسجد الأقصى وهو البيت المقدس الذي هو أحد المساجد الثلاثة التي فضل الله تعالى الصلاة فيها على بقية المساجد، وقد اختلفت درجاتها من حيث الفضل والأجر وجعلت الصلاة في المسجد الأقصى بمثابة خمسمائة صلاة، كما جاء في حديث أبى الدرداء السالف الذكر قربياً.

والشام من البلدان التي دعا لها الرسول 癱 بالخير والبركة في حديث عبداله بن=

البقعة الثامنة: مواضع تعليم القرآن<sup>(1)</sup>، وإلقاء العلوم الشرعية<sup>(2)</sup>، وإيقاع العبادات<sup>(3)</sup>، والقضاء بالعدل<sup>(4)</sup>، ومساكن العلماء والصلحاء وأهل

= عمر اللهم بارك لنا في شامناه والسلام: «اللَّهم بارك لنا في شامناه/ صحيح البخاري: 45/13.

وقد نطق القرآن الكريم بهذه الميزة فقال تعالى: ﴿ شُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِمُبْدِهِ، لَبُلَا مِنَ الْسَنْجِدِ الْحَرَامِ إِلَ الْسَنْجِدِ الْأَقْسَا الَّذِي بَنَرُكَا حَوْلَهُ ﴾ [الإسراء: 1].

وهي بركات كثيرة: الأرض وما فيها من أزهار وثمار ونعم مختلفة، وأنها كانت مهبط الوحى ومتعبد الأنياء عليهم الصلاة والسلام.

(1) اكتسبت مجالس تعليم القرآن الكريم وتعلمه مزية استحباب الدعاء، لأن القرآن العزيز أفضل أنواع الذكر، وخير ما يعلم وما يتعلم، وخير ما يدرس فهو النور الذي يضيء لنا الطربق الصالح، ويهدينا إلى الصراط المستقيم في مختلف شؤون الحياة.

روى البخاري عن عثمان بن عفان النبي عن عثمان القرآن

روى البخاري عن عثمان بن عفان الله الله الله الله الفران الخيركم من تعلم القران وعلمه المران المران وعلمه المران المران علم القران وعلمه المران المران

فمواضع هذا التعلم والتعليم طاهرة بطهارة القرآن وسموه ورفعته، ومجالسه شريفة سنية سواء كانت حفظاً لكتاب الله أو استظهاراً له أو استخراج الأحكام والدرر والمعاني والمعارف من آياته البينات أو تلاوته فجميعها مجالس الذكر والعبادة والتقوى والصلاح والمعارف.

والقرآن هو أفضل أنواع الذكر، وسماه ربنا الكريم الذكر في عديد الآيات الشريفة منها قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ النِّكَ النِّكَ النِّكَ النِّكَ النِّكَ النَّكِينَ لِلنَّاسِ مَا نُزِلُ إِلَيْمَ وَلَعَلَّهُمْ يَنَقَكَّرُونَ ﴾ [النحل: 44].

(2) مواضع إلقاء العلوم الشرعية هي أماكن تبليغها وتعليمها للطلبة وغيرهم من عموم الناس وتببينها، وسواء أكانت هذه العلوم المقصدين الأصليين: كتاب الله وسُنَة رسوله هيء أو وسائل لتجليتهما وحفظهما من أي انحراف على امتداد الأزمان، مثل: علوم القرآن وعلم مصطلح الحديث وعم الفقه وعلم مقاصد الشريعة وأصول الفقه والنحو وغير ذلك من الوسائل المتكفلة بحفظ كتاب الله وسُنَّة نبينا محمد بهدي وتوفيق للعلماء والمجتهدين من ربنا جل شأنه.

ومن هنا صارت مجالس تلقي العلوم الشرعية مجالس عبادة يستجاب فيها الدعاء.

(3) أماكن إيفاع العبادات كالمنازل وغيرها من الأماكن الخاصة شرفت بفضل ما يحصل نيها من التقرب إلى الله ﷺ وعبادته بأي عبادة فرضاً كانت أو نافلة.

رمن أجل ما ينبعث منها من ذلة وخشوع وخضوع للخالق تبارك وتعالى يندب فيها الدعاء إليه وسؤاله من فضله الكبير رجاء إجابة الضارع إليه في تحقيق مبتغاه.

(4) هي مواضع التقاضي والفصل بين الناس في منازعاتهم بالقسط وإقامة العدل في =

الأرض الذي أمرنا به ربنا العادل في عديد من الآيات القرآنية الكريمة مثل قوله تعدالي : ﴿يَاأَيُّ اللَّذِينَ مَامَنُوا كُونُوا قَرَّمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاتَه بِلَو وَلَوْ عَلَى النَّسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَوْبِينُ ﴾ [النساء: 135].

وقــولــه تــعــالـــى: ﴿إِنَّا أَرْلَنَا إِلَيْكَ ٱلْكِتَبَ بِٱلْحَقِّ لِتَخَكُّمُ بَكَنَ النَّاسِ بِمَا أَرَنكَ اللهُ﴾ [النساء: 105].

ولما كانت هذه الأحكام العادلة منزلة من الله تعالى، ومبينة في كتابه الكريم أو سُنّة نبيه العظيم، فإن مواطن القائمين بها من الحكام هي مواطن عبادة والقضاة متعبدون بتطبيقها كما أنزلت ولهذا استحب فيها الدعاء.

 (1) مساكن هؤلاء العلماء الربانيين الداعي إلى شريعة الله تعالى أمراً بالمعروف أو نهياً عن المنكر، أو منازل أولياء الله الصالحين، أو الخيرين الأبرار.

فمساكن هؤلاء تشع بذكر الله والخشية منه بعباداتهم أو إرشاد وتوجيه من هم تحت أنظارهم من الأهل والأولاد وغيرهم من الأقارب بأمر من الخالق جل شأنه القائل وقــولــه الــحــق: ﴿يَأَيُّنَا اللَّيْنَ المَّيُوا قُوا أَنْفُسَكُم وَأَهْلِكُمْ نَازًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِبَارَةُ﴾ [التحريم: 6].

جاء الأمر الإلهي بوقاية الإنسان نفسه وأهله من النار وقال عبدالله بن عباس لله في تفسير هذه الآية: قوا أنفسكم وأمروا أهليكم بالدعاء والذكر حتى يحفظهم الله تعالى من العذاب بكم.

ولهذا نعلى الرجل إصلاح نفسه بالطاعة وإصلاح من ولي أمرهم بالإرشاد والتوجيه والامتنال والخضوع لله تعالى، فقد أخرج البخاري عن عبدالله بن عمر أن أن النبي تلا قال: «والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عنهم» صحيح البخاري: 280/2، والجامع لأحكام القرآن: 194/17.

وفضل هذه المجالس بينه الرسول ﷺ في حديث أبي هريرة ۞ عند مسلم أن النبي ﷺ قال: •إن لله تبارك وتعالى ملائكة سيارة فضلاء يبتغون مجالس الذكر، فإذا وجدوا مجلساً فيه ذكر قعدوا معه وحف بعضهم بعضاً بأجنحتهم حتى يملؤوا ما بينهم وبين السماء الذنيا، فإذا تفرقوا حرجوا وصعدوا إلى السماء.

قال: نيسألهم الله تلك \_ وهو أعلم بهم \_ من أين جئتم؟ فيقولون: جئنا من عبادك في الأرض يسبحونك ويكبرونك ويهللونك ويحمدونك ويسألونك.

قال: وما يسألونني؟ قالوا: يسألونك جنتك قال: وهل رأوا جنتي: قالوا: لا، أي ربي. قال: وكيف لو رأوا جنتي؟

قالوا: ویستجیرونك، قال: وَمَم؟ قالوا: من نارك یا رب، قال: وهل رأوا ناري؟ قالوا: لا. قال فكیف لو رأوا ناري. قالوا: ويستغفرونك، قال: فيقول: قد غفرت لهم فأعطينهم ما سألوا وأجرتهم مما
 استجارواه/ صحيح مسلم: 14/17، 15.

وقد شبه الرسول على مجالس الذكر هذه برياض الجنة في حديث أبي هريرة عند الترمذي في قوله عند وأدا مررتم برياض الجنة فارتعوا، قلت: يا رسول الله: وما رياض الجنة؟ قال: المساجدة/ سنن الترمذي رقم: 3508.

وفي رواية لأنس ﷺ «حلق الذكرا/ البخاري: العلل الكبير رقم: 313.

(1) الحديث الذي جاء في فضل اليمن وفضل أهله هو ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة الله قال رسول الله على: اجاء أهل اليمن، هم أرق أفتدة، الإيمان والفقه يمان والحكمة يمانية الم صحيح مسلم: 30/2.

نهذا الحديث يدل بظاهره على أن مبدأ الإيمان كان من اليمن، مع أن مبدأه كان من مكة، ثم من المدينة، ولذلك اختلف العلماء عند شرحهم لهذا الحديث في ثلاثة مواضع نسبة الإيمان إلى أهل اليمن والفقه يمان، والحكمة يمانية.

أ ـ نسبة الإيمان إلى أهل اليمن: ذكر النووي أن العلماء انقسموا في بيان ذلك إلى قسمين: قسم أول الحديث وصرفه عن غير ظاهره، وقسم فسره على مقتضى ظاهره. فالذين أولوا الحديث منهم من قال: المراد بذلك مكة لا اليمن، لأن مكة من تهامة، وتهامة من أرض اليمن.

ومنهم من قال: المراد بذلك الأنصار، لأنهم يمانيون في الأصل فنسب الإيمان اليمان اليمان الكونهم أنصاره، وهذا القول هو الأقوى لكثرة قائليه شرح صحيح مسلم: 32/2، 33.

وهنالك من رأى أن المراد مكة والمدينة لما روى في الحديث أن النبي على قال هذا الكلام، وهو بتبوك، ومكة والمدينة، حينئذ بينه وبين اليمن، فأشار إلى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة، فقال: «الإيمان يمان» ونسبهما إلى اليمن، لكونهما حينئذ من ناحية اليمن. كما يقال: الركن اليماني وهو بمكة، لكونه من ناحية اليمن/ المصدر السابق.

أما من فسر الحديث على ظاهره فقال: المراد به اليمن وأهل اليمن وذلك، لأن مبدأ الحديث «جاء أهل اليمن» والأنصار من جملة المخاطبين بذلك فهم غيره، وكذلك قوله ﷺ في الرواية الثانية: «أتاكم أهل اليمن»، أي: جاء غير الأنصار/ المصدر السابق.

ثم إنه 藝 وصفهم بوصف يقضي بكمال إيمانهم، فقال عليه الصلاة والسلام: «الإيمان يمان» فكان ذلك إشارة إلى كمال إيمان من أتاه من أهل اليمن، لا من مكة والمدينة.

ولا مانع من إجراء الكلام على ظاهره، وحمل كمال الإيمان على أهل اليمن=

= حقيقة، لأن من انصف بشيء وتغلغل حبه في أعماقه وتأكد اطلاعه عليه، ينسب إلى ذلك الشيء الذي أحبه، لتميزه به وهكذا كان حال أهل اليمن \_ حينتلا \_ في الإيمان وحال الوافدين منه في حياة الرسول في وفي أعقاب موته كأويس بن عامر القرني سيد التابعين، وأبي مسلم ابن ثوب الخولاني الثقة العابد الذي رحل إلى النبي في المنابد الذي رحل إلى النبي المنابد الذي رحل الى النبي المنابذ الذي رحل الى النبي المنابذ الذي رحل المنابذ ا

ولم يدركه، وشبه هذين ممن سلم قلبه وقوي إيمانه، وليس المراد كل أهل اليمن في كل زمان فإن اللفظ لا يقتضى ذلك/ النووي: شرح صحيح مسلم: 33/2.

ب ـ الفقه يمان: الفقه هنا عبارة عن الفهم في الدين، وليس معناه ما اصطلح عليه الفقهاء والأصوليون من تخصيص الفقه بإدراك الأحكام الشرعية العملية بالاستدلال عليها.

ج ـ الحكمة يمانية: قرب الحكمة بتفسيرات متعددة، منها: العدل، والعلم والحلم والنبوة والقرآن/ القاموس المحيط: 98/4.

وفسرت ـ أيضاً ـ بكلمة جامعة، هي كل كلمة وعظتك أو زجرتك أو دعتك إلى مكرمة أو نهتك عن قبيح فهي حكمة، وحكم.

ومن ذلك قول الرسول ﷺ رواية عن عبدالله بن عباس ها، عند أحمد وأبي داود: «إن من الشعر حكماً» وفي رواية: «حكمة»/ المعجم الصغير: 1/88، شرح صحيح مسلم: 33/2.

وإذن فإنه تبين لنا من خلال تفارير العلماء وشروحهم لهذا الحديث، حديث: اقضل البمن وأهله، وتأويلهم له واختلافهم في ذلك، فإنه لا يدل دلالة قطعية على المراد بل دلالة احتمالية.

وبناءً على ذلك فإن استجاب الدعاء يكون في بقاع الطهر من أرض اليمن كالجوامع والمساجد ومواضع تعليم القرآن، وغير ذلك مما تقدم.

ولعل هذا الزمن الذي يحصل فيه الفضل لأهل اليمن لم يأت بعد، وسيأتي قرب قيام الساعة، كما أشارت إليه الأحاديث النبوية المخبرة عن هذه الطائفة المؤمنة الصامدة.

- (1) المغرب: اسم أطلقه الجغرافيون على بلاد البربر وإفريقيا الصغرى الشاملة لطرابلس الغرب وتونس والجزائر ومراكش/ منجد الأدب والعلوم: 505.
- (2) الطائفة القائمة لتثبيت الحق وتركيز دعائم الدين قال البخاري: هم أهل العلم، وقال أحمد بن حنبل: أهل السُنة والجماعة.

وقال النووي في شرحه لحديث هذه الطائفة: يحتمل أن تكون هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين، منهم شجعان مقاتلون، ومنهم محدثون، ومنهم زهاد، وآمرون بالمعروف، وناهون عن المنكر، ومنهم أنواع أخرى من أهل الخير، ولا يلزم أن=

يكونوا مجتمعين في البلد الواحد، بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد، وافتراقهم في أقطار الأرض، ويجوز أن يجتمعوا في البلد الواحد، وأن يكونوا في بعض منه دون بعض، ويجوز إخلاء الأرض كلها من بعضهم أولاً فأولاً إلى أن لا تبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد، فإذا انقرضوا جاء أمر الله/ شرح صحيح مسلم: 61/66، 67. وهذه الطائفة اختلفت طرق رواية الحديث في تحديد موقعها ومكانها وحبناً لم تحددها بها وجاء النعبير عنها بلفظ الأمة.

وقد بين الحافظ ابن حجر العسقلاني هذه الطرق فيما يلي:

أ ـ ورود الحديث بلفظ: «طائفة من أمتي» بدون تعيين بلد معين كما جاء ذلك في الصحيحين عن المغيرة بن شعبة شخف واللفظ للبخاري: قال: قال رسول الله يخفظ لا تزال طائفة من أمني ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون»/ صحيح البخاري: 293/13، وصحيح مسلم: 193/2،

ب - جاء تعيين هذه الطائفة بأنها من ببت المقدس في حديث أبي أمامة الله عن الرسول الله قال: «لا تزال طائفة من أمني ظاهرين على الحق لعدوهم قاهرين، لا يضرهم من خالفهم... قالوا: يا رسول الله وأين هم؟ قال: بببت المقدس، وأكناف ببت المقدس، وأكناف ببت المقدس، وأكناف ببت المقدس، فتح الباري: 295/13.

ج ـ جاء تعيين هذه الطائفة بأنها في دمشق في حديث أبي هريرة عند الطبراني في الأوسط: ٤٠٠٠ المصدر السابق.

د ـ ورد تعيين هذه الطائفة بأنها أهل الشام في حديث أبي هريرة ﷺ: الا تزال من أمني عصابة قوامة على أمر الله ﷺ لا يضرها من خالفها تقاتل أعداءها... وقال رسول الله ﷺ: هم أهل الشام، ونكت رسول الله ﷺ بإصبعه يومىء بها إلى أرض الشام حتى أوجعها».

قال ابن حجر: ويمكن الجمع بين الأخبار بأن المراد قوم يكونون ببيت المقدس وهي شامية، ويسقون بالدلو، وتكون لهم قوة في جهاد العدو وحدة وجد فتح الباري: 13/295.

هـ ـ أهل الغرب: وردت هذه التسمية في حديث سعد بن أبي وقاص الله الذي أخرجه مسلم: «لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة»/ صحيح مسلم: 68/13.

قال على بن المديني بن جعفر البصري (ت234هـ/830م): المراد بالغرب الدلو \_ أي: العرب لأنهم أصحابها \_ لا يستقي بها غيرهم، لكن هذا يتعارض مع ما سيقوله معاذ ﷺ إثر هذا/ فتح الباري: 296/13.

وقال معاذ بن جبل: هم أهل الشام، وقال ابن حجر: الظاهر أن المراد بالغرب=

\_\_\_\_

البلد، لأن الشام غربي الحجاز.

وهذا التأويل يمنع برواية الحديث: «أهل المغرب» فتع الباري: 13/295. أما قوله ﷺ في حديث البخاري: «حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون» قال ابن حجر: المعنى قاهرون وغالبون من خالفهم، أو المراد بالظهور أنهم غير مستترين بل

والتفسير الأول أقوى مدعوماً بحديث جابر بن سمرة عند مسلم: «لا تزال طائفة من أمني يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة» صحيح مسلم: 193/2، فتح الدرى: 294/13.

(1) هذا هو الحديث السادس الذي ورد فيه ذكر هذه الطائفة، وأنها من أهل المغرب، وقد أخرجه الصوفي الكبير الشهير أبو بكر محيي الدين بن علي الحاتمي الطائي، ابن عربي الحكيم الفقيه المفسر المتكلم الشاعر المتوفى سنة (638هـ/1221م)/ لسان الميزان: 5/ 311، والنجوم الزاهرة: 6/ 339.

أخرج ابن عربي هذا الحديث جواباً عن سؤال الترمذي الحكيم أبي عبدالله محمد بن علي بن الحسين الصوفي الشهير بالترمذي الملقب بالحكيم المتوفى في أواخر القرن الثالث الهجري مؤلف كتاب اختم الأولياء الذي وضع فيه مثات الأسئلة لبجيب عنها العلماء، من بينها السؤال: 163 المتعلق بالمغرب الأقصى.

أخرج ابن عربى الحديث عند إجابته على السؤال المنقدم في كتابيه الآتين:

- الكتاب الأول: الجواب المستقيم عما سئل عنه الترمذي الحكيم قال ابن عربي بعد عرض نص السؤال: وأين باب الاسم الخفي عن الخلق من أبوابه؟ الجواب بالمغرب الأقصى/ ورقة 250ب، وختم الأولياء: 308.
- الكتاب الثاني الذي أجاب فيه ابن عربي عن هذا السؤال فهو «الفتوحات المكية» قال ابن عربي: «الجواب بالمغرب». قال رسول الش ﷺ: «لا تزال طائفة من أهل المغرب ظاهرين على الحق إلى يوم القيامة المخرب طاهرين على الحق إلى يوم القيامة المخرب طاهرين على الحق المحرب طاهرين على الحق المحرب طاهرين على الحق المحرب طاهرين على الحق المحرب طاهرين على المحرب طاهرين على المحرب طاهرين على المحرب طاهرين على المحرب المحرب

ثم قال بعد ذلك: وعليه تطلع الشمس من المغرب عندما يسد باب التوبة، فلا ينقع نفس إيمانها، ولا ما تكسبه من خير بذلك الإيمان، والمؤمن لا يغلق له باب، وكيف يغلق دونه؟ وقد جاوزه وتركه وراءه».

«فمن عناية المؤمن غلقه حتى لا يخرج عليه بعد ما دخل منه، فلا يرتد مؤمن من بعد ذلك، فإنه ليس له باب يخرج منه».

فغلق باب النوبة رحمة بالمؤمن وبالاً بالكافر، وجعله الله بالمغرب ايعني ختم الأولياء الأنه محل الأسرار والكتم.

وهو سر لا يعلمه إلا أهل الاختصاص، فلو كان هذا الباب بالشرق لكان ظاهراً عند=

ـ ويروى: من أهل المغرم ١٠<sup>(1)</sup>.

ويروى: «عليهم جباب الصوف»، وهذا شعار أهل المغرب<sup>(2)</sup>، ولا سيما على رواية الميم، فيكون ذلك رداً على من يقول: إن أهل المغرب هم أهل الدلو الكبير غرباً<sup>(3)</sup>، وأهل الجهاد لأجل «غرب السيف» الذي هو حدته<sup>(4)</sup>.

وأهل الشام (5)، ولما اشتمل عليه المغرب من إقامة الدين، وصحة العقائد، حتى لا يكاد يوجد اليوم على وجه الأرض إقليم أصح منه

= العام ووقع به الفساد في العموم... إلى آخره/ الفتوحات: 2/121.

وإذن فحديث: «الطائفة وأنها من أهل المغرب» لم يذكر له ابن عربي إسناداً ولا مصدراً سنّياً ويترتب على هذا سؤال كبير جداً حول صحته ونسبته إلى رسول الله على أولا سيما حول اختلاف الناس فيه: فقائل بكفره وقائل غال متطرف.

ولذلك حذر أرباب البصائر من الاشتغال بكتبه لمخالفتها ظاهر ما عليه الجمهور، وهو نفسه منع الناس من النظر فيها، وخاصة الفقهية منها لاختياراته الشاذة عن اجتهاد منه مثل: مسح الرجلين في الوضوء من غير خف، وجواز السجود في التلاوة إلى أي جهة، وجواز إمامة المرأة، والقول بإيمان فرعون وأن الطهارة لا تشترط في صلاة الجنازة، وعبور المسجد للجنب والإقامة فيه إلى آخر ما قاله.

قال جلال الدين السيوطي باعتقاد ولايته وتحريم النظر في كتبه/ الفكر السامي: 172/2، والدر المختار: 303/3.

(1) المغرم: الدَّين وقد تعوذ منه الرسول ﷺ في حديث عائشة الله الت: (إن رسول الله الله الله الله الكسل والهرم الله الكسل والهرم والمغرم صحيح مسلم: 8/18، 29.

والسؤال: لماذا لم يبين القرافي تسمية أهل المغرب بأهل المغرم؟

(2) هذا الشعار يتغير بتغير الأزمان ولا يمكن أن يكون حجة بأن المراد بالمغرب هم أهله.

(3) القراني يرد بهذا على ابن المديني الذي فسر الغرب في حديث مسلم المتقدم بالدلو، أى: الغرب.

 (4) القرافي يرد بهذا على من قال: المراد بالغرب أهل القوة في الجهاد، يقال: في لسانه غرب، بفتح ثم سكون، أي: حدة/ فتح الباري: 295/13.

(5) وهذا أيضاً رد من القرافي على من فسر أهل «المغرب» في الحديث بأهل «الشام» مثل معاذ بن جبل الله وغيره من العلماء التح الباري: 13/295.

عقيدة، ولا أجمع كلمة ولا أشد على الدين حمية (1)، ولأنه في غاية البعد عن المشرق الذي ذمه الرسول على فقال: وألا إن الفتنة من هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان (2).

والأبعد عن الذم أمدح، وإذا ظهر شرفه [(115)] ظهر فضل الدعاء به.



<sup>(1)</sup> اختصاص أهل «المغرب» وحدهم بهذه المزايا لعله كان في عصر القرافي وحسب منظوره هو، وشهادته على ذلك، ولكن الأمر قد يختلف ويكون بعكس هذا، مثلما هو ملاحظ اليوم.

<sup>(2)</sup> لفظ الحديث - كما جاء - عن عبدالله بن عمر أنه سمع رسول الله الله وهو مستقبل المشرق يقول: (ألا إن الفئنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان»/ صحيح البخارى: 45/13، وصحيح مسلم: 31/18، 32.

وفي رواية البخاري: قمن حيث يطلع قرن الشيطان - أو قال: قرن الشمس ... قال الحافظ ابن حجر: قارئ هنا الشك.

وقال الداودي أبو جعفر أحمد بن نصر البسكري التلمساني، الفقيه المحدث (ت992هم) قال: ويحتمل أن يريد بالقرن قوة الشيطان، وما يستعين به على الفسادة.

وقيل: إن الشيطان يقرن رأسه بالشمس عند طلوعها ليقع سجود عبادها له أو أن له قرئاً.

وقال غيره: كان أهل المشرق يومئذ أهل كفر فأخبر أله أن الفتنة تكون من تلك الناحبة، فكان كما أخبر، إذ أن أول الفتن كان من قبل المشرق التي نشأ عليها تفرق المسلمين وتفكك وحدتهم، وذلك ما يحبه الشيطان وكذلك البدع نشأت من تلك الجهة فتح الباري: 4746/13.



وهذه العوارض (1) استقل القرافي بذكرها، وجمعها في ثمانية:

#### العارض الأول:

[سؤال الله تعالى] ببعض مخلوقاته كقول الداعي: اللَّهمَّ إني أسألك بنور عرشك، ونبيك محمد، بالبيت الحرام، بأبينا إبراهيم، بالذبيح إسماعيل إلى غير ذلك من المخلوقات المعظمات فهل يجوز ذلك أو لا؟

<sup>(1)</sup> العوارض: جمع عارض، ومن معانيه: ما يستقبل من الشيء، ومنه قوله تعالى حكاية عن قوم عاد علي الله للما رأوا سحاب العذاب عارضاً في أفق السماء: ﴿ فَلَمَّا رَأُوهُ عَلَيْنَا مُلْوَقًا مُلْوَا مُنْنَا عَلِيقٌ مُّلِمُوا بَلَ هُوَ مَا السَّقَمَلُمُ بِدِرٌ رِبِحٌ فِيهَا عَذَابُ اَلِيمٌ عَلَابُ اللهِ اللهُ اللهُو

والمراد بالعوارض هنا أدعية اختلفت أنظار الفقهاء في استنباط أحكام لها بين مجيز لها رمعترض عليها، وهذه العوارض في الأدعية استقل القرافي بذكرها وإحصائها في ثمانية وتوسع في تحليلها وعرض آراء العلماء فيها.

<sup>(2)</sup> عبارة المخطوط: القسم على الله تعالى، وهو خطأ من الناسخ أما العبارة الصحيحة التي كتبت بين المعقفين فهي (سؤال الله تعالى) بدليل ما جاء على المؤلف بعد ذلك: «كقول الداعي: اللهم إني أسألك بنور عرشك ونبيك محمد، بالبيت الحرام، بأبينا إبراهيم، بالذبيح إسماعيل إلى غير ذلك من المخلوقات المعظمات فهل يجوز ذلك أو لا؟).

وتقدّم على ذلك قاعدة (1) وهي: أن الله الله يجب تعظيمه على كافة المكلفين من خلقه، وينقسم ذلك إلى ثلاثة أقسام: قسم يحرم عليهم أن يعظموا به غيره، ويجب عليهم أن يوحدوه بالإجماع كالربوبية، واعتقاد التفرد بالخلق والسجود وإطلاق لفظ الله والرحمن، فلا يجوز معاملة أحد من الخلق بشيء من ذلك ولا تعظيمه به، وبعضه كفر وبعضه ليس كذلك.

وقسم يجوز معاملة غيره كاعتقاد الرحمة والعفو والإحسان والانتقام، وصورة الركوع، وشكر الإحسان، وإطلاق لفظ الغفار والوهاب، والبر والرحيم، ونحو ذلك فهذان قسمان مجمع عليهما<sup>(2)</sup>.

وقسم ثالث اختلف فيه العلماء، هل يختص به تعالى أم لا؟ فمن ذلك الحلف هل يجوز بغيره تعالى من المخلوقات، فإن من حلف بشيء فقد عظمه.

فمن العلماء من أفتى بالتحريم<sup>(3)</sup> للحديث: «من كان حالفاً فليحلف

<sup>(1)</sup> هذه القاعدة ذكرها القرافي في الفرق الرابع والعشرين والمئة بين قاعدة ما يحب توحيد الله تعالى به من التعظيم، وبين قاعدة ما لا يحب توحيده به تقلق، وذكرها قبل في كتابه الذخيرة، ونقلها عنه الفقيه محمد الحطاب المغربي (ت902هـ/1477م) في كتابه مواهب الجليل، لشرح مختصر خليل/ الفروق: 3/24، ومواهب الجليل: 3/265.

<sup>(2)</sup> قول القرافي الثاني مجمع عليه، ليس كذلك، فقد نقل الحافظ أحمد بن حجر العسقلاني، أن ثاني الأقسام، فبه تفصيل، مثل الجبار والحق والرب، فهي تطلق على الله تعالى، فإذا نوى المتكلم بها غير الله فليست بيمين، وإذا أطلقت من غير تقييد كانت يميناً/ فتح الباري: 1/225.

<sup>(3)</sup> أفتى بالتحريم من فقهاء المالكية أبو الحسن علي اللخمي (478هـ/1485م) فقال: الحلف بالمخلوقات ممنوع، فمن فعل ذلك استغفر الله/ الفروق: 2/97.

وقال بمنع هذه اليمين وحرمتها: الحنفية للحديث: قمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت الكاساني/ البدائع: 3/ 21.

قال المانعون: ولا ينطلق القول بالمنع قسمه تعالى ببعض مخلوقاته كقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينِ وَالنَّهُ زُونٍ كَا اللَّهِ الْأَيْدِ ﴾ [التين: 1 - 3].

وفسولسه تسعمالسى: ﴿وَاَلْغَشِ وَضُمَنْهَا ۞ وَالْقَسَرِ لِنَا نَلَنَهَا ۞ وَالنَّهَارِ لِنَا جَلَّهَا ۞ وَالَّتِلِ الْنَا يَعْشَنْهَا ۞﴾ [الشمس: 1 ـ 4].

وقوله سبحانه: ﴿وَالْفَجْرِ ۞ وَلِبَّالٍ عَشْرِ ۞ وَالظَّيْمِ وَالْوَتِّرِ ۞﴾ [الفجر: 1 ـ 3] وغبر =

بالله أو ليصمت الله واعتقد أن ذلك من التعظيم الذي يجب توحيد الرب سبحانه به، ولا تجوز مشاركته فيهم.

### ومنهم من أفتى بالكراهة فيما عدا الأصنام(2)، وأفتى في الأصنام

خلك لأن من العلماء من قال: تقديره: أقسم برب الزيتون...

وقيل: أقسم الله بمخلوقاته لينبه عباده على عظمتها عنده، فبعظمونها، ولا يلزم من الحجر علينا الحجر عليه، بل هو الملك المالك على الإطلاق يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد/ الحطاب مواهب الجليل: 365/26.

أفاد الحديث النهي عن الحلف بالآباء، لأن فيه تعظيم غير الله تعالى وهو المخلوق بمثل ما يعظم به الخالق.

وهذا المنع من الحلف بالمخلوقات لا يخلو أمره إما أن يكون بشيء من المعبودات كالحلف بغير ملة الإسلام أو الأصنام، فهذا أمر مجمع على تحريمه، وإما أن يكون الحلف بالمخلوقات غير التي تعبد كالحلف بالأبناء والأنبياء والكعبة وزمزم ورأس السلطان، وما شاكل ذلك فمنهم من أفتى بتحريمه مطلقاً واستدل على ذلك بما أخرجه أحمد عن عبدالله بن عمر الله أنه سمع رجلاً يقول: لا والكعبة، فقال له: لا تحلف بغير الله، فقد سمعت رسول الله يقول: من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك المسند رقم: 8/222.

قال ابن حجر: والتعبير بقوله: «فقد كفر أو أشرك» للمبالغة في الزجر والمنع من ذلك/ فتح الباري: 11/ 531، ونيل الأوطار/ 9/123، 124.

(2) اتفقت المذاهب الإسلامية على المنع من الحلف بغير الله، ولكن اختلفوا هل هذا المنع للكراهة أو التحريم، وهذه مجموعة من نصوصهم لتوضيح آرائهم.

أ ـ المالكية: جاء في شرح رسالة عبدالله بن أبي زيد القيرواني (ت386هـ/977م) لابن ناجي قاسم بن عيسى التنوخي (ت837هـ/1414م) أن اليمين ببعض المخلوقات ثبت المنع فبها فهل المنع للتحريم؟ قولان والمشهور الكراهة/ شرح ابن ناجي: 15/2.

ب \_ الشافعية: قال النوري في شرحه للحديث: افمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت قال: الحلف بالله تعالى وصفاته كلها أمر مجمع عليه، وفيه النهي عن الحلف بغير أسمائه تعالى وصفاته: وهو عند أصحابنا مكروه ليس بحرام/ شرح صحيح مسلم: 11/106.

[(15ب)] بالتحريم، واعتقد أن هذا من التعظيم الذي تجوز مشاركة خلقه له سبحانه فيه من حيث الجملة، ولم أر في الأصنام خلافاً لما فيه من تعظيمها.

والقسم على الله ببعض مخلوقاته تعظيم لذلك المخلوق<sup>(1)</sup>، فبمقتضى القاعدة أن يجري فيه الخلاف الجاري<sup>(2)</sup>.

= ج - جاء في كتاب «بداتع الصنائع» للكاساني علاء الدين أبي بكر ملك العلماء (597هـ/1172م): اليمين بالآباء والأبناء والأنبياء والملائكة صلوات الله عليهم، والصوم، والصلاة، وسائر الشرائع، والكعبة، والحرم، وزمزم، والقبر، والمنبر، ونحو ذلك قد يجوز الحلف بشيء، من ذلك ولا يعتد به/ البدائع: 3/21.

د. الحنابلة: جاء في كتاب «الفتاوى» لأحمد ابن تيمية أبي العباس (ت872هـ/1309م): فأما الحلف بالمخلوقات كالحلف بالكعبة أو حياة سلطان أو بجاء أحد من المخلوقات، فإنه لا خلاف بين العلماء أن هذه اليمين مكروهة منهي عنها، وأن الحلف بها لا يوجب حثاً ولا كفارة.

وهل الحلف بها محرم أو مكروه؟ قولان في مذهب أحمد وغيره أصحهما: أنه حرام/ الفتاوى: 243/35.

والحلف بهذه المخلوقات بالإضافة إلى منعها من قبل الجميع مع اختلاف أنظارهم في هذا المنع تحريماً أو كراهة، فإنه لا أحد يقول: إنه يترتب على الحالف بها حنثا أو كفارة/ التاج والإكليل: 3/24، وبدائع الصنائع: 3/21، فتح الباري: 11/531، وفتاوى ابن تيمية: 33/34.

(1) قسم الله ببعض مخلوقاته ومن أمثلة ذلك: والسماء والتين والزيتون والفجر والليل ونحو ذلك، وقد أجاب العلماء عن ذلك بجوابين.

الأول: أن فيه حذفاً، والتقدير، ورب السماء، ورب التين، ورب الزيتون ورب الفجر. الثاني: أن ذلك القسم مختص بالله تعالى، فإذا أراد تعظيم شيء من مخلوقاته أقسم به تنبيها لشرفه، وما يشتمل عليه من منافع وفوائد وليس لغيره ذلك/ شرح مسلم: 11/106، وفتح الباري: 11/531، ومواهب الجليل: 3/264.

(2) لقد جرى فيه الخلاف، فجمع من علماء المالكية، قالوا: الحكم، الحرمة لا الكراهة والقول الأصح عند أحمد التحريم لا الكراهة، شرح ابن ناجي للرسالة: 25/1، وقتاوى ابن تيمية: 35/2.

ومما تجب ملاحظته في هذا الصدد كيف يقع التوفيق بين النهي عن الحلف بالمخلوقات وبين حديث طلحة بن عبيدالله التميمي (ت36هـ/638م) عند مسلم قول النبي للنجدي الذي سأله عن الإسلام وبعد أن بين ما فرضه الله عليه من الفرائض= هذا القسم الذي لم أر فيه غير المنع من العلماء، ولو فرض وقوع الخلاف فيه فينبغي للعاقل أن يجتنبه على كل تقدير، إما لتحريمه، أو على سبيل الورع.

#### العارض الثانى:

إذا عرضت للعبد داعية الدعاء، وداعية الثناء على الله تعالى<sup>(1)</sup>، فأيهما يقدم مع قوله تعالى: ﴿أَدْعُونِ أَسْتَجِبٌ لَكُونُ وجاء: من شغله

وهذا الفعل إما أن يكون فعل القلب أو اللسان أو الجوارح.

ففعل القلب الاعتقاد الصحيح بأنه جل شأنه متصفاً بصفات الكمال والإجلال. وفعل اللسان يكون بذكر ألفاظ دالة على أنه الموصوف بصفات الكمال.

وفعل الجوارح أن يأتي العبد بأفعال دالة على كونه الله على موصوفاً، كذلك بصفات الكمال والإجلال/ التفسير الكبير: 117/1.

وقد علمنا ربنا العزيز الحكيم الثناء عليه لما افتتح كتابه الكريم بقول جل شأنه: ﴿ الْحَكُمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴾ الرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيمِ ۞ مناكِ يَوْمِ الدِّينِ ۞﴾ [الفاتحة: 2 \_ 4].

ومهما اجتهد العبد في الثناء على الله فإنه عاجز عن الوفاء بما يستحقه المنعم علينا من الحمد والشكر، والرسول الكريم محمد الله اعترف بعجزه عن حصر الثناء عليه تعالى بما أفاض علينا من الخيرات والنعم في حديث عائشة على عند مسلم أنها سمعت رسول الله الله يقول في سجوده: «لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أننيت على نفسك الصحيح مسلم: 4/203.

ر2) الآية بشمامها: ﴿ اَنْقُولِ أَسْتَجِبْ لَكُو إِنَّ اَلَّذِيثَ يَسْتَكَفِّرُونَ عَنْ عِبَادَقِ سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ ﴾ [غافر: 60].

<sup>=</sup> أقسم بأن لا يزيد على ما فرضه الله عليه فقال 遊: «أفلح وأبيه إن صدق» صحيح مسلم: 167/1، 168.

وقد أجيب عن ذلك بأن النهي عن الحلف بالمخلوقات أو بأن •وأبيه إن صدق كلمة جارية على الألسنة لا يقصد بها الحلف وأن النهي ورد فيمن قصد به حقيقة الحلف لما فيه من تعظيم المخلوق به ومضاهاته بالله الله أو أن فيه إضمار الرّب، وكأنه قال: ورب أبيه/ شرح صحيح مسلم: 11/105، 106، والفتح: 11/531، ومواهب الجليل: 64/3.

<sup>(1)</sup> الثناء على الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العليا يكون بكل فعل دال على تعظيمه وأنه المنعم علينا والمتفضل علينا بالإيجاد والإحياء والأرزاق والشفاء، وما لا يحصى من الآلاء...

## ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين (1)(2)، وكيف الجمع بين الدليلين؟

(1) الذكر الذي ينشغل به الذاكر عن الدعاء أعلاه وأفضله القرآن الكريم قال تعالى:

﴿ وَأَنْزَانَا إِلَيْكَ الدِّكْرِ لِنَهُ إِنَّاسِ مَا نُزُلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ بَنَكَّرُونَ ﴾ [النحل: 44].

فكتاب الله تعالى هو أشرف أنواع الذكر الذي تعبدنًا به.

ويطلق الذكر أيضاً على الأقوال والكلمات التي ورد الترغيب فيها من الشارع والإكثار منها كالتهليل والتحميد والتسبيح والتكبير والاستغفار، والدعاء بخيري الدنيا والآخرة.

كما يطلق لفظ الذكر على العمل بما أوجبه الله تعالى، أو ندب إليه، وعلى قراءة حديث الرسول ﷺ ومدارسته، ومثل ذلك التنفل بالصلاة ونحوها/ فنح الباري: 109/11.

والذكر بأنواعه أمرنا به ربنا ﷺ لعبادته وتقديسه وإجلاله وتعظيمه في عدد من الآيات الكريمة منها: قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا اَذَكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَيْبِرًا ﴿ وَسَيِّحُوهُ بَكُونُ وَالْمَالِ اللَّهَ ذِكْرًا كَيْبِرًا ﴾ وَسَيِّحُوهُ بَكُونُ وَلَيْبِكُوهُ بَكُونُ وَلَيْبِكُوهُ بَكُونُ وَلَيْبِكُوهُ بَكُونُ اللَّهُ وَلَا حزاب: 41 \_ 42].

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَوْةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ فِيَنَنَا وَقُمُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمُّ ﴾ [النساء: 103].

قال عبدالله بن عباس ﷺ: أي: الليل والنهار في البر والبحر، والسفر والحضر والغنى والفقر، والمرض والصحة، والسر والعلانية/ الإحياء: 194/1.

وذكر الله تعالى تارة يكون باللسان، ويؤجر ويثاب عليه الناطق ولا يشترط استحضار معناه، ولكن يشترط أن لا يقصد به غير معناه، وإذا انضاف إلى اللسان الذكر بالقلب، فهو أكمل، وإذا انضاف إليهما معنى الذكر، وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى، ونفى النقائص عنه ازداد كمالاً، وإذا صحبه الإخلاص فهو أكمل.

وقد أوضح هذا المعنى الإمام الكبير والمفسر العمدة فخر الدين الرازي فذكر أن ذكر الله تعالى يكون باللسان والقلب والجوارح.

فالذكر باللسان يكون بالألفاظ الدالة على التسبيح والتحميد والتمجيد، والذكر بالقلب يكون بالتفكر في أدلة توحيد الله، وتنزيهه وأسمائه الحسنى وصفاته العليا، وأدلة الأحكام التكليفية: الأوامر والنواهي، ثم التفكر في أسرار وحكم مخلوقاته تعالى. أما الذكر بالجوارح فيكون بانشغالها في الطاعات والأعمال الصالحة، ومن ثم سميت الصلاة ذكراً في قوله تعالى: ﴿وَلَقِيمِ السَّلَوْءُ لِنِصَارِينَ ﴾ [طه: 11] المصدر السابق.

وذهب بعض العارفين من الصوفية إلى أعمل وأبعد من هذا فقال: إن الذكر على سبعة أنحاء فذكر العينين بالبكاء وذكر الأذنين بالإصغاء وذكر اللسان بالثناء، وذكر اليدين بالعطاء، وذكر البدن بالوفاء، وذكر القلب بالخوف والرجاء، وذكر الروح بالتسليم والقضاء/ فتح الباري: 11/209.

(2) هذا حديث قدسي رواه أبو سعيد الخدري 🐞 أخرجه الترمذي في جامعه، ولفظه: =

فالجواب: إن الحالات ثلاث:

حالة الثناء، متعين فيها شرعاً لمشروعيته فيها كالأذان في أوقاته والثناء في الركوع، والتسبيح عقيب المكتوبات، والتكبير والتحميد.

وحالة يتعين فيها الدعاء، وحالة لم يعين الشرع فيها الثناء ولا الدعاء فهذه الحالة هي التي يحمل عليها (من شغله ذكري) فيقدم الثناء على الدعاء لما فيه من إيثار الرب وإجلاله على مصالح العبد وشؤونه (1).

#### العارض الثالث:

أن يجد الإنسان عنده داعية الدعاء لنفسه، وداعية الدعاء لغيره، ويريد الجمع بينهما.

والصواب في ذلك أن يتأدب بأدب القرآن ويقدم نفسه كما فعل سيدنا نوح (2) صلى الله على نبينا وعليه وسلم:

<sup>=</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: "يقول الرب ﷺ من شغله القرآن وذكري عن مسألتي أمطيته أفضل ما أعطي السائلين، وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه قال أبو عيسى الترمذي حديث حسن غريب/ جامع الترمذي: 152/2.

<sup>(1)</sup> هذه هي المكافأة الكبرى الربانية لكل من اشتغل قلبه ولسانه وجوارحه بذكر الله ونسي نفسه وما تتطلبه من احتياجاتها وشؤونها وطموحاتها الدنيوية وانغمس في مقام الحضرة العلية.

إنها مكافأة وأعظم بها من جائزة إلهية أن ينسى العبد مطالبه الدنيوية ويندمج مع الذاكرين بكليته لساناً وقلباً وجوارح فيكافئه ربه بتحقيق احتباجاته ولو لم يسأله، مثله في ذلك مثل من سأله من العابدين بلسانه.

<sup>(2)</sup> سبدنا نوح عَلَيْهُ يذكر النسابون أن أباه يدعى لمك بن متوشّلخ ابن خنون وهو إدريس فيما يقال عَلِيهِ الجامع لأحكام القرآن: 18/298، والنفسير الكبير: 4/245. وقد ذكر القرآن الكريم قصته مع قومه في ست سور، وملخصها كما جاءت في الكتاب العزيز: أن سيدنا نوحاً أرسله الله إلى قومه بشيراً ونذيراً لدعوتهم للإيمان بالله وترك عبادة الأصنام الخمسة التي كانوا يعبدونها: وداً، وسواعاً، ويغوث، ويعوق، ونسراً. قال جل شأنه: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوعًا إِلَى نَوْمِهِ أَنَ أَنْدَر فَوَكَ بِن نَبْلِ أَن يَانِبُهُمْ عَذَاكُ أَلِيمًا فَيَهُمُ عَذَاكُ أَلِيمًا فَيَهُمْ عَذَاكُ أَلِيمُ اللهُ فَيْرِيمُهُ عَذَاكُ اللهُ فَيْرِيمِهُ أَلَا أَنْ اللهُ فَيْرِيمُهُ عَذَاكُ أَلِيمُ فَيْرِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ اللهُ فَيْرِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ فَيْرِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ فَيْرِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ فَيْرِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ فَيْرِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ فَيْرِيمُ عَذَاكُ أَلِيمُ فَيْرِيمُ اللهُ فَيْرِيمُ لَكُونُ اللهُ فَيْرِيمُ فَيْرُونُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرُونُ فَيْرِيمُ فَيْرُونُ وَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ وَيْرِيمُ وَيْمُ وَيْرِيمُ وَيْرِيمُ فَيْرِيمُ وَيْرِيمُ وَيْرِيمُ فِيمُونُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فَيْرِيمُ فِيمُ فَيْمُ فِيمُونُ فِيمُونُ فِيمُ وَيْرِيمُ وَالْمُو

ولكن هؤلاء المشركين قابلوا دعوة التوحيد بنكذيبه واحتقاره وأصروا على كفرهم وعنادهم قائلين: ﴿وَقَالُواْ لَا نَذَرُنَ اللَّهَاكُرُ وَلَا نَذَرُنٌ وَدًا وَلَا سُوّاعًا وَلَا يَنُوتَ وَيَمُونَ وَتَسَرًا ۚ ﴿ وَقَالُوا لَا نَذَرُكُ وَلَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

ورغم إنذار نوح لهم بالعذاب الأليم، وترغيبهم بالنعم والخيرات في عاجل حياتهم: وسقيهم أراضيهم ورفرة الأموال وكثرة الذرية، فإنهم أصروا على كفرهم واستكبارهم واحتقار المؤمنين من قومهم، ولم يقتنعوا بالحجج والبراهين القاطعة الدالة، على صدقه في رسالته ولا بدعوته إياهم بالتوجه إلى الله طلباً للمغفرة من الذنب الكبير فنقلتُ اَستَغَفِرُوا رَبَيْكُم إِنَّمُ كَانَ عَفَالًا ﴿ يُرْبِلِ السَّبَةَ عَيْكُم يَدَرَارًا ﴿ وَيُدَدِدُ لَم الله الله والله والمنافِق وَمَن الله والله والمناف وهم صم بكم عمي ألف سنة واستمر سيدنا نوح عَلِيه في دعوة قومه إلى الإيمان وهم صم بكم عمي ألف سنة إلا خمسين عاماً إلى أن جاء الامر الإلهي بصنع السفينة وحمل أهله ومن معه من المؤمنين، ومن كل شيء زوجين اثنين لإنقاذهم من الغرق في الطوفان.

ويروى أنه كان بحاراً ماهراً وكان متعرضاً لسخرية قومه أثناء صنعه، ولما أتمها أمره الله بالركوب فيها ومن معه عند ظهور فوران التنور، أي: فيضان الماء من أماكن ونود النار، وأن سبحانه سيجريها فوق طوفان الماء ويرسيها في المكان المحدد لها.

قال تعالى: ﴿ وَآمَنَعَ ٱللَّهُ لَكَ بِأَعْيُنَا وَوَجِينَا وَلَا غُنَطِيْنِي فِي الَّذِينَ طَلَسُوا أَ إِنَّهُ مُعْرَفُونَ ۗ اللَّهُ النَّلُكَ وَكَلَّمَا مَزْ عَلَيْهِ مَلَا يَن قَرْمِهِ. سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِن تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخُرُ مِينَا مُلَا اللَّهُ مَا لَا يَعْرُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا لَا اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّ

وفُ لَ سَمَّالَى: ﴿ حَقَّ إِذَا جَاءَ أَمْهُا وَقَارَ النَّقُورُ قُلْنَا آخِلَ فِهَا مِن كُلِّ زَفْجَيْنِ آنْيَنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلِمَهِ ٱلْفَوْلُ وَمَنْ ءَامَنُ وَمَا ءَامَنَ مَعْهُمْ إِلَّا فَلِيلٌ ۞ ﴿ وَقَالَ آرْكَبُواْ فِهَا بِشَــِهِ اللَّهِ بَجْرِينَهَا وَمُرْمَعُهُمُ ۚ إِنَّ لَنَنْهُرُ رَّحِيمٌ ۞ [هود: 40 ـ 41].

ولما غمر الطوفان الأرض نجى الله نوحاً ومن كان معه في السفينة إلا ولده كنعان الذي رفض الإيمان فأغرقه الله، فتحسر نوح على ولده، فعاتبه الله على ذلك وقال الذي رفض الإيمان فأغرقه الله، فتحسر نوح على ولده، فعاتبه الله على ذلك وقال تعالى: ﴿وَنَادَىٰ ثُرُ مُ اللَّهِ مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعَدَكَ ٱلْحَقُّ وَأَتَ أَحَكُمُ لَلْتَكِينَ لَكَ يَعْدُ اللَّهُ عَلَى عَلَمْ اللَّهِ عِلْمَ إِنَّ اللَّهُ عِبْدُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عِبْدُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهِ عِلْمَ اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى

وقد ختم الله الفصة بالإعلان عن انقضاء أمره جل شأنه فقال: ﴿وَقِيلَ يَتَأْرَضُ الْبَيِي مَاءَكِ وَيَنسَمَلُهُ أَقِلِي وَغِيضَ ٱلْمَالَهُ وَقُنِينَ ٱلْأَمْرُ وَاسْتَوَتَ عَلَى ٱلْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَرْبِ ٱلظَّالِمِينَ ﴿ [عود: 44]. وَقَالَ: ﴿ رَبِّ اَغْفِرُ لِي وَلِوَالِدَقَ وَلِمَن دَخَلَ بَيْقِ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ (1).

بدأ بنفسه وثنّى بوالديه لأنهما أحق أقاربه، وثلث بالمختص به من المؤمنين الذين صار لهم حق الصحبة والملابسة، وختم بكافة المؤمنين والمؤمنات ليكون له بكل واحد منهم عمل صالح.

والقاعدة الشرعية المقررة التي لا يختلف الناس فيها: إن القرب لا يدخلها الإيثار ولا يحسن فيها التأخير، ولا يليق بالإنسان أن يؤثر غيره على نفسه بقربه من الرب لما في ذلك من قلة الأدب<sup>(2)</sup>.

فلو أن سيداً من السادات أخذه العطش فأمر أحد عبيده أن يسقيه فأمر ذلك العبد المأمور عبداً غيره بإزالة العطش عن السيد لمنعه السيد لتأخره عن طاعته (3).

ومن دعا لغيره قبل الدعاء لنفسه مع قصده الجمع بين نفسه وغيره، فقد تأخر عن التقرب إلى الله تعالى بإظهار افتقار نفسه وبدأ بإظهار افتقار غيره، والبدء باختيار غيره على البدء باحتياجه في دعائه قلة أدب لما ذكرناه.

والجودي: قيل: إنه جبل في الجزيرة، وقيل: إنه جبل في الموصل، وقال بعضهم:
 هو الطور/ تفسير ابن كثير: 2/47.
 ولم يبق من أولاد نوح بعده إلا ثلاثة: سام وحام ويافث/ الجامع لأحكام القرآن:
 733/7.

<sup>(1)</sup> سورة نوح، الآية: 28.

<sup>(2)</sup> هذه القاعدة ذكرها شيخ القرافي عز الدين بن عبدالسلام سلطان العلماء (ت660هـ/338م) نقال: لا إيثار في القربات/ القواعد: 257.

والإيثار هو تقديم الغير على النفس في حظوظها الدنيوية رغبة في الحظوظ الدينية وذلك ناشى، عن قوة اليقين، وتأكيد المحبة، والصبر على المشقة يقال: آثرته بكذا، أي: خصصته به وفضلته، وهذا في الأمور الدنيوية أما العبادات كالأمثلة التي سنذكر، فلا إيثار فيها.

<sup>(3)</sup> هذا المثال مثل به شيخ القرافي عز الدين بن عبدالسلام في كتابه القواعد: 257،258.

ولهذه القاعدة: قال العلماء<sup>(1)</sup>: لا ينبغي أن يؤثر غيره بفرجة الصف الأول، ولا بالأذان، ولا بما يستحقه عن السبق بحفظ شيء من القرآن أو العلم أو تعلّمه أو غير ذلك من أنواع القرب، لأن المؤثر في هذه الصورة متأخر عن طاعة الله تعالى معرض عنها، والمطلوب من العباد المبادرة إلى الخيرات والمسارعة إليها<sup>(2)</sup>.

## العارض الرابع:

رفع الأبدي بعد الدعاء إلى الوجوه والمسح بها عليها، وهذا مما يفعله كثير من الناس، والمنقول عن الخواص من أهل العلم غيره وأنه مدعة<sup>(3)</sup>.

U

(1) من هؤلاء العلماء شيخ القرافي عز الدين بن عبدالسلام، فقد قال: (لا إيثار في القربات، فلا إيثار بالماء في التيمم، ولا بالصف الأول، ولا بستر العورة في الصلاة، لأن الغرض بالعبادات التعظيم والإجلال، فمن آثر به فقد ترك إجلال الإله وتعظيمه/ القواعد: 257، 258.

(2) ومن أدلة ذلك قول الله تعالى: ﴿ وَكَارِعُواْ إِنَ مَغْفِرَةِ فِن دَّيِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَمْنُهَا اللهَ عَمان: 133]. الشَّمَوَاتُ وَالْأَرْشُ أُودَتْ اِلْمُتَّقِينَ ﴿ وَاللَّهِ اللَّهِ عَمَانَ : 133].

وقوله تعالى: ﴿ فَأَسْتَبِقُوا ٱلْخَيْرَاتُ ﴾ [البقرة: 148].

(3) هذا الفريق من العلماء الذين وصفهم القرافي بالخواص يعني بهم العدد القليل المقابل للجمهور الذين يفسرون البدعة بأنها المقابلة للسنة.

والقرافي مذهبه في هذا الموضوع هو مذهب الجمهور بدليل تفسيره للبدعة وتقسيمها إلى الأقسام الخمسة للأحكام الشرعية في كتابه «القروق» كما سيأتي، وبهذا يكون القرافي حاكياً وراوياً لمذهب هؤلاء الخواص من العلماء، وجعله عارضاً من العوارض تبعاً لمذهبهم.

وقد أحسن القرافي في التعبير عن جمهور العلماء الذين لا يمنعون مسح الوجه بالبدين إثر الدعاء عبر عنهم بقوله: وهذا ما يفعله كثير من الناس، أي: اقتداء بجمهور العلماء.

ولا يزال صدى أقوال هذا العدد القليل من العلماء يتردد إلى بومنا هذا ونحن في سنة 31 من القرن الخامس عشر الهجري، حيث تسمع من ألسنة بعض أئمة المساجد الخطباء على المنابر يرددون القول: أن رفع الأيدي بعد الدعاء، ومسح الرجه بها هو بدعة، وليس سنة.

= ومعنى ذلك: أنه منكر. أو يقال: إنه غير جائز، ويعلل عدم الجواز بمخالفته للسنة، أي: لم يرو فيه شيء عن الرسول على وهو ما ذهب إليه الإمام مالك بن أنس فقة نقد سئل عن الرجل يمسح بكفيه وجهه في الدعاء وقد بسطها قبل ذلك؟ فأنكر ذلك وقال: ما أعلمه/ الببان والتحصيل: 9/18.

قال أبو الوليد محمد بن رشد (ت595هـ/180م) في كتابة «البيان والتحصيل» بعدما أورد سؤال مالك والجواب عنه قال: إنما أنكر ذلك مالك رحمه الله لا لأنه رآها بدعة، إذ لم يأت في ذلك أثر عن النبي في ولا مدخل للرأي فيه، وإنما أخذ مسح البدين من فعله هي البيان والتحصيل: 49/18، 50.

ومن الأحاديث النبوية الدالة على ذلك حديثان أخرجهما البخاري في صحيحه عن عائشة

الحديث الأول: قالت عائشة: (إن رسول الله كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات ويتغث، قالت: فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه، وأمسح بيمينه رجاء بركتهاه/ صحيح البخاري: 62/9.

الحديث الثاني: عن عائشة ﴿ (أن النبي ﴿ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما، فقرأ فيهما: ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدُ ﴿ ﴾ و﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِ الْفَلَقِ ﴾ و﴿ قُلْ أَعُودُ بِرَبِ النَّاسِ ﴾ ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده، يبدأ بهما على رأسه ووجه وما أقبل من جسده، يفعل ذلك ثلاث مرات/ صحبح البخاري و/62.

والملاحظ هنا أن مالكاً الله لم يسم مسح الوجه بالبدين عند الدعاء بدعة حيث قال: وما أعلمه فنفى معرفته لأية سنة جاءت بذلك، وابن رشد هو الذي سمى ذلك بدعة، ولكن ليس المراد الممنوع المحرم عند مالك، ثم نفى أن يكون المسح بدعة للأحاديث الدالة على أن مسح الوجه بالبدين كان من فعله على كما تقدم بيانه. أما القائلون ببدعة مسح الوجه بالبدين، وأنها بدعة محرمة فرافع لوائهم عالمان جلبلان تقيان صالحان تشهد تآليف كل منهما بعمق المعرفة وصدق العقيدة والتقوى والصلاح.

الأول: أبو زكرياء محيي اللين يحيى بن شرف النووي المحدث الفقيه الشافعي، شيخ الإسلام صاحب التصانيف المفيدة النافعة (ت676هـ/1258م) فنقل عنه القول بتحريم أي بدعة وخاصة في كتابيه «الأذكار» و«شرح المهذب»/ الفتاوى التونسية: 1/579.

الثاني: العالم المحقق الحافظ إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الشاطبي الفقيه الأصولي المحدث المجتهد «مؤلف الكتب النفيسة العديدة، راسخ القدم في الصلاح=

والعفة والتقوى والورع وانباع السُّنَّة ومجانبة البدع (ت790ه/1369م).

ألف كتابه الاعتصام؛ لمحاربة البدع في مذهبه، ووجد معارضة شديدة من أقرانه، وحتى من شيوخه، الأمر الذي أدى به إلى الابتلاء، كما صرح بذلك في شعره قائلاً:

بليت يا قوم والبلوى منوعة بمن أداريه حتى كاد برديني دفع المضرة جلب لمصلحة فحسبي الله في عقلي وديني نبل الابتهاج بتطريز الدياج: 46 ـ 50، الفتارى التونسية: 1/979.

ومن الأدلة التي اعتمدها هذا الغريق في تحريم أي بدعة حديث العرباض بن سارية الصحابي الجليل من أهل الصفة (ت75هـ/675م) عند أبي داود والترمذي عن النبي الله قال: وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة».

وزيد في رواية الترمذي: وفمن أدرك ذلك منكم فعليه بسنتي وسُنَّة الخلفاء الراشلين المهدين عضّوا عليها بالنواجلة/ سنن أبي داود: 4607، وسنن الترمذي: 2676. فهذا الحديث يدل بظاهره على التحذير من العمل بالأمور المحدثة وأن كل أمر محدث هو بدعة وكل بدعة ضلالة، والضلالة هي المعاصى والمحرمات.

وبين الحديث \_ أيضاً \_ أن الأمر المحدث مرادف للبدعة عند هذا الفريق في الحكم بدليل ما أورده الشاطبي عن الإمام مالك في أنه كان يكثر من إنشاد البيت التالي: وخير أمور الدنيا ما كان سنة وشر الأمور المحدثات البدائع /الاعتصام: 1/60.

فقد جمع هذا البيت المحدث والبدعة بوجه الترادف وقدم المحدثات/ الفتاوى: 580/1.

فقد رأى البعض أن ما ليس بسنة أنه محدث هو منكر وحرام، ودليلهم حديث الصحيحين عن عائشة أن النبي على قال: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رده أي: مردود وباطل/ صحيح البخاري: 5/301، وصحيح مسلم: 16/12، 17.

واستدلوا \_ أيضاً \_ على أن ما ليس بسنة هو بدعة محرمة بحديث العرباض بن سارية المتقدم في قوله عند مسلم وهو المتقدم في قوله عند مسلم وهو قوله عند دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً مسلم: 16/227.

ولكن حكم المحدث والبدعة عند هذا البعض ليس كما تقرر عند الجمهور.

فهذا الفقيه المحدث الفاضي أبر بكر محمد بن العربي (542هـ/1128م) يبين حكم كل منهما في كتابه اعارضة الأحوذي شرح صحيح الترمذي عند شرحه لحديث=

العرباض بن مارية فيقول ما نصه: «ليس المحدث والبدعة مذمومين للفظ محدث ولفظ بدعة، ولا لمعناهما، فقد قال تعالى: ﴿مَا يَأْنِهِم مِن فِضُرِ مِن رَبِهِم مُحَدث إلا آسَنَمُوهُ وَمُمْ يَلْمَبُونَ ﴿ ﴾، أي: قاله في مقام توبيخ الذين أتاهم الذكر المحدث. حيث لم يعملوا به لقوله تعالى عقبه: ﴿إِلَّا ٱسْتَمُوهُ وَمُمْ يَلْمَبُونَ ﴿ لَا يَعَمُونَ ﴿ اللَّهُ مُلُوبُهُمْ ﴾ [الأنباء: 2 \_ 3]».

وقال عمر الله في شأن صلاة التراويح: انعمة البدعة هذه وإنما يذم منها ما دعا إلى ضلالة ومخالفة للسنة عارضة الأحوذي: 147/10، وصحيح البخاري بفتح الباري: 250/4، والفتاوى التونسية: 180/5، 581.

وبهذا الفول يتبين مدى مخالفة الجمهور للشاطبي وأتباعه في تعريف البدعة.

فقد عرفها الشيخ الإمام الفقيه المجتهد المفسر محمد الطاهر ابن عاشور التونسي الذي لم تعرف تونس في عصره رجلاً عالماً مصلحاً أوفر إنتاجاً وأكثر انتفاعاً منه للمجتمع في مجال الثقافة، كما تدل على ذلك آثاره العلمية (ت1393هـ/1953م).

عرّف الشيخ البدعة لغةً: بأنها الأمر الجديد الذي لم يسبق بنظير، قال تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنتُ بِدْعًا مِن الرَّسُل﴾ [الأحقاف: 9].

أما البدعة في الإسلام فتكون بإحداث شيء في أحوال المسلمين ليس له مساس بالدين، وتكون بإحداث شيء يمس أمور الدين، وراعى جمهور العلماء كلتا الحالتين أي ما ليس له مساس بالدين وما له مساس به، أما الإمام النووي وأبو إسحاق الشاطبى فقد راعيا ما له مساس فقط.

ولمعرفة الحقيقة يتحتم تتبع جذور المسألة بشرح المعنى الذي ارتضاه الجمهور في تعريف البدعة، ورأي غيرهم ليكون البحث مستوفى، وتكون الحجة لنفوس المترددين.

وعلى رأي الفريق الأول ـ وهم الجمهور ـ عرف عز الدين بن عبدالسلام البدعة بقوله: دهي ما لم يعهد في عصر رسول الله ﷺ تواعد الأحكام: 204.

وعلى رأي الفريق الثاني عرف أبو إسحاق الشاطبي البدعة في كتابه «الاعتصام بقوله»: «هي طريقة في الدين مخترعة، تضاهي الشريعة، يقصد بسلوكها المبالغة في التعبد الاعتصام: 19/1.

وقد تصدى الشيخ ابن عاشور لتحليل مقولة الشاطبي في تعريفه للبدعة \_ من جهة \_ ونقده من جهة ثانية فقوله: «طريقة»: الطريقة المراد بها العمل أو القول.

و"المخترعة» هي التي لا أصل لها في الشريعة، واتضاهي الشريعة» أنها تشبه الأمور المشروعة ـ ولسيت منها فأخرج العادات التي أحدثها الناس بعد زمن النبوة، كاتخاذ المناخل للدقيق، وغسل الأيدي بالصابون. = وقوله: يقصد بسلوكها المبالغة في التعبد: أخرج به الأمور التي لا تتعلق بالعبادة، مما يدخل في أبواب المعاملات.

فاختص البدعة \_ على رأي الشاطبي \_ بما يحدث في العبادات خاصة، وهي بعض الدين، بينما الدين اعتقادات ومعاملات وعبادات، وهو رأي جمهور العلماء، وقد ترددت على ألسنتهم قمن ذلك أنهم سموا محدثات الاعتقاد بدعاً وسموا أصحابها بأهل البدع، وسمى الفقهاء بعض أنواع الطلاق بالطلاق البدعي، ونحو ذلك/ الفتارى التونسية: 79/1، 580.

قال الإمام أبو حامد الغزالي مبيناً أن ليس كل ما أحدث بعد الرسول ﷺ بدعة محرمة، واستشهد على ذلك بحديث أنس بن مالك ﷺ عند البخاري: (ما علمت النبي ﷺ أكل على سكرّجة قط، ولا خبز له مرقق قط، ولا أكل على خوان قط). قبل لقنادة: فعلام كانوا يأكلون؟ قال: (على السفر// صحيح البخاري بفتح الباري: 9/530.

السكرَّجة: لفظ فارسي معرب، صحاف صغار يؤكل فيها، ومنها أيضاً الكبير.

والمرقق: الخبز الرقيق الواسع، والخوان: المائدة التي عليها طعام، والسفرة أصلها الطعام نفسه، واشتهرت بما يوضع عليه الطعام/ المصدر السابق.

قال أبو حامد: واعلم أنّا وإن قلنا: الأكل على السفرة أولى، فلسنا نقول: الأكل على المائدة منهي عنه نهي كراهة أو تحريم إذ لم يثبت نهي فيه.

وليس في المائدة إلّا رفع الطعام عن الأرض لتيسير الأكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه الإحياء: 3/2.

وقول الرسول ﷺ: •كل بدعة ضلالة عمناه: أن كل بدعة هي إحداث جنس من الاعتقادات أو العبادات أو أصل في التشريع لا أصل له في الشريعة هو ضلالة. والضلالة ضد الهداية، وهي في عرف الشرع المعاصى.

وهذا هو مفهوم البدعة عند الجمهور المطابق لمعناها اللغوي. كما هو الظاهر، ويكون قوله 總: «كل بدعة ضلالة» من العام المخصوص، ومخصصاته الأدلة الكثيرة الدالة على أن كثيراً من الأفعال التي أحدثها المسلمون بعد رسول ا 本 قكون واجبة أو مندوبة أو مباحة أو مكروهة، فلا يصح أن يكون واحد من هذه الأفعال ضلالة/ المصدر السابق، وتهذيب الفروق بهامش الفروق: 419/4.

وإذا كان لفظ البدعة قد نقل في اصطلاح الشرع إلى اختراع المحرمات المنافية لما=

= جاء به الدين كما ذهب إليه الشاطبي كان من المجمل الذي يحتاج إلى بيان الأفعال التي هي بدعة لتتميز عما عداها.

وتكون مبيناته جميع الأدلة الشرعية التي أجمع عليها العلماء، أو ما استنبطوه من أحكام بطريق القياس كتحريم النبيذ الذي ليس فيه نص شرعي قياساً على الخمر، وكتحريم ربا النسيئة في الأرز قياساً على القمع والشعير في وصف الاقتبات والادخار/ الفتاوى التونسية: 584، 584، والشرح الكبير: 47/3.

وتكون القاعدة \_ حينية \_ أن أية بدعة حدثت تعرض على الأدلة الشرعية، فأي شيء دخلت فيه من الأدلة والقواعد ألحقت به، فإن دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبة، وإن دخلت في قواعد المكروه فهي محرمة، وإن دخلت في قواعد المكروه فهي مكروهة، وإن دخلت في قواعد المباح فهي مباحة / قواعد الأحكام: 660، الفروق: 402/4 \_ 205.

واعتماداً على هذه القاعدة صارت البدعة تعتريها أحكام الشرع الخمسة، ومن هنا وقع تقسيمها إلى خمسة أقسام: الوجوب ـ الندب الإباحة ـ الحرمة ـ الكراهة/ المصادر السابقة، وتهذيب الفروق: 4/219.

أ ـ البدعة الواجبة: هي التي تناولتها أدلة الوجوب، مثل: جمع القرآن الكريم في زمن أبي بكر الصديق فله وتدوين الحديث في عهد عمر بن عبدالعزيز الخليفة الراشد الخامس (ت101هـ/701م) لما خيف عليهما الضياع، فإن التبليغ لمن بعدنا واجب إجماعاً، وكذلك كل ما يخدم هذين الركنين من العلوم المستحدثة، مثل: علوم القرآن وعلوم الحديث، واللغة العربية، والفقة وأصوله ونحو ذلك.

ب \_ البدعة المندوبة: وهي التي تناولتها أدلة الندب وقواعده كصلاة التراويح في رمضان وقال عمر بن الخطاب فيها: «نعمة البدعة» ومثل اتخاذ عمر المصابيح في المسجد النبوي الشريف، فقال له علي بن أبي طالب شهد: «نور الله مضجعك با ابن الخطاب كما نورت مسجدنا».

ومثل توسيع عثمان المسجد النبوي، وأدخل فيه بعض الحجرات الأمهات المؤمنين، ولم ينكر عليه أحد من علماء الصحابة فتح الباري: 1/540، والفتاوى التونسية: 1/592.

ج - البدعة المباحة: وهي الراجعة إلى العادات كالألبسة والمأكل، واتخاذ لباس خاص للشرطة أو الجيش، وكذلك عادات الناس في أعراسهم ومآتمهم مما ليس بمنهى عنه شرعاً.

 وإنما وردت السُّنَّة في رفع الأيدي بالدعاء خاصة وبالغ في الرد على ذلك أو إنكاره (1).

ولعب الميسر جهاراً، واستبدال القوانين الشرعية بالقوانين الوضعية في المعاملات.
 ومثل ابتداع عادة التدخين المضر بالأبدان، أو التدخين بالحشيشة المخدرة،
 وامتصاص الأفيون وانتشاق الكوكايين.

ومنها تولية المناصب الشرعية لمن لا يصلح لها بطريق التوارث.

هـ ـ البدعة المكروهة: كالزيادة في المندوبات كالتسبيح عقب الصلوات أكثر من ثلاثة وثلاثين، والزيادة في مقدار زكاة الفطر على الصاع بسبب أن تلك الزيادة فيها إظهار الاستعلاء على الشارع، وهو قلة أدب معه، ومثل تخصيص الأيام الفاضلة بنوع من العبادات.

والحكمة من النهي عن صوم يوم الجمعة أنه يوم دعاء وذكر وعبادة من الغسل والتبكير إلى الصلاة وانتظارها واستماع الخطبة وإكثار الذكر بعدها، وغير ذلك من العبادات/ النووي على مسلم: 19/8.

وخلاصة القول في البدعة: أنه لما تقرر عند جمهور العلماء أنها تعتريها الأحكام الخمسة. وأن قوله ﷺ: «كل بدعة ضلالة» هو من العام الذي وقع تخصيصه بالأدلة أو المجمل المبين، فلم يق حيناني أي شك في صحة مذهب الجمهور.

(1) قولة هذه الجماعة: أنْ السُّنَّة لم يرد فيها إلا رفع اليدين في الدعاء فقط أما مسح الوجه باليدين بعد الدعاء فلا توجد فيه سنة، هذا القول منقوض بالأحاديث الواردة في مسح الوجه باليدين، ومنها:

أ ـ حليث عائشة الله عند ابن ماجه المتقدم، وفيه: أن الرسول لله لما مرض كان يقرأ المعوذات، وينفث، ولما اشتد به المرض كانت عائشة تقرأ عليه المعوذات وتمسح بيمينه تبركاً.

ب ـ حديث عثمان بن أبي العاص الله عند ابن ماجه السالف الذكر أن النبي الله المره بالمسح عند التعوذ بالله لما مرض واشتد وجعه.

ح ـ حديث: السائب بن يزيد ﴿ (ت91هـ/691م) عند أبي داود: (أن النبي ﷺ كان إذا دعا، فرفع يديه ومسح وجهه بيديه)/ سنن أبي داود: 1492.

#### العارض الخامس للدعاء سؤاله من الغير:

وهو باب عظيم النفع جليل القدر، ينبغي لكل عاقل أن يستكثر منه ما استطاع (1).

= قال الحافظ ابن حجر: هذا الحديث له شواهد أخرى، ومجموعها يقضي بأنه حديث حسن/ بلوغ العرام: 312.

وقال السيد الإمام الأمير الصنعاني (ت1182هـ/1749م) في شرحه لهذا الحديث: فيه دليل على مشروعية مسح الوجه باليدين بعد الدعاء.

قيل: وكأن المناسبة أنه تعالى لا يردهما صفراً، فكأن الرحمة أصابتهما، فناسب إفاضة ذلك على الوجه الذي هو أشرف الأعضاء وأحقها بالتكريم/ سبل السلام: 219/4.

د ـ حديث عبدالله بن عباس الله عند ابن ماجه: أن النبي الله قال: «إذا دعوت الله فادع بيطون كفيك ولا تدع بظهورهما، فإذا فرخت فامسح بهما وجهك اسن ابن ماجه رقم: 778.

وفي لفظ للحاكم: «إذا سألتم الله فاسألوه ببطون أكفكم، ولا تسألوه بظهورها واسحوا بها وجوهكم»/ المعجم الصغير: 1/25.

وقال الإمام الحافظ جلال الدين عبدالرحمان السيوطي (ت991هـ/1476م) هذا الحديث حسن/ المعجم الصغير: 25/1.

إذن وبعد عرض هذه الأحاديث الشريفة المثبتة لمسح الوجه بالبدين بعد الفراغ من الدعاء هل يبقى شك في مشروعية هذا المسح، فحتى لو كانت هذه الآثار ضعيفة، فإن بعضها يقوي بعضها \_ حسب القاعدة \_ وتكون بمجموعها حجة ودليلاً مثبتاً للمسح، ولا حجة لمن أنكره.

(1) وأصل هذا ما أخرجه البخاري عن أنس بن مالك ﷺ: (أن أم سليم الله قالت: يا رسول الله أنس خادمك ادع له فقال: اللَّهمُّ أكثر ماله وولده، وبارك له فيما أعطبته المعاري: 182/11.

قال الإمام النووي: هذا الحديث من أعلام نبوته 義 في إجابة دعائه، وفيه دليل لمن يفضل الغنى على الفقير.

وأما من قال بتفضيل الفقير فقد أجاب عن هذا بأن هذا قد دعا النبي ﷺ بأن يبارك له فيه، ومتى بورك فيه لم يكن فتنة، ولم يحصل بسببه ضرر، ولا تقصير في حق ولا غير ذلك.

وفي هذا الحديث كذلك فضائل لأنس وأدب رفيع بديع، وهو أنه إذا دعا بشيء له تعلق بالدنيا ينبغي أن يضم إلى دعائه طلب البركة فيه والصيانة ونحوهما، وكان أنس وولده رحمة وخيراً بسبب دعائه/ النووي على مسلم: 36/85، 40.

ثم ذكر حكاية الإفرنج حين استسقوا، ثم حكاية فرعون والنيل<sup>(1)</sup> ثم قال: وينبغي للإنسان أن يستوهب الدعاء من كل أحد ولو كان من شر خلق الله تعالى لا يدخل تحت حصر ولا ينقطع عن بر ولا فاجر.

(1) حكاية فرعون والنيل رواها كعب الأحبار أبو إسحاق كعب بن مانع من أقدم رواة الحديث، كان يهودياً فاعتنق الإسلام في عهد أبي بكر أو عمر أو ولقب بكعب الأحبار، لمعارفه الواسعة في التوراة قال عنه ابن حجر العسقلاني: ثقة من طبقة التابعين الثانية، توفي في خلافة عثمان ألماً تقريب التهذيب: 235/2.

وخلاصة هذه الحكاية: أن نيل مصر أمسك عن الجريان في زمانه، فقالت القبط لفرعون: إن كنت ربنا فاجر لنا الماء فقفز في النيل، واختفى عن الأنظار ولبس ثياباً أخرى، وسجد وتضرع لله تعالى، فأجرى له الماء.

فأتاه جبريل، وسأله عن رجل له عبد نشأ في خدمته، ولا سند له غيره، فكفر نعمه، وادعى السيادة لدونه؟

فكتب فرعون: جزاؤه الغرق، فلما أدركه الغرق ناوله جبريل خط يده، فابتلعه النيل/ الجامع لأحكام القرآن: 378/8.

(2) أشر خلق الله: هو المذنب العاصي الفاسق الفاجر، وهو إذا أمر بطاعة الله وعبادته يهرب منها.

وطلب الدعاء ممن هذا شأنه لا يتلاءم مع ما ذكر القرافي في آداب الدعاء الظاهرة التي منها تقديم الطهارة والصلاة على الدعاء.

وهذا الشرير والذي يجعل وسيلة للدعاء ممن طلبه منه. قد يكون نجساً تاركاً للصلاة، والدعاء عبادة لا تقبل إلا من الطيب، وما ذكره القرافي هو لا يتلاءم \_ كذلك \_ مع آداب الدعاء الباطنة التي منها تصفية القلوب من التشبهات بعد اجتناب المحرمات.

وما يدريك لعل هذا الداعي المتوسل به سيئ العقيدة، غارق في المحرمات والمعاصي، وهذا قد يكون سبباً قوياً لمنع استجابة الله لدعاء الطالب له من ذلك العاصى. الذي جعل وسيلة ملوثة في عبادة الدعاء.

فهو نفسه غير مستجاب الدعاء لنفسه فكيف لغيره حتى لو كان هذا الغير مطيعاً، فقد أخبر الرسول ﷺ في حديث مسلم: ﴿إِن الله طيب لا يقبل إلا طيباً». ثم قال في الرجل الذي يطيل السفر أشعت أغبر يمد يديه إلى السماء: ﴿يا رب، يا رب، ومطعمه حرام ومشربه حرام ومليسه حرام وخذي بالحرام فأنى يستجاب لذلك».

### العارض السادس للدعاء أن بسأله الإنسان:

واعلم أن جماعة ممن فاتهم الصواب يمتنعون من ذلك، ويقولون: لسنا أهلاً لذلك. وهذا غلط كبير فليس أحد في العالم إلا وهو أهل للتضرع لجلال الله، والطلب منه، والافتقار إليه بل العصاة أولى بذلك من المطبعين لشدة حاجاتهم، وفرط ضرورتهم.

وما علم هؤلاء أن الذي سألهم الدعاء قد حضهم على الوقوف بين يدي الله تعالى، والخضوع له والتذلل بين يديه والطلب من فضله.

فإن قالوا: نحن عصاة؟ قلنا: العصاة أولى بالخضوع والتذلل، والسعي في مصالح العباد ليخلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم (1) يسامحهم بفضله، ويعاملهم بلطفه كما عاملوا عباده.

فإن قالوا: هذا منصب يكثر فيه الرياء<sup>(2)</sup> فنحن نفر منه.

قلنا: الله [(17])] سبحانه أمر عباده أن يطيعوه ويجتنبوا مفسدات عباداته، لا أنهم يتركون الطاعات، خشية من المفسدات وإنما يحسن ترك

 <sup>(1)</sup> هذا بعض آية من سورة التوبة، وهي بأكملها: ﴿وَمَاخَرُونَ أَعْزُونًا بِدُنُوبِمِ خَلَطُواْ عَمَلًا مَالِكُ وَمَاخَرُ سَيِّعًا عَكَى اللهُ أَن يَنُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿

<sup>(2)</sup> الرياء: هو إظهار عمل العبادة لينال مظهرها غرضاً دنيوياً. أما لجلب نفع دنيوي، أو لدفع ضرر دنيوي، أو تعظيم أو إجلال.

فمن اقترن بعبادته شيء من ذلك أبطلها، لأنه جعل عبادة الله وطاعته وسيلة إلى نيل أغراض خسيسة فاستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير، وهذا هو الرياء الخالص/ قواعد الأحكام: 210، 214.

وأما رياء الشرك فمن أنواعه التسميع، وهو المقصود بالفرار منه في كلام القرافي، وهو المدعاء بالصوت ليسمع لأجل مصلحة الداعي، وهو ليس قربة من قربات الله تعالى.

ولأجل ما قد يخالطه من الحصول على منزلة في القلوب يكون محبطاً للأعمال أيضاً. لما رواه مسلم في الحديث القدسي: قال الله تعالى: أنا أفنى الشركاء، من عمل عملاً أشرك قيه معي فيري، تركته وشركه المصيح مسلم بشرح النووي: 115/18 وقواعد الأحكام: 210، 211.

الطاعات التي ليست بواجبة إذا بذل الإنسان جهده في دفع الرياء فعجز. وأما الإعراض عن الدعاء ابتداء بناءً على أنهم عصاة فلا.

# العارض السابع للدعاء وقوع التعارض بين أن يدعوه لنفسه أو يدعو لغيره:

فربما زين الشيطان للإنسان أنه عاص: مسرف على نفسه، وأن مثله لا يليق به الوقوف بين يدي ربه وقد قابله بالمعصية، وأن من المصلحة أن لا يدعو لغيره، وأنه أولى من الدعاء لنفسه.

وهذا غلط عظيم؛ بل ينبغي للإنسان أن يبادر بنفسه للوقوف بين يدي ربه، والتذلل له، والإعراض عن ذلك قلة أدب موجبة لزيادة المحنة ومضاعفة الرزية ﴿فَمَا اَسْتَكَانُوا لِرَبِّهُمْ وَمَا يَنْفَرَّعُونَ﴾(1).

## العارض الثامن للدعاء التامين (2) وفيه فصول:

(الفصل) الأول: لفظه ونيه لغتان: المد وهي المشهورة، وآمين بتشديد الميم خطأ، وقيل: هي لغة(٥).

الفصل الثاني في معناه، وفيه مذهبان: أصحهما أنه اسم فعل(4).

 <sup>(1)</sup> الآية بتمامها: ﴿ وَلَقَدْ أَخَدْتَهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُواْ لِرَبِيمَ وَمَا يَنْفَرَّعُونَ ﴿ [المؤمنون: 76].

أي: أن مشركي مكة رغم ما أصابهم من القحط والجوع سبع سنين لم يتواضعوا فيؤمنوا بالله، وأعرضوا عن الدعاء.

 <sup>(2)</sup> التأمين: مصدر أمن يؤمن بالتشديد، أي: قال: آمين، وهي بالمد والتخفيف في جميع الروايات/ فتح الباري: 226/2.

<sup>(3)</sup> آمين: بالمد والتشديد ليست لغة وهي رواية منقولة عن الإمام أبي عبدالله جعفر الصادق سادس الأثمة الاثني عشر (48هـ/649م) ابن الإمام محمد الباقر ومعناها: قاصدين إليك، ومنه قوله تعالى: ﴿رُلاۤ مُآتِينَ الْبَيْتَ الْمُورَمُ﴾ [المائدة: 2]/ فتح الباري: 262/2، والجامع لأحكام القرآن: 1/128، 129.

<sup>(4)</sup> إنها من أسماء الأفعال، مثل: قصه للسكوت، وتفتح في الوصل، مثل: كيف، =

(المذهب الثاني) أنه اسم من أسماء الله.

ورد أبو علي الفارسي (1) على هذا المذهب في بعض تآليفه.

الفصل الثالث: فيمن يختص به التأمين: ينبغي أن يكون المؤمن من الداعين أخفض [(17ب)] الفريقين رتبة، لأن المؤمن يؤكد دعاء الداعي والمؤكد تابع.

والداعي كالإمام المتبوع، فينبغي أن يكون هو الأفضل.

وينبغي للمؤمن أن يستحضر ما دعا به الداعي حالة التأمين ويطلبه بقلبه من الله تعالى ولا يطلق اللفظ وهو ساه لاه (2).

ويلتزم في تأمينه من آداب الدعاء السابقة ما يليق به، فإنه في الحقيقة

وقيل غير ذلك مما يرجع جميعه إلى هذا المعنى، كقول من قال: اللَّهمَّ آمنا بخير. وقيل: كذلك يكون، وقيل: درجة في الجنة تجب لقائها.

وقيل: أمّي بالقصر والتشديد: كلمة عبرانية أو سريانية.

رقال الصحابي يحبى بن نفير، أبو زهير النميري ظه: إن آمين مثل الطابع على الصحيفة، ثم ذكر حديث أبي داود عن أبي مصبح المقرائي التابعي الثقة قال: كنا نجلس إلى أبي زهير النميري، وكان من الصحابة، فيحدث أحسن الحديث، فإذا دعا الرجل بدعاء قال: اختمه بآمين، فإنّ آمين مثل الطابع على الصحيفة.

قال أبو زهير: ألا أخبركم عن ذلك خرجنا مع رسول الله ذات ليلة فأتينا على رجل قد ألح في المسألة، فوقف النبي 數 يسمع منه فقال النبي 數: أوجب إن ختم، فقال له رجل من القوم: بأي شيء يختم؟

قال: «بآمين فإنه إن ختم بآمين فقد أوجب»، أي: طلب من الله إجابة دعائه/ الجامع الأحكام القرآن: 1/127، وفتح الباري: 262/2.

- (1) أبو على الفارسي: الحسين بن أحمد اللغوي المشهور، من أقطاب اللغويين بالبصرة ولد في إيران من أم عربية، وتوفي ببغداد سنة (377هـ/968م)/ وفيات الأعيان: 80/2، 83.
- (2) امتثالاً لما جاء في حديث أبي هريرة الله عن النبي ﷺ قال: الدعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل المستدرك: 1817.

<sup>=</sup> لأنها مبنية بالاتفاق ومعناها عند الجمهور: استجب.

داع له حكم الدعاء (1)، فيستفرغ جهده في الأدب مع الله، فربَّ داع استجاب الله لتأمين مؤمنه.

<sup>(1)</sup> دليل ذلك: قوله تعالى مخاطباً موسى وهارون ﷺ بعد دعاء موسى على فرعون وقومه بالهلاك ﴿ قَدْ أُجِبَت نَعْرَنُكُ كَا ﴾ [يونس: 89]، وقد كان موسى داعياً، وهارون مؤمناً/ المنتقى: 1/161.



[ذكر فيه عشرة أدعية من الصحاح المأثورة عن النبي ﷺ منها] (1) منها أخرجه مسلم (2) أنه ﷺ كان يدعو: «اللَّهمَّ اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري (3)، وما أنت أعلم به منّي، اللَّهمَّ اغفر لي جدي وهزلي وخطئي وعمدي، وكل ذلك عندي (4) [اللَّهمَّ اغفر لي ما قدمت وما

<sup>1)</sup> ما بين المعفوفتين ليس من كلام القرافي.

<sup>(2)</sup> خرّج الحديث إضافة إلى مسلم البخاري في صحيحه، أخرجاه عن أبي موسى الأشعري عبدالله بن قيس (ت50هـ/ 651م) وهذا اللفظ لمسلم/ صحيح مسلم بشرح النووي: 40/17، وصحيح البخاري بفتح الباري: 11/196، 197.

<sup>(3)</sup> قوله ﷺ: "أغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري، الخطيئة: الذنب، والجهل ضد العلم، والإسراف هو مجاوزة الحد في كل شيء/ فتح الباري: 198/11.

 <sup>(4) (</sup>وكل ذلك عندي، أي: من قوله ﷺ: (اغفر لي خطيئتي) إلى قوله: (وعمدي)
 أي: أنا متصف بهذه الأشياء، اغفرها لي.

قيل: قاله تواضعاً، وعدّ على نقسه فوات صفات الكمال ذنوباً، وقيل: ما كان قبل النبوة.

وعلى كل حال فهو مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فدعا بهذا الدعاء وغيره تواضعاً، لأن الدعاء عبادة. شرح النووي لمسلم: 40/17.

أخرت<sup>(1)</sup>، وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر<sup>(2)</sup>، وأنت على كل شيء قلير $^{(3)}$ .

فانظر إلى سيد المرسلين ﷺ أين وضع نفسه الكريمة وما نسب إليها من النقائص.

وأما سؤاله ﷺ غفر الخطأ مع أن الخطأ لا إثم فيه؟ فجوابه من وجوه:

الأول: أن الخطأ والنسيان تارة يقعان عن تفريط وإهمال في ضبط الأسباب وسد الذرائع (4)، فتقع المؤاخذة بهما بناءً على التفريط السابق.

 <sup>(1)</sup> قاللَّهمُّ اغفر لي ما قدمت وما أخرت. اختلف أهل التأويل في معنى ذلك، وفي قوله تعالى: ﴿لِيَنْفِرَ اللهُ اللهُ مَا تَقَدَّمُ مِن ذَلِكَ رَمَا تَأَخِّرَ﴾ [الفتح: 2].

قبل: مغفرة ما تقدم وما تأخر، أي: ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة، وما تأخر إلى وقت نزول هذه الآية.

وقبل: وقوع الصغيرة جائز على الأنبياء، فيكون الاستغفار من ذلك/ فتح الباري: 198، شرح النووي لمسلم: 40/17، والجامع لأحكام القرآن: 61/263.

 <sup>(2) «</sup>أنت المقدم وأنت المؤخرا: يقدم من يشاء من خلقة إلى رحمته بتوفيقه، ويؤخر من يشاء عن ذلك لخذلانه بسبب معاصيه.

<sup>(3)</sup> ما بين المعقونتين إلى آخر الحديث لم يكتبه الناسخ.

<sup>(4)</sup> سد الذرائع: المراد بها شرعاً هو قطع الوسائل والطرق المؤدية إلى المحرم والفساد، لأن الوسيلة إلى المحرم محرمة.

ودليل ذلك قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَّوًا بِغَيْرِ عِلْدٍ﴾ [الأنعام: 108].

فقد حرم الله سب آلهة المشركين مع كون السب غيظاً وحمية لله تعالى وإهانة لآلهتهم، لكن حرم ذلك لكونه ذريعة ووسيلة إلى سبهم لله تعالى.

ومثل ذلك بيع العنب لمن يعصره خمراً وإجارة الدكان لمن يجعله للعب الميسر، أو اللهر والمجون، أو إقراض شخص ما ليتعامل فيه بالربا ونحو ذلك.

فهي عقود ممنوعة شرعاً مؤدية إلى الحرام، يجب سد وسائلها، وحتى إن وقع خطأ، فإنه يترتب عليه الإثم والمؤاخذة.

قال شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية (751هـ/1331م) اباب سد الذرائع أحد أرباع التكليف، فإنه أمر ونهي.

وفي الحقيقة لم تقع المؤاخذة عليهما، وإنما وقعت على إعمال الجرم سابقاً(1).

وتارة يقعان لا عن تفريط، ولا إثم فيهما البتة لقوله [(18)] عَلَيْكُهُا: «رفع عن أمتى الخطأ والنسيان».

■ والأمر نوعان: أحدهما: مقصود لنفسه، والثاني: وسيلة إلى المقصود.

وهذه الذريعة كما يجب سدها إن أدت إلى الحرام يجب فتحها، وتكره وتكون مندوبة ومباحة بحسب ما تؤدي إليه، وهي لذلك تعتريها الأحكام الشرعية الخمسة الوجوب والندب والإباحة والحرمة والكراهة.

فالسعي مثلاً إلى صلاة الجمعة وسيلة واجبة، لأنه يتوقف عليه فرض الجمعة الواجب، ومثل ذلك السعي في طلب الرزق الحلال، لأنه يتوقف عليه حصول الغذاء الذي هو واجب للجسم تتوقف عليه حياة الإنسان وهكذا. . . / أعلام الموقعين: 8/135 \_ 198/ والفروق: 2/22، 33، والموافقات: 4/198 \_ 200.

(1) النسيان والخطأ والقرائع التي تقع عن تفريط فعلاً لمحرم، أو تركاً لواجب بدون عذر شرعى من أمثلتها:

أ ـ من رأى في ثوبه نجاسة فأخّر إزائتها إلى أن نسي فصلى وهي على ثوبه يعد مقصراً إذ كان يلزمه المبادرة إلى إزالتها، وأما إذا لم يرها في ثوبه وصلى، فإنه بعذر.

ب ـ من رمى صيداً خطأ في موضع فأصاب إنساناً، فقد يكون بحيث لا يعلم الرامي أنه يصيب ذلك الصيد أو غيره، فإذا رمى ولم يتحرز كان ملوماً، ولا يعذر، إلا إذا كانت أمارات الغلط ظاهرة.

ج \_ من تشاغل عن صلاة الجمعة، باللهو \_ مثلاً \_ فأنساه ذلك السعي إلى الجمعة حتى فاتته لا يكون معذوراً.

د ـ وقد أخرج البخاري في كتابه العلل الكبرى؛ عن عبدالله بن عمر الله النبي الله (كان إذا أراد أن يذكر حاجته شد خيطاً في إصبعه العلل رقم: 380. فثبت بهذا وجوب التحرز والاحتياط، دفعاً لما قد ينشأ عن النسيان والخطأ من خلل في ترك واجب أو فعل منهي عنه التفسير الكبير: 2/380.

<sup>•</sup> والنهي نوعان: أحدهما: ما يكون المنهي عنه مفسدة في نفسه، والثاني: ما يكون وسيلة إلى المفسدة، فصار سد الذرائع المفضية إلى الحرام أحد أرباع الدين، وقد استدل على منع الوسائل المؤدية إلى الحرام بتسعة وتسعين وجها على عدد أسماء الله الحسنى في مقدمتها الدليل الأول المذكور قبل الآن/ أعلام الموقعين: 8/159.

(الجواب) الثاني: المؤاخذة يجب أن تكون خاصة به لا سيما وهو ﷺ يقول: (رفع عن أمتي) ولم يقل: عنا، وحسنات الأبرار سيئات المقربين (1) فقد يحسن منا ما لا يحسن منه (2).

(1) هذه المقولة ليست حديثاً نبوياً، وقد نسبها القرطبي في تفسيره لشيخ الطائفة الصوفية الجنيد أبي القاسم (ت297) ونسبها شهاب الدين الخفاجي إلى كبير مشائخ المتصوفين أبي سعيد الخراز المتوفى سنة (286هـ/ 891م).

وحسنات الأبرار أتقياء الأمة، وسيئات المقربين والمقربون هم الأنبياء وخلص الأولياء.

والمعنى: أن حسنات أتقياء الأمة يعتقدها المقربون بالنسبة إلى أحوالهم كالسيئات وإن لم تكن سيئات حقيقية/ الجامع لأحكام القرآن: 1/308، 309، نسيم الرياض: 213/4، 213.

(2) يجب أن لا يفهم من هذا الجواب مؤاخذة الرسول في وتأثيمه على خطأ صدر منه،
 لأن من صفات الأنبياء الواجبة في حقهم العصمة من المعاصى والذنوب.

هذه العصمة التي تسمى الأمانة وهي حفظ جميع جوارحهم الظاهرة والباطنة من الوقوع في المنهي عنه، ويسمى صاحبها أميناً للأمن في جهته من المخالفة لما شرع له، وأمر بتبليغه.

وقد نقل لنا أحمد شهاب الخفاجي المصري (ت1064هـ/1634م) تعريف العصمة عن شيخنا القرافي في كتابه فشرح الأربعين في أصول الدين لعز الدين الرازي، قال القرافي:

«العصمة لغة: الامتناع، ومنه العصم ليعض الوحش لبعده عن مظان الأذى وامتناعه، واستعصم الرجل: امتنع، ومنه عصمة الزوجية.

وحملة الشرع يطلقون العصمة على معنيين؛ أحدهما: عدم المعصية في الجملة ومنه قولهم في الدعاء: نسألك من العصمة تمامها.

والثاني: عصمة الأنبياء والملائكة عن الكفر دون سائر البشر، وتزيد عصمة الأنبياء بعدم الكفر، فصانهم الله تعالى في قضائه وقدره عن الكفر وغيره، وقدر لهم السعادة الأبدية حتماً مقضياً « بتصرف/ نسيم الرياض: 39/4.

فالرسول هو المثل الأعلى في أمته الذي يحب الاقتداء به في اعتقاداته وأقواله وأفعاله وأخلاقه، وأمر الله تعالى الأمة بالاقتداء به واتباع شريعته دليل على معنى العصمة عن المعصية، والأمانة على أوامر الله تعالى ونواهيه.

قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أَسْوَةً حَسَنَةً لَيْنَ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْبَوْمَ الْآخِرَ ﴾ [الأحزاب: 21].

وقد اتفق جمهور العلماء على عصمة الأنبياء من الكبائر والصغائر وأن ما جاء من=

الجواب الثالث: أن ذلك يجوز أن يكون قاله قبل رفع إثم الخطأ وورد فضل الله بعد ذلك الله (1).

النصوص الشرعية مما يوهم أنه معصية هو مؤول ومفسر بأحد أمرين.

الأمر الثاني: أن المعصية التي يوهم ظاهرها نسبتها إلى الرسول هي في واقع الأمر ليست معصية ولكنها أحد أمرين:

الأول: خطأ في اجتهاد غير مأذون ثم أرشد الله رسوله إلى ما هو أتم وأكمل كقصة فداء أسرى بدر بالنسبة للنبي ﷺ، قال تعالى: ﴿مَا كَاكَ لِنَيْ أَن يَكُونَ لَهُ أَسَرَىٰ حَقَّ يُدِيدُ أَسَرَىٰ بَقَ الْأَرْضِ رُبِيدُ وَكَا عَرَضَ الذَّيْا وَاللَّهُ رُبِيدُ الْآخِرَةُ وَأَلَقُهُ عَزِيدُ حَكِيدُ ﴾ يُشْخِكَ في الْأَرْضِ رُبِيدُ الْآخِرَةُ وَأَلَقُهُ عَزِيدُ حَكِيدُ ﴾ [الأنفال: 67].

والمعنى: ما كان يجوز لنبي أن يقوم بفداء الأسرى قبل الإكثار من نتل الكفار، وهذا الحكم قد نسخ بقوله تعالى: ﴿ إِنَّا مَنَّا بَسَّدُ وَإِنَّا فِنَاتُهُ [محمد ﷺ: 4].

أي: تمنون على الآسرى بإطلاق سراحهم من غير شيء أو بفدية مال أو أسرى من المسلمين.

الجامع لأحكام القرآن: 1/308 و8/46 ـ 54، والتفسير الكبير: 4/384 ـ 338 ـ 443. فهذان الأمران الترجيه الرباني إلى وجه الصواب في الاجتهاد غير المأذرن فيه أو الإرشاد إلى الأفضل والأكمل يعتبران بالنسبة للبشر من الحسنات، أما بالنسبة للرسل عليه فيعتبر أن في حقهم سيئات، نظراً إلى مناصبهم وعلو أقدارهم وذلك هو معنى المقولة، وهو معنى قول القرافي: يحسن منا ما لا يحسن منه أي النبي .

(1) لم يذكر الطالب الكاتب لهذه المخطوطة من الأحاديث العشرة التي نص عليها القرافي في هذا الباب الثامن إلا هذا الحديث، ولذلك فسداً لهذا النقص اخترت تسعة أحاديث من الصحيحين أذكرها في الهوامش، وسوف لا أتعمق في تحليلها، فأشرح بإيجاز بعض الألفاظ والعبارات اعتماداً على ما جاء على ألسنة العلماء وعلى الله التوفيق.

## طلب صلاح الدين وخير الدنيا

عن أبي مربرة فلل قال: الكان النبي في يقول: اللَّهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري، وأصلح لي آخرتي التي إليها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير، واجعل الموت واحة لي من كل شوا/ صحبح مسلم: 17/40.

#### الشرح:

يتطلب ببان هذا الحديث وتحليله إلى خمسة عناصر: التعريف بالراوي، والأدعية الخمسة الواردة فيه.

1 ـ الراوي: أبو هريرة: هو عبدالرحمان بن صخر الدوسي، كان اسمه في الجاهلية عبد شمس، فسماه الرسول ﷺ عبدالرحمان، وكناه بأبي هريرة لما رآه حاملاً هرة في كمه.

لآزم الرسول ﷺ طلباً للعلم والحديث، وروى عنه كثيراً من الأحاديث، وتلقى أحاديثه ما يزيد عن ثمانمائة بين صحابي وتابعي.

توفي بالمدينة سنة سبع وخمسين وقيل: تسع وخمسين/ الإصابة: 202/4 \_ 211. اللهم اللهم التستح الرسول في هذه الأدعية بقوله: «اللهم وقد أجمع العلماء على أنها منادى \_ يا الله \_ وأصلها في القول الأشهر والأصح: أنها يا الله، حذف حرف النداء الياء والألف من أولها، وعوض بحرفين في الآخر هما: الميم المشددة الجامع لأحكام القرآن: 53/4، 54.

2 ـ الدعاء الأول: في هذا الحديث: «اللَّهمَّ اصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري، هذا الإصلاح المطلوب من الله تعالى يكون بتوفيق العبد إلى الامتثال إليه تعالى فيما أمرنا به من الطاعات والإخلاص فيها على اختلافها وتنوعها، واجتناب المعاصي، والإقلاع عنها والتوبة منها، ورد المظالم والحقوق إلى أصحابها.

فهذا الدبن بتعاليمه السامية ورعده وعيده بكون للمؤمن نوراً يسبر عليه في مختلف شؤون حياته، في عقائده وعباداته، ومعاملاته وأخلاقه، يعرّفه بالحلال فيسارع إليه، ويبين له الحق فيتمسك به، والخير فيطلبه، والصلاح فيتحلّى به، وينأى به عن المفاسد والشر والمعاصى، وذلك هو معنى وعصمة أمرى».

أي: أن الدين بمنعني ويحميني من الوقوع في الأخطاء والمهالك قولاً أو فعلاً أو اعتقاداً أو خلقاً.

فالدين نور. كما أخبر عنه الخالق تبارك وتعالى في قوله: ﴿أَفَنَنَ شَرَحَ اللَّهُ صَدْنَهُ الْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ نِن رَّيْهِۦُ﴾ [الزمر: 22]. وقال تعالى: ﴿ أَوْ مَن كَانٍ مَيْمًا فَأَحْيَنَكُهُ وَجَعَلْنَا لَمُ نُورًا يَمْثِى بِهِ فِ اَلنَاسِ كَمَن مَثَلَمُ فِي النَّاسِ كَمَن مَثَلَمُ فِي النَّاسِ فَي النَّاسِ كَمَن مَثَلَمُ فِي النَّالِينِ إِن النَّاسِ فَي إِن النَّاسِ فَي النَّاسِ إِن النَّاسِ فَي النَّاسِ عَنْهِ إِن النَّاسِ عَنْهَا ﴾ [الأنعام: 122].

فمن يمشى في النور المسلم بنور الدين، والسائر في الظلمات الضّال.

3 - الدعاء الثاني: «أصلح لي دنياي التي فيها معاشي»: طلب إصلاح الدنيا من الله تعالى يحصل بتوفيقه إلى ترك العبد الركون إلى الدنيا وعدم الاغترار بها وبمباهجها وزيتها، والإعراض عن شهوات النفس وأهوائها، وما يحسنه الشيطان لها من اللذائذ الآثمة، وترك العمل للآخرة.

ولذلك نهانا الله تعالى عن الاغترار بالدنيا والإصغاء إلى وساوس الشبطان ودفعنا إلى المعاصي، فقال جل شأنه: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقَّ فَلَا نَشْرَنَكُمُ ٱلْحَيْوَةُ ٱلدُّنْيَا وَلَا يُنْرُنَكُمُ مِاللَهِ ٱلْفَرُورُ﴾ [لقمان: 33].

والغرور هو الشيطان اللعين، أي: لا تغرنكم الدنيا عن الإسلام \_ ولا يغرنكم بالله في حلمه وإمهاله الشيطان/ تفسير الجلالين: 2/143.

والجانب الثاني لطلب صلاح الدينا سؤال الله أن يتفضل على العبد بكل خير حتى تكون حياته هنيئة مطمئنة في الصحة والمسكن الطيب، والزوجة الصالحة، والوالد البار، والرزق الواسع والعلم النافع والعمل الصالح، والثناء الجميل ونحو ذلك من النعم التي يسعد بها المسلم الصالح في حياته الدنيوية، ويكون لسانه رطباً بالثناء على مولاه، وشكر فضله امتثالاً لقوله جل شأنه: ﴿يَتَأَيُّهُا الَّذِينِ مَامَنُوا حَمُوا مِن كَنتُمْ وَاشْعَالُوا فِيهُ إِن كُنتُمْ إِيّاهُ فَدْبَدُونَ ﴿ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيّاهُ فَدْبَدُونَ ﴿ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ اللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا مِن اللَّهُ وَلَا مُعَلَّمُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا عَلَالَهُ وَلَّهُ وَلَا مِن اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا مِن كُناهُ وَلَّالَّا لَهُ وَلَّا مَن اللَّهُ وَلَا مِن اللَّهُ وَلَا مُناهُ وَلَا مِنْ اللَّهُ وَلَا مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا مُعْلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَلَا مِنَامُ اللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَلَا مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالِهُ وَاللَّالَةُ اللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَةُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ اللّهُ وَاللّهُو

4 - الدعاء الثالث: في الحديث الضراعة إلى الله تعالى بأن يوفق المؤمن للعمل الصالح في حياته الذي تصلح به آخرته، وذلك بالفوز برضاء الله عليه والتنعم بجناته. وصلاح الآخرة يكون بأمرين نطقت بهما الآيات الكريمة فيما يزيد عن خمسين آية، منها: قوله تعالى: ﴿إِنَ اللَّيْنَ مَانَوُا وَعَمِلُوا الْقَبْلِحَتِ أُولَةٍكَ مُرْ خَبُرُ ٱلمِّرِيَةِ ﴾ [البينة: 7].

5 ـ الدعاء الرابع والخامس: قوله ﷺ: •واجعل الحياة زيادة لي ني كل خير،
 واجعل الموت راحة من كل شر».

هذا دعاء المؤمن في توجهه إلى ربه بأن يجعل حياته الدنيوية، هنيئة سعيدة منعماً فيها بصحته وبدنه وغير ذلك. يزيد الخير فيها بالطاعات، ولا ينقص بالمعاصي، ولا تنغيص فيها ولا تكدير، ولا ذل ولا هوان ولا عجز ولا أكدار.

6 ـ أما الدعاء يجعل الموت راحة للمؤمن من كل شر وبلاء: فمعناه أن يجنبه الله تعالى كل شر قد يتعرض له الإنسان بقضاء الله تعالى. بما في ذلك شرور القبر لعموم قوله 養: «من كل شر».

= وليس في هذا الدعاء الأخير الدلالة على جواز الدعاء بالموت، وإنما دل على سؤال الله أن يجعل الموت في القضاء به على الإنسان راحة له من شرور الدنيا، ومنها شرور القبر/ سبل السلام: 223/41.

## الحديث الثاني الإقرار بالاعتماد على الله تعالى وطلب الهداية منه

عن عبدالله بن عباس أن رسول الله كان يقول: «اللَّهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعلى أمنت، وعلى أنت، وعليك أنبت، وبك خاصمت، اللَّهم إني أعوذ بعزتك لا إله إلا أنت أن تضلني، أنت الحي الذي لا يموت والجن والإنس يموتون صحبح مسلم/ 17/38، 39.

#### الشرح:

في هذا الحديث سبعة عناصر: التعريف بالراوي \_ الإقرار بالإسلام والإيمان \_ التوكل على الله والاعتماد عليه والإنابة إليه \_ الجدال بتعاليمه \_ الاستجارة به من الضلال \_ الثناء عليه.

1 - الراوي: عبدالله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن عم الرسول 難 بالفهم في القرآن، الرسول 難 بالفهم في القرآن، فكان يسمى البحر والحبر لسعة علمه، وهو أحد المكثرين من رواية الحديث الشريف، وأحد العبادلة السبعة من فقهاء الصحابة، توفي بالطائف سنة (668 أو 668)/ تقريب التهذيب: 1/225، الإصابة: 4/141، وأسد الغابة: 3/192.

2 - "اللّهم لك أسلمت وبك آمنت، أسلمت: خضعت لك وانقدت لتعاليمك، وأطعتك فيما أمرتني به، وامتثلت تطبيقاً لأحكامك يا رب، واعتقدت اعتقاداً جازماً قلبياً بأنك الواحد الأحد، لا شريك لك في ملكك الواسع المديد، يا إلهي يا من له الأسماء الحسنى يسبح ﴿لَمُ مَا فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَهُو الْمَزِيرُ الْمَرَيرُ الله الله الحسنى يسبح ﴿لَمُ مَا فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَهُو الْمَرْبِرُ الْمَرَيرُ الْمَرَيرُ الله الله المدرد 24].

ففي هذه الضراعة لرب العزة الاعتراف بالخضوع إلى أوامره ونواهيه والعمل بها، والاعتراف كذلك بالإيمان الذي هو التصديق القلبي بوحدانية الله، وما يجب لجلاله من صفات العظمة والجلال والكمال.

رفي هذا الاعتراف إشارة إلى من فرّق من العلماء بين الإيمان والإسلام وقولهم مثلاً: الإيمان قول والإسلام عمل، وقد نشأ عن هذا نقاش كبير وجدال حاد، هل هما بمعنى واحد أو مختلفين.

ومن الأقوال المعتبرة: أنهما لشيء واحد مجموعه الدين، لأن التصديق والعمل=

يتناولهما اسم الإيمان والإسلام جميعاً بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهِينَ عِندَ اللهِ
 ألاشائدُ﴾ [آل عمران: 19].

ومن أدلة ذلك ما جاء في حديث عمر بن الخطاب الله عند مسلم أن الرسول الله الما سأله جبريل الله عن الإيمان والإسلام عرف الإيمان بأنه التصديق والنطق بالشهادتين وأن الإسلام هو العمل والإتيان بأركان الإسلام الخمسة.

فبعد تعريف الرسول ﷺ لكل من الإيمان والإسلام قال: اإنه جبريل أتاكم ليعلمكم دينكم الصحيح مسلم: 163/1، 164.

فلم يفرق عليه الصلاة والسلام بينهما وجعلهما اسمين لمسمى واحد هو الدين/ شرح صحيح مسلم النووي: 157/1، 158.

3 ـ قوله ﷺ: ﴿وعليك توكلت، أي: فوضت جميع أموري إليك، وهي استجابة العباد لأمر الله تعالى بالتوكل عليه، وتفويض جميع شؤونهم إليه كما جاء في العديد من الآيات القرآنية الكريمة، منها: قوله تعالى: ﴿وَعَلَ اَتَّهِ فَلْيَتَوَّكُلُ اَلْتُؤْمِنُونَ لَكُولُ اللّهِ الْكَرِيمة، منها: قوله تعالى: ﴿وَعَلَ اَتَّهِ فَلْيَتَوَّكُونَ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

وقوله تعالى: ﴿ فَإِنَّا عَنَهْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ أَفَّة يُحِبُّ ٱلْمُتَوَكِّينَ﴾ [آل عمران: 159].

4 ـ قوله ﷺ: اواليك أنبت، أي: رجعت إلى انباع دينك الحنيف المستقيم اعتماداً على تعاليمك في منهجه الواضح البين الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف بعد التوبة الصادقة امتثالاً لأوامرك في القرآن الكريم، كقولك وأنت أصدق القائلين: ﴿يَكَأَبُّمُا النَّهِ لَا اللَّهِ لَوْبَدُ نَصُوعًا﴾ [التحريم: 8].

وهذه الإنابة إلى الله تعالى واجبة محتمة امتثالاً لأمره تعالى بها في قوله عز من قائل: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِن مَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ ٱلْمَذَابُ ثُمَّ لَا نُعَرُونَ ﴾ [الزمر: 54].

5 ـ قوله ﷺ: •وبك خاصمت، أي: بتعاليم دينك وبراهينه وحججه أحتج على العصاة والمذنبين والمفسدين والضالين، وأدافع وأقاتل وأستشهد في سبيل إعلاء كلمتك وإحقاق الحق وإزهاق الباطل.

6 - قوله ﷺ: • اللَّهمَّ إني أعوذ بعزتك إلا إله إلا أنت أن تضلني، أي: أحتمي با رب وأنحصن بقوتك وعزتك من السير في طريق الانحراف والضلال، طريق الشيطان الرجيم، فأحفظني يا عزيز، واحمني من الشرور، واهدني إلى الصراط المستقيم، دين الإسلام القويم ﴿أهدِنَا ٱلصِّرُطُ ٱلْسُقِيدُ ﴿ صِرَطَ ٱلّذِينَ ٱلْعُمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمُعْتَوْدِ عَلَيْهِمْ وَلا ٱلصَّلَاقِينَ ﴾ [الفاتحة: 6، 7].

7 ـ قوله 瓣: «أنت الحي الذي لا يموت والجن والإنس يموتون»، أي: حياتك يا رب أزلية أبدية، صمدية مستقلة لا تحتاج إلى شيء يغذيها، ولا إلى مدد يمدها، =

= لأن من يحتاج إلى مدد يمده لا بد أن يكون ناقصاً مثل كل مخلوق، فالحياة فيه تحتاج إلى استمرارها إلى الغذاء.

أما الله تعالى فهو الكمال المطلق في ذاته وصفاته، وقد وصف الله نفسه في كتابه الله تعالى: ﴿وَقَوْكُلُ عَلَى النِّي الَّذِي لَا يَسُونُ﴾ [الفرقان: 58]. وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لِا إِلَهُ إِلَّا هُوَ الْعَيُّ الْقَيْرُمُ لَا تَأْخُدُمُ سِنَةً وَلَا فَرَأَ ﴾ [البغرة: 254]. وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لِلَّا إِلَّا هُوَ الْعَيْ الْقَيْرُمُ لَا تَأْخُدُمُ سِنَةً وَلَا فَرَأَ ﴾ [البغرة: 254]. وقد جاء في الحديث الشريف أن الحي هو اسم من أسماء الله الحسنى، أي: ذو الحياة الأبدية.

وإذا كانت حياتك أيها الإنسان في هذه الدنيا منتهية بالموت، فإن هناك حياة أخرى مستمرة بعد الموت وعد الله بها الشهداء الذين يفضلون الشهادة على الحياة الدنيوية رغبة في إعلاء كلماته فعليك أيها المسلم أن لا تبخل بنفسك في سبيل الله لتحصيل هذه الشهادة، لأن وراءها حياة صعيدة راقية ينالها الشهداء ومن كان في مراتبهم، قال تعالى: ﴿وَلاَ عَمْلَانَ اللَّهِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَانًا بَلْ أَحْبَاهُ عِندَ رَبِّهِمْ لِدُونُونَ ﴾ قال تعالى: ﴿وَلاَ عَمْلَةِ اللَّهِ عَندَ رَبِّهِمْ لِدُونَ اللَّهِ اللَّهِ عَمران: 169].

## الحديث الثالث سؤال الهداية والتقوى والعفاف والغني

عن عبدالله بن مسعود الله عن النبي الله أنه كان يقول: «اللَّهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والفني» صحيح مسلم: 40/17، 41.

#### الشرح:

عناصر الحديث خمسة: التعريف بالراوي \_ سؤال الهداية \_ سؤال التقوى \_ سؤال العفاف \_ سؤال الغني.

1 ـ الراوي عبدالله بن مسعود بن غافل الهذلي أبو عبدالرحمن من السابقين الأولين،
 ومن كبار علماء الصحابة، مناقبه كثيرة توفي بالمدينة سنة (32 أو 33هـ/365م)/
 تقريب التهذيب: 1/450.

2 - أسألك الهدى: الهدى لغة: الرشد والبيان.

والمعنى: يا إلهي دلني على الطريق السوي طريق الصلاح والاستقامة الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف، وأرني يا رب طرق هدايتك الموصلة إلى قربك ومحبتك، وهو معنى قوله تعالى في سورة الفاتحة: ﴿آهِدِنَا ٱلْصَرَاطَ ٱلْسَيَيْدِ ﴿ صَرَطَ الْفَرَاطَ ٱلْسَيَيْدِ ﴾ [الفاتحة: 6، 7]. الذي أَنعَت عَلَيْهِم عَيْرِ الْمَغْرُوبِ عَلَيْهِم وَلا الفَيْالِينَ ﴾ [الفاتحة: 6، 7]. والهدى نوعان: هدى دلالة وإرشاد إلى طرق الخير والحق، وهو الذي تقدر عليه الرسل وأتباعهم، وفي هذا السياق جاء قوله تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ قَرْمٍ هَادٍ ﴾ [الرعد: 7]. =

= وقوله تعالى: ﴿ وَإِنَّكَ لَتُهَدِئَ إِلَىٰ صِرْطِ مُسْتَغِيدٍ ﴾ [الشورى: 52].

أثبت الله تعالى لهم الهدى الذي معناه الدلالة إلى الدين الصحيح، والدعوة إلى اتباعه، والتحذير من مخالفته.

النوع الثاني: الهدى الذي تفرد به خالفنا ومعناه التأييد والتوفيق لعباده للأعمال الصالحة، ومنه قوله جل وعلا: ﴿إِنَّكَ لَا تَهَدِى مَنْ أَحَبَّتَ وَلَكِنَّ أَلَثَهَ بَهْدِى مَن يَنَّاهُ ﴾ [الفصص: 56].

3 - قوله ﷺ: •والتقى؛ النقى لغةً: الحذر من الوقوع في المهالك، يقال: اتقيت الشيء، أنقب تقى وتقوى، والاسم التقوى/ القاموس المحيط: 104/4.

والمتقي هو الذي يتقي بصالح عمله وخالص دعائه عذاب الله، مأخوذ من اتقاء المكروه بما يجعله حاجزاً وفاصلاً بينه وبين المكروه.

والتقوى شرعاً: هي الخشية والخوف والرهبة من الله تعالى، وقد جاءت الأوامر المقرآنية بهذا المعنى فمن ذلك قول الله تعالى أول سورة النساء: ﴿ يَكَانُهُمُ النَّاسُ اَنْقُوا لَهُ مَا لَكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهِ عَنْقَالُمْ مِن نَفْسِ وَعِدَةٍ ﴾.

ومشله في أول سورة الحج: ﴿ يَنَاأَنُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُّ إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ مَنْ عَلِيدٌ ۗ ۗ ﴾.

وفي قوله تعالى: ﴿ يَكَانُهُا الَّذِينَ مَامَنُوا انْقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَانِدِ وَلَا مُوْثَنَ إِلَّا وَأَشُم شُلِمُونَ ۞ ﴾ [آل عمران: 102].

ريكون معنى سؤال الداعي من الله أن يتفضل عليه بالتقوى: أن يملا قلبه خوفاً من عذابه، وخشية من عقابه، فيقبل على الطاعات ريبتعد عن المخالفات، فتكون عباداته وقابة وسلاً بينه وبين عذاب الله تعالى وسخطه وغضبه، وسبيلاً لرضائه والفوز بنعيم حناته.

وقيل في التقوى: أن تزين سرك للحق كما زينت ظاهرك للخلق.

ويقال: التقوى أن لا يراك مولاك حيث نهاك.

ويقال في المتفي: هو من سلك سبيل المصطفى، ونبذ الدنيا وراء القضاء، وكلّف نفسه الإخلاص والوفاء، واجتنب الحرام والجفاء/ الجامع لأحكام القرآن: 160/1، والتفسير الكبير: 162/1.

4 ـ قوله ﷺ: «والعفاف» العفاف والعفة: التنزه عما لا يباح واجتنابه قولاً أو اعتقاداً أو فعلاً أو خلقاً، وهو المعنى الوارد في القرآن الكريم مثل قوله تعالى خطاباً للأولياء، على اليتامى قبل ترشيدهم حفظاً لأموالهم: ﴿وَمَن كَانَ غَيْبًا فَلَيْنَا فَيَا النساء: 6].

أي: يعف عن مال اليتيم، ويمتنع من أكله، وبذلك يكون الولي قد تنزه عن فعل=

= المحرم، وتكره امتثالاً لأمره تعالى.

ويكون معنى سؤال العبد من الله تعالى العفاف: أن يوفقه ويهديه، ويصلح قلبه ويوجهه إلى سبل الخير والحق والحلال التي أمرنا بها في كتابه الكريم وفي سنة نبينا محمد ﷺ كي يتزه وينأى عن المعاصي، فيمقتها ولا تعيل نفسه إليها.

5 ـ وقوله 養: «والفنى»: الغنى المطلوب من الله تعالى بالسؤال هو غنى النفس، وفي هذا جاء حديث أبي هريرة 拳 عند البخاري أن النبي 養 قال: «ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس»/ صحيح البخاري: 11/211.

العرض كل ما ينتفع به من متاع الدنيا مالاً أو عقاراً ونحو ذلك.

أما غنى النفس فهو كما قال القرطبي: الغنى هو الذي تكف فيه عن المطامع، فتشرف، ويحصل لها من النزاهة والطهر والشرف والمدح أكثر من الغنى الذي يناله فقير النفس، لحرصه وطمعه ودناءة همته وبخله، وكثرة من يذمه من الناس، فيصغر قدره عندهم، ويكون أحقر من حقير/ قتع الباري: 272/11.

وإنما يحصل غنى النفس بغنى القلب الذي يفتقر صاحبه إلى ربه في جميع أموره واحتياجاته، فيعتقد أنه المعطي، المانع، ويرضى بقضائه ويشكره على نعمائه، ويفزع إليه في كشف ضرائه، فهو غنى منبعه الرضا بقضاء الله تعالى، والتسليم لأمره علما بأن الذي عند الله خير وأبقى النوري لمسلم: 41/17.

## الحديث الرابع سبد الاستغفار

عن شداد بن أوس فله عن النبي في قال: اسيد الاستغفار أن يقول: اللّهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي، وأبوء لك بذنبي، أخفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت،

«قال: ومن قالها من النهار وهو موقن بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة»/ صحيح البخاري: 10/97، 98، النسائي اليوم والليلة رقم: 19.

### الشرح:

شرحنا لهذا الحديث الشريف سبكون لستة عناصر: الراوي ـ عنوان الحديث ـ افتتاح الدعاء بالثناء على الله تعالى ـ الإقرار بالعبودية والالتزام بما تقتضيه ـ سؤال المغفرة عن التقصير ـ الجزاء.

= 1 ما الراوي: شداد بن أوس بن ثابت بن المنذر الأنصاري، صحابي جليل، كنيته أبو يعلى، اختلف في صحبة أبيه.

لم يخرج البخاري له في صحيحه إلا هذا الحديث، توفي سنة (58هـ/659م)، فتح البارى: 11/99، والإصابة: 139/2، 140.

2 - عنوان الحديث قوله على: اسيد الاستغفار الاستغفار هو الضراعة إلى الله تعالى في طلب محو الذنوب، ومغفرة المعاصي، والتجاوز عن السيئات بعد التوبة، والإقلاع عن الأثام والعزم على عدم العودة إليها، عسى الله أن يعفو عنها، ويغفرها، فهو الغفار التواب، كما أخبر بذلك عن نفسه في العديد من الآيات، ومنها قوله جل شأنه: ﴿وَالَذِينَ إِنَا فَعَلُوا فَنَيشَةٌ أَرْ ظَلَمُوا انْتُهُمُ مَّذَكُرُوا اللهُ فَاسْتَغَفَرُوا لِللهُ وَمُن يَغْنِدُ الذُوب إِلَا اللهُ وَلَمْ يُعِبرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَون ﴿ اللهَ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَون ﴾ الْوَلَتِهِ الْمُنْ مَنْ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ عَنْ عَنْ الْمَاثِون اللهُ وَيْمَ أَجْرُ خَلِيدِينَ فِيهَا وَيْمَ أَجْرُ اللهُ وَيُعْمَ أَجْرُ اللهُ وَيُعْمَ أَجْرُ اللهُ وَيْمَ أَجْرُ اللهُ وَيُعْمَ أَجْرُ اللهُ وَيُعْمَ أَجْرُ خَلِيدِينَ فِيهَا وَيْمَ أَجْرُ اللهِ عَمَان : 135 ـ 136].

والفاحشة تطلق على كل معصية، ولكن كثر إطلاقها في ألسنة العلماء على الزنا. ونوله تعالى: ﴿دُكْرُوا الْقَهُ قِبل معناه: الخوف من عقابه، والحياء منه، أو الثناء عليه وتمجيده وتعظيمه وإجلاله عند التوجه إليه بالدعاء، وذلك لأن من أراد أن يسأل الله مسألة فالواجب أن يقدم على تلك المسألة الثناء على الله تعالى كما جاء في سياق الحديث: الثناء ثم جاء الاستغفار.

أما تسمية الرسول ﷺ لدعائه في هذا الحديث بأنه (سيد الاستغفار) فمعناه أنه أفضل الدعاء وأكثره نفعاً لمن واظب عليه.

وقد حاز هذه السيادة، لأنه جامع لمعاني التوبة كلها بشرط صدق النية والإخلاص والتوجه والأدب مع الله تعالى، فاستعير له اسم السيد وهو في الأصل الرئيس الذي يقصد في الحوائج، ويرجم إليه في الأمور/ فتح البارى: 11/99.

3 - افتتاح الدعاء بالثناء على الله تعالى: قوله 漢宗: «أن يقول: اللَّهمّ أنت ربي لا إله إلا أنت خلفتني».

هذه أربع عبارات وقع بها الثناء والتعظيم لله تعالى سنحللها مرتبة:

أ - «اللَّهُمّ سبق أن ذكرنا معناه وهو: يا الله ، فقد أجمع العلماء على أنه منادي. يا الله ، وأصلها في القول المشهور والأصح أنها يا الله ، حذف حرف النداء الياء والألف من أولها وعوض بحرفين هما : الميم المشددة ، وهو من أسمائه الحسني. الله هو علم على الذات الإلهية ، وأشهر أسمائه للإضافة هذه الأسماء إليه ، وإليه ينسب كل اسم له ، فيقال : الرؤوف الكريم من أسماء الله تعالى ، ولا يقال : من أسماء الرؤوف الكريم الله على الرؤوف الكريم من أسماء الله تعالى ، ولا يقال : من أسماء الرؤوف الكريم الله أشرح صحيح مسلم : 5/17.

ب ـ قوله ﷺ: «أنت ربي» هذا إقرار بتوحيد الربوبية، أي: أنا عبدك ومملوكك،
 وأنت يا الله يا رب المالك المتصرف في حياتي كلها.

والرب هو المالك وكل من ملك شيئاً فهو ربه ومالكه.

والرب بالألف واللام هو اسم من أسمائه تعالى، لا يطلق على غيره، وإذا حذفتا منه صار إطلاقه مشتركاً بين الله وعباده، فيقال: رب العباد، ويقال: فلان رب الدار. والله تعالى هو رب الأرباب، يملك المالك والمملوك، وهو خالق كل شيء ورازقه/ الجامع لأحكام القرآن: 136/1 ـ 138.

والرب اسم من أسماء الله الحسنى، وقد جاء ذلك في حديث النبي ﷺ في سنن ابن ماجه في كتاب الزهد رقم: 385/1.

وقال بعض العلماء: إن هذا الاسم هو اسم الله الأعظم لكثرة الداعين به في القرآن الكريم/ شرح مسلم: 5/17.

ج - قوله ﷺ: ﴿ لاَ إِلله إِلاَ أَنتَ الله الله الله الله الله الله الله على الله هي صفة واجبة لله تعالى ومعناها أن الله واحد لا شريك له في ملكه، وأنه المتصرف، المهيمن على الكون كله، وقد وصف نفسه في القرآن الكريم بأنه واحد لا شريك له في ذاته وصفاته في عدد من الآبات الكريمة منها قوله تعالى: ﴿ وَإِلَّهُ كُرُ إِلَهُ وَحِدٌ لاَ اللهُ اللهُ إِلَّهُ مُوحِدٌ لاَ اللهُ اللهُ إِلَّهُ مُو الرَّحِيمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ هُوَ الرَّحِيمُ اللهُ اللهُو

والأحد، هو بمعنى الواحد، وجاء ذكره في حديث ابن ماجه المشار إليه سابقاً، وأنه من الأسماء الحسنى، نقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدُ ﴿ } [الإخلاص: 1]. د ـ قوله ﷺ: «خلقتني»: ثناء على الله تعالى وتمجيده، وإقرار بأنك خلقتني بعد العدم، وأوجدتني بعد أن لم أكن شيئاً في شكلي وتكويني الشامل الكامل، وصورتني في أحسن صورة، كما نطق بذلك قولك العزيز: ﴿ هُوَ اللّهُ الْخَيْلِيُ الْبَادِئُ اللّهُ وَلَا الْمُعْرَرُ لَهُ الْأَسْمَاةُ الْخُسْنَ ﴾ [الحشر: 24].

الخالق: من معانيه، الإبداع، وهو إيجاد الشيء على غير مثال سابق كقوله تعالى: ﴿ فَكُنَّ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضُ } [هود: 7].

البارىء: قيل: الخالق، وقيل: هو الذي جعل مخلوقاته كلها بريئة من التفاوت والتنافر المخل بالنظام، فهو أدل على كمال الخلق من لفظ الخالق.

المصور: مبدع صور المخترعات، ومرتبها بحسب مقتضى حكمته حسناً وجمالاً وتناسقاً وزينة، فالله خالق كل شيء، بمعنى موجده من أصل ومن غير أصل، وبارئه بمقتضى حكمته من غير تفاوت ولا اختلال، ومصوره في أحسن صورة يتم بها كماله. =

= رهذه الصفات الثلاث من صفات أفعال الله تعالى: إلا إذا أريد بالخالق: المقدر فيكون من صفات الذات/ فتح البارى: 13/ 391.

4 ـ الإقرار بالعبودية: قوله ﷺ: قوانا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أي: أنا يا الله عبدك الذليل الخاضع لك المطيع لأوامرك، المجتنب لنواهيك، وأنت السيد المالك لكل شيء، قالناس كلهم مخلوقون لله تعالى فهم عبيده وعليهم طاعته في أمره: ﴿يَاأَيُّا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَلَكُمْ نَتَقُونَ ﴿ ﴾ واللهرة: 21].

وقال تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا نُثَرِّكُوا بِدِ. شَيِّكًا ﴾ [النساء: 36].

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ إِنَّ هَنَذِهِ ۚ أَمَّنَكُمْ أَمَّةً وَجِدَةً وَأَنَّا رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُونِ ﴿ [الأنبياء: 92]. فعبوديني لك يا رب توجب علي وتلزمني بالوفاء بما التزمنه لك وعاهدتك عليه من إخلاص الطاعة لك، والإيمان في حدود المقدرة التي تفضلت بها علي. كما قلت وقولك الحق: ﴿ فَالنَّقُوا اللَّهَ مَا الشَّطَعْتُ ﴾ [التغابن: 16].

ويحتمل أن يكون معنى «أنا على عهدك» أنا مقيم على ما عهدت إلي من أمرك، ومتمسك به، ومنجز وعدك في المثوبة والأجر.

وقال علي بن بطال القرطبي قوله: ‹وأنا على عهدك ووعدك»: بريد العهد الذي أخذه الله على عباده حين أخرجهم أمثال الذرّ.

وقد أشهدهم على أنفسهم، فأقروا وشهدوا له بالربوبية والوحدانية في قوله عز مِن قائل: ﴿وَإِذَ أَخَذَ رَبُكَ مِنْ بَنِي مَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَأَشْهَكُمْ عَلَى أَنفُيهِمْ أَلَسْتُ رِرَبِكُمْ قَالُوا بَلَنْ شَهِـدْنَا أَن تَقُولُوا بِرَمَ ٱلْقِيْمَةِ إِنَّا كُنَا عَنْ هَلَا عَنْفِلِينَ ۖ [الأعراف: 172].

فالعهد هنا بمعنى الميثاق، والوعد هو الجزاء بالجنة لمن صفت عقيدته، وصلح عمله، الذي بشر الله تعالى به في قوله وهو أصدق القائلين: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ مَامَنُوا وَعَكِمُوا اللَّهَ اللَّهِ اللَّهِ الَّذِينَ مَامَنُوا وَعَكِمُلُوا الْمَالِدَة: 9] فتح الباري: 10/99، 100.

5 ـ سؤال المغفرة عن التقصير: قوله 瓣: اأعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء بنعمتك علي، وأبوء لك بذنبي، افغر لي فإنه لا يغفر النتوب إلا أنت، في هذه الفقرة ثلاثة أمور:

أ - «أهوذبك من شر ما صنعت»، أي: ألجأ إلى حماك، وأعتصم بك، وألتمس منك أن تحفظني وتحميني من عذاب ما اقترفته من شر، وتعفو وتصفح عما ظلمت به نفسي من سوء بعد التوبة كما وصفت نفسك بذلك في قولك العزيز: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْلُ النَّوْبَةُ عَنْ عِبَادِهِ وَيَسْفُوا عَنِ السَّيَّاتِ﴾ [الشورى: 25].

ب ـ قوله ﷺ: «أبوء بنعمتك علي وأبو لك بذنبي»: أعترف بنعمك التي لا تحصى التي أنعمت بها على، وأعترف بأني لم أقم بشكرك المطلوب منى، والاعتراف بجميلك. = ويرى بعض العلماء أن قوله 遊: ﴿أبوء لك بِدَنبي عملت الذنب ليصح الاستغفار منه لا أنه التقصير في أداء نعم الله فتح البارى: 11/100.

ج \_ قوله ﷺ: قافقر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت؛ قال ابن حجر: يستفاد من هذا أن من اعترف بذنبه غفر الله له.

وقد صرح الرسول ﷺ بهذا في حديث «الإفك»، الطويل عند مسلم عن عائشة ﴿ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ عَلَمُهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُهُ اللهُ عَلَمُهُ اللهُ عَلَمُهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ ال

6 - الجزاء: قوله 灣: قال: ومن قالها من النهار، وهو موقن بها، فمات من يومه قبل أن يمسى فهو من أهل الجنة».

وومن قالها من الليل وهو موقن بما فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة، أي: من قال ما جاء في هذا الحديث الشريف سيد الاستغفار مصدقاً بنوابه صحيح النية بشره عليه الصلاة والسلام بالدخول إلى الجنة، إن كان القول نهاراً أو كان القول مساء، وأكرم به من جزاء.

نقل الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني عن الفقيه المالكي المحدث الراوية القدرة أبي محمد عبدالله بن أبي جمرة (ت699هـ/1280م) نقل عنه قوله مبيناً قيمة هذا الحديث:

جمع رسول الله ﷺ في هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الألفاظ ما يحق له أن يسمى سيد الاستغفار: ففيه الإقرار لله وحده بالعبودية والاعتراف بأنه الخالق، والإقرار بالعهد الذي أخذه عليه، والرجاء بما وعد به، والاستعادة من شر ما جنى العبد على نفسه، وإضافة النعم إلى الله الواهب لها، وإضافة الذب إلى صاحبه ومرتكبه ورغبته في المغفرة، واعتراف بأنه لا يقدر أحد على ذلك إلا هو، وفي ذلك كله إشارة إلى الجمع بين الشريعة والحقيقة.

والمراد بالحققة أن تكاليف الشريعة لا تحصل إلا إذا كان في ذلك عون من الله تعالى الله فتح الباري: 190، والشجرة: 199.

## الحديث الخامس الدعاء عند إرادة النوم

عن البراء بن عازب الله قال: قال لي رسول الله في الذا أتيت مضجعك، فتوضأ وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، وقل: اللَّهمّ أسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، والجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ، ولا منجأ=

= منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، ونبيك الذي أرسلت، فإن مت مت على الفطرة فاجعلهن آخر ما تقول. فقلت: أستذكرهن: وبرسولك الذي أرسلت، قال: لا وبنبيك الذي أرسلت الصحيح البخاري واللفظ له 11/109، وصحيح مسلم مع اختلاف يسبر في اللفظ: 12/17 وما بعدها.

#### الشرح:

هذا الحديث عناصره ستة: الراوي وثلاث سنن: الوضوء قبل النوم ـ النوم على الشق الأيمن ـ الدعاء ـ ثم فضل المدعاء ـ إصلاح خطأ الراوي عند حفظه للحديث الشريف من قبل الرسول .

1 - الراوي: هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي الأنصاري الأوسي، صحابي ابن صحابي غزا مع رسول الله لله أربع عشرة غزوة، وفي رواية: خمس عشرة غزوة.

روى عن النبي ﷺ جملة من أحاديثه الشريفة، كما روى عن أبيه وأبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب، وغيرهما من كبار الصحابة رضي الله عن جميعهم.

نزل بالكوفة واستقر بها إلى أن وافاه أجله بها سنة اثنتين وسبعين/ الإصابة: 142/1. 143.

في هذه الرواية أن المخاطب بالحديث هو البراء بن عازب (قال: قال لي رسول الله ﷺ رجلاً...) وفي رواية ثالثة: (يا فلان إذا أويت إلى فراشك...) فتح الباري: 109/11 صحبح مسلم: 34/17.

2 - السنة الأولى: الوضوء عند إرادة النوم: قوله 憲: ﴿إِذَا أَتِيتَ مَضْجِعَكُ فَتُوضًا وَضُوءُكُ للصلاة الأمر بوضوء الصلاة عند إرادة النوم للندب لما يشتمل عليه من المفوائد التي منها:

المبيت على طهارة لئلا يفاجئه الموت فيكون على هيئة كاملة.

الاستعداد للموت بطهارة القلب، لأنه أولى من طهارة البدن.

ويتأكد هذا الوضوء في حق المحدث ولا سيما الجنب فيكون منشطاً للغسل فيبيت على طهارة كاملة.

أن يكون هذا الوضوء أصدق لما يراه المؤمن في المنام، وأبعد من تلاعب الشيطان به، في منامه وترويعه إياه، بالرؤى المخيفة المزعجة.

أن هذا الوضوء أنشط للعودة إلى الجماع، لما رواه أبو سعيد الخدري الله عند مسلم عن النبي الله قال: الأوا أتى أحدكم أهله، ثم أراد أن يعود، فليتوضأ، فإنه أنشط للعوده صحيح مسلم: 316/3.

وفي رواية لابن خزيمة زيادة: «فليتوضأ وضوءه للصلاة»/ نيل الأوطار: 1/ 271، =

= 272، فتح الباري: 11/11، النووي على مسلم: 31/32، 33.

رهذا الرضوء لا يبطل ببول ولا غائط إلا بمعاودة الجماع، ويندب للمجنب قبل اغتساله، لما أخرجه مالك في الموطأ عن عائشة أنها كانت تقول: اإذا أصاب أحدكم المرأة ثم أراد أن ينام قبل أن يغتسل، فلا ينم حتى يتوضأ وضوءه للصلاة الموطأ بهامش المنتفى: 1/88.

3 ـ السنة الثانية: الاضطجاع على الجانب الأيمن: قوله 瓣: الله اضطجع على شقك الأيمن، وفي رواية أخرى للبخاري: اكان رسول ال 養 إذا آوى إلى فراشه نام على شقه الأيمن، خص الجانب الأيمن لعدة فوائد، منها:

أن النوم على الجانب الأيمن هو أسرع للانتباه.

الاقتداء بالرسول ﷺ الذي يحب التيامن.

أن هذه الهيئة هي أصلح للبدن بنص الأطباء على منافعها.

4 ـ السنة الثالثة: الدعاء، أمر فيه الرسول ﷺ البراء بأربعة أنواع من ذكر الله تعالى فقال ﷺ للبراء: دوقل: اللَّهمَّ اسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك رفبة ورهبة إليك، لا ملجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت وبنيك الذي أرسلت.

أ ـ قوله ﷺ: "اللَّهمُّ أسلمت وجهي إليك، أي: جعلت شخصي، وجعلت ذاتي منقادة إليك، طائعة لك تابعة لحكمك، إذا لا قدرة لي على تدبير أمورها بجلب ما ينفعها، ودفع ما يضرها لأن الأمر كله إليك.

ب ـ وقوله ﷺ: "وفوضت أمري إليك": توكلت عليك في جميع شؤوني لأنال محبتك، فقد قلت وقولك الحق: ﴿فَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: 159]

ج ـ وقوله ﷺ: قوالجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك : عليك يا الله اعتمادي في كل أموري لنساعدني على القيام بها كما تحب وترضى طمعاً في ثوابك وخوفاً من عقالك.

وقوله ﷺ: ﴿لا ملجاً، ولا منجاً منك إلا إليك انت الملجاً الوحيد الذي ألوذ به ، وأحتمي به من كل سوء يؤذيني، ومنجاتي من الهموم والكروب والمصائب والآلام ، قال الطببي شرف الدين بن عبدالله (ت743هـ/1323م) في نظم هذا الذكر عجائب لا يعرفها إلا المتفوق في علم البيان، فأشار الحديث في قوله ﷺ: ﴿السلمت نفسي إلى أن جوارجه منقادة لله نعالى في أوامره ونواهيه.

وبقوله: ﴿وجهت وجهي، إلى أن ذاته مخلصة له بريئة من النفاق.

وبقوله: «فوضت أمري؛ إلى أن أموره الداخلية والخارجية، مفوضة إليه لا مدبر لها غيره. = وبقوله: «الجأت ظهري» إلى أنه بعد التفويض يلتجيء إليه ليحميه، مما يضره ويؤذيه من الأسباب كلها.

وقوله: «رغبة ورهبة»، أي: فوضت أموري إليك رغبة، وألجأت ظهري إليك رهبة/ فتح الباري: 11/111.

د ـ يأتي بعد هذا قوله ﷺ: ﴿آمنت بكتابك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت ٩.

أما قوله ﷺ: ﴿وَبِنِيكُ الذِي أَرْسَلْتِ فَهُو الْحَبِيبِ الْمُصَطْفَى، النبي الخاتم المرسل إلى الناس جميعاً، محمد ﷺ الذي أمر الله كل الناس بالإيمان به والتصديق برسالته في قوله جل شانه: ﴿ قُلْ يَكَابُنُهَا النَّاشُ إِنِّ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَيِعَتَا الَّذِى لَمُ مُلْكُ النَّسَدُونِ وَالْأَرْقِيُ لَا مُو يُعْتِي. وَيُعِيثُ فَنَامِنُوا إِلَيْهِ وَرَسُولِهِ النَّيِقِ الأَرْقِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهُولِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

5 ـ فضل الدعاء: قال ﷺ مخاطباً البراء بن عازب، وكل من ذكر الله بهذا الدعاء من أمته: «نإن مُتّ متّ على الفطرة، فاجعلهن آخر ما تقول».

وفي رواية لمسلم: «واجعلهن من آخر كلامك، فإن مت من ليلتك مت وأنت على الفطرة» صحيح مسلم: 33/17.

ولكن لو لم يمت الذاكر في ليلته تلك فقد بشره الرسول ﷺ عوضاً عن ذلك بخير يصببه إذا أصبح، طالما تلاه وكان آخر كلامه، وامتدت حياته، كما جاء ذلك في رواية أخرى للحديث عند مسلم: «فإن مت من ليلتك مت على القطرة، وإن أصبحت أصبت خيراً المصدر السابق.

وهذه الفطرة اختلفت أقوال العلماء في تحديد مدلولها اختلافاً كثيراً ومن تفسيراتهم لها:

أ ـ أنها التوحيد: توحيد الخالق فإن الله فطر الناس عليه، حيث أخذهم من ظهور آدم وسألهم: الست بربكم؟ فقالوا: بلى وهو ما نطقت به الآية الكريمة: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ نَهُ مُورِهِ ذُرَبَّتُهُمْ وَأَشْهَكُمْ عَلَى أَنشِيمَ أَلَسَتُ بِرَبِكُمْ قَالُوا بَلْنَ شَهِدَناً ﴾ رَبُكُ مِن ظُهُورِهِ ذُرَبَّتُهُمْ وَأَشْهَكُمْ عَلَى أَنشِيمَ أَلَسَتُ بِرَبِكُمْ قَالُوا بَلْنَ شَهِدَناً ﴾ [الأعراف: 172] التفسير الكبير: 625/6.

ب ـ أنها المخلقة بدليل قول الله تعالى: ﴿فَأَيْمُ وَجَّهَكَ لِلْدِينِ حَنِينَا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ ٱلَّتِ

= فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا لَا نَبْدِيلَ لِخَلْقِ أَقَدُ ذَالِكَ ٱلدِّيثِ ٱلْقَيْمُ ﴾ [الروم: 30]، أي: لا تبديل لخلقه الله تعالى.

ج ـ أنها دين الإسلام: وهو قول عامة السلف من المفسرين، واستدلوا على ذلك بالآية الكريمة السالفة.

واستدلوا \_ أيضاً \_ بحديث أبي هريرة أله عن النبي قال: «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه» صحيح البخاري: 3/245، 246.

أي: أن كل من ولد على الفطرة وكان له أبوان على غير الإسلام نقلاه إلى دينهما. قال يوسُف بن عبدالبر النمري: «أشهر الأقوال أن المراد بالفطرة الإسلام، وهو المعروف عند عامة السلف، وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى: ﴿ نِطْرَتَ اللهِ لَلَّهِ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ الإسلامة فتح الباري: 3/248، والجامع لأحكام القرآن: 14/24، وما بعدها.

6 - إصلاح خطأ الراوي عند حفظه للحديث الشريف من قبل الرسول 瓣: (قال - أي البراء -: فرددتهن لأستذكرهن نقلت: آمنت برسولك الذي أرسلت).

أخطأ البراء ولم يأت بما قاله 瓣: أمنت بنبيك الذي أرسلت، فقال له 瓣: قل آمنت بنيك الذي أرسلت).

اختلف العلماء في سبب إنكاره عليه الصلاة والسلام للبراء ورده للفظ المخالف لقوله عليه المراء ورده للفظ المخالف لقوله في فرأى البعض منهم أن هذا الإنكار لببين وسولنا الكريم الفرق بين النبي وبين الرسول، فالنبي ما أنبأه الله بشريعة خاصة به، ولم يأمره بتبليغها إلى الناس فهو يتعبد بها ربه وحده.

أما الرسول فهو ما أنبأه الله بشريعة دين، وأمره بتبليغه للناس وليس خاصاً به وحده. فالفرق بينهما أن كلًّا منهما منبًأ وموحى إليه بشرع لكن الرسول مأمور بتبليغه للناس، أما النبي فلم يأمره الله بتبليغه الناس، ولذلك فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولاً. ويرى البعض من العلماء أن سبب إنكار النبي فل للبراء، أن ما قاله عليه الصلاة والسلام ذكر ودعاء فينبغي الاقتصار والالتزام باللفظ الوارد بحروفه كما قاله وقد يتعلق الجزاء بتلك الحروف نفسها.

ولعل الله تعالى أوحى إليه بهذه الكلمات، فيتعين أداؤها بحروفها كما نطق بها عليه الصلاة والسلام.

قال النووي: «وهذا القول حسن واختاره الفقيه المالكي الإمام صاحب المؤلفات الجيدة أبو عبدالله محمد بن علي التميمي المازري، المتوفى سنة (537هـ/1123م// فتح الباري: 11/11، والنووي على مسلم: 33/1.

= قال الكرماني محمد بن يوسف (ت786هـ/1365م) ملخصاً لما جاء في هذا الحديث: •إنه يشتمل على الإيمان بكل ما يجب الإيمان به إجمالاً من الكتب والرسل من الإلهيات والنبوات، وعلى إسناد الكل إلى الله تعالى من الذوات والصفات والأفعال، لذكر الوجه والنفس والأمر، وإسناد الظهر مع ما فيه من التوكل على الله والرضا بقضائه، وهذا كله بسبب المعاش، وعلى الاعتراف بالثواب والعقاب خيراً وشراً، وهذا بحسب المعاده/ فتح الباري: 113/11.

## الحديث السادس كراهية تمنى الموت

عن أنس بن مالك الله عن النبي الله قال: الا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه، فإذا كان لا بد فاعلاً فليقل: اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي، وتوفني إن كانت الوفاة خيراً لي صحيح البخاري: 127/10، 11/150.

وأخرجه مسلم في صحيحه عن أنس أيضاً مع اختلاف يسير في بعض العبارات، يقع التعرض إليها في محالها/ صحيح مسلم: 7/17.

#### شرح الحليث:

تحليل معاني هذا الحديث يقتضي تقسيمه إلى خمسة أقسام: التعريف بالراوي ـ قوله 幾: ولا يقتفي أحدكم الموت، ـ قوله 幾: ومن ضر أصابه، ـ قوله 數: وفإن كان لا بد فاحلاً فليقل: اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني، الحديث/ خلاصة.

1 ـ الراوي: هو أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي، خادم رسول الله في المدة عشر سنين وهو أحد المكثرين الذين تجاوزت أحاديثهم الألف، فكان من حفاظ الصحابة وأعلامهم توفي سنة 92هـ/693م وقد جاوز المئة/ تقريب التهذيب: 84/1.

2 - قوله 義: ولا يتمنين أحدكم الموت؛ يندرج تحت هذا القسم أربعة عناصر:
 معناه - الحكمة من النهي - الفائلة من النهي - رد دعوى نسخ حكم النهي.

 أ ـ معنى النهي عن تمني الموت: التمني أو طلب الموت واختياره بدل الحياة يكون ناشئاً عن حدوث أمر صعب يشق على المؤمن تحمله فيختار موته على حياته.

وليس في هذا التمني أو الطلب مصلحة ظاهرة، بل فيه مفسدة محققة تتمثل في الرغبة في إزالة نعمة الحياة، وما يترتب عليها من الفوائد التي لا تحصى، ولذلك وقع النهي عن تمني الموت، أو طلبه لما فيه من الاعتراض عن قضاء الله تعالى وقدره. = والنهي عن تمني الموت ـ كما قال الحافظ ابن حجر: كأنه أمر بالصبر، بل هو أمر بالصبر على ما نزل بالمؤمن من الابتلاءات/ فنح البارى: 220/13، 221.

قَالَ الله تَعَالَى: ﴿ لَهُ النَّبَاؤُكَ فِي أَمْوَلِكُمْ وَالْشِكُمْ وَالْشَمَعُ مِنَ الَّذِينَ أُونُوا الكِتنبَ مِن نَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَمْرَكُواْ أَذَى كَشِيرًا وَإِن نَصْمِواً وَنَتَعُوا فَإِنَّ ذَالِكَ مِنْ عَنْزِيرِ الْأَمُودِ ﴿ ﴾ [آل عمران: 186].

هذه الآية خطاب للنبي ﷺ وأمته من بعلم، ومجمل معناها:

لتختبرن ولتمتحنن في أموالكم بالمصائب والأرزاء وسائر النكاليف الشرعية، وتمتحنن في الأنفس بالموت والأمراض وفقد الأحباب.

والمطلوب في هذه الأحوال العصيبة الصبر والتقوى، لأنهما من الأمور التي يعزم على فعلها لوجوبها/ الجامع لأحكام القرآن: 4/303، 304.

فيا من تتمنّى الموت لسوء أصابك، أليس الصبر المأمور به أفضل لك لما فيه من الفوائد الكثيرة؟

ومنها: أن الصبر على المصائب والمكاره كفارة للذنوب والخطايا لما أخرجه البخاري عن أبي هريرة عن النبي على قال: «ما يصيب المسلم من وصب ولا نصب، ولا هم، ولا حزن، ولا أذى، ولا ضم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها الخطايا»/ صحيح البخاري: 103/10.

بيّن الرسول صلوات الله وسلامه عليه في حديثه هذا أنواعاً من الأمراض والمكاره التي تمسع الذنوب وتكفر الخطايا: نوعين من الأمراض الظاهرية هما: النصب: وهو التعب، والوصب: وهو المرض، والبقية الباقبة أمراض باطنية.

ب - الحكمة من النهي عن تمني الموت: إن تمني الموت كأنه دليل على عدم الرضا بالأجل الذي حدده الله تعالى لكل حي، واعتراض على ما قضى به وقدره له، ولذلك نهى عنه.

وتمني الموت لا يؤثر في زيادة الآجال ونقصانها، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسِ أَن تَمُوتَ إِلَّا بِإِذِنِ ٱللَّهِ كِلنَا مُؤَمِّلاً﴾ [آل عمران: 145].

فقوله تعالى: ﴿بِإِذِنِ آمَّةُ ﴾، أي: علمه بوقت موتها، فإذا جاء ذلك الوقت حل السموت كما قال جل شأنه: ﴿نَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْمِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَغْمُونَ﴾ [الأعراف: 34].

وقيل: إن الإذن هو قضاء الله وقدره، فإنه لا يحدث شيء في ملكه إلا بمشيئته وإرادته.

أما قوله تعالى في الآية: ﴿ كِنَبُا مُّوَجَّلاً ﴾ فالمراد بالكناب هو اللوح المحفوظ/ النفسير الكبير: 3/60، 61. = ج ـ الفائدة من النهي عن تمني الموت: زيادة الخير والثواب بالعمل الصالح إذا طال العمر، كما جاء ذلك في حديث النبي عند مسلم عن أبي هريرة في قال في: الا يتمنى أحدكم الموت، ولا يدع به من قبل أن يأتيه، إنه إذا مات أحدكم انقطع عمله، وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً»/ صحيح مسلم: 17/8.

فتمني الموت أو الدعاء به معناه: انقطاع العمل بالموت. بينما لو طال العمر واستمرت الحياة، فإنه يستمر معها وجود العمل الطيب الذي يثمر زيادة الثواب والخير.

وقد جاءت الإشارة إلى هذا المعنى في حديث أبي هريرة الله عند البخاري أن الرسول ﷺ قال: •ولا يتمنين أحدكم الموت، إما محسناً فلمله أن يزداد خبراً، وإما مسيئاً فله أن يستعب محيح البخارى: 127/10.

أي: إما أن يزداد خيراً بطول العمر وأما إذا كان مسيئاً فلعله يرجع عما استوجب اللوم والعتب غليه بترك الإساءة، ويسترضي الله بالإقلاع والاستغفار والتوبة/ فتح البارى: 130/10.

ولكن قد يطول عمر الشخص ويعمل السيئات فيزيد عمره شراً؟

وأجيب عن ذلك: بأن قوله غلا في حديث البخاري العلم، التي للترجي. والترجي يشعر بالوقوع غالباً، فلل على أن المراد من طول العمر في الخبر من باب تحسين الظن بالله تعالى. ذلك: أن المحسن يرجو من الله الزيادة بأن يوفقه إلى العمل الصالح، وأن المسيء لا ينبغي له اليأس والقنوط من رحمة الله، ولا قطع رجائه/ فتح الباري: 130/10، 131.

د ـ دعوى نسخ حكم تمني الموت: ذكر الحافظ ابن حجر أن هنالك من العلماء من رأى أن حكم كراهة تمني الموت منسوخ بحديث عائشة ألله عند البخاري قالت: (سمعت رسول الله على وهو مستند إلى يقول: اللهم اغفر لى وارحمني والحقني بالرفيق الأعلى المحيح البخاري: 122/10.

وفي رواية أخرى للبخاري قالت عائشة الله اللهم النبي الله وأصغت إليه قبل أن يموت وهو مستند إلى ظهري يقول: «اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق الأعلى»).

ومما ورد في تفسير معنى الرفيق الأعلى الذي طلب ﷺ إلحاقه به عند قرب مونه: أنهم الأنبياء ومما ذكر معهم في الآية الذي ختمت بقوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ أَوْلَتَهِكَ رَفِيعًا ﴾ وهو القول الأقوى.

والآبة هي قوله جل ذكره: ﴿وَمَن يُعِلِعِ اقْهَ وَالرَّسُولَ فَأَوْلَتِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْهَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ =

= ٱلنَّبَتِينَ وَالمِّهِنِينِ وَالشَّهِدَاءِ وَالسَّلِحِينَ وَحَسُنَ أُولَتَهِكَ رَفِيقًا ﴿﴾ [الـنــاء: 69] فتح البارى: 8/137، 138.

وقرّى مدّعي نسخ حكم تمني الموت بما جاء في قول الله تعالى على لسان يوسف عَلِينًا ﴿ وَفَقِي سُلِمًا وَالْحِقْنِ بِالْمَالِحِينَ ﴾ [يوسف: 101].

وبقوله تعالى على لسان سليمان عَلِيَّة: ﴿وَلَدَخِلُنِ بِرَحْمَيْكَ فِي عِبَادِكَ اَلْعَمَانِ عَلِيْهِ: ﴿وَلَدَخِلُنِ بِرَحْمَيْكَ فِي عِبَادِكَ اَلْعَمَانِ عَلِيْهِ: ﴿ وَلَدَخِلُونَ بِرَحْمَيْكَ فِي عِبَادِكَ اَلْعَمَانِينِ ﴾ [النمل: 19].

والرد على من ادعى النسخ بأمرين:

• الأمر الأول: أن هذه الحالة من خصائص الأنبياء ﷺ، فإنه لا يقبض نبي
 حتى يخير بين البقاء في الدنيا وبين الموت.

وجاء في روابة أحمد: «فخيرت بين ذلك، وبين لقاء ربي والجنة، فاخترت لقاء ربي والجنة» صحبح البخاري، وفتح الباري: 8/126، 127.

الأمر الثاني: أن هؤلاء الرسل عليه سألوا الموت عند حضور الأجل، وليس ذلك من باب تمني الموت المنهي عنه/ فتح الباري: 130/10.

3 ـ توله ﷺ: امن ضر أصابه، وفي رواية لمسلم: الضر نزل به،

هذا الضر الذي كان سبباً في تمني الموت المنهي عنه هل هو ضر دنيوي كالمرض، والفقر أو الخوف من عدو، أو غير ذلك من كرب الدنيا، أو ديني كالفتنة في الدين؟ ذهب إلى الأول جماعة من السلف الصالح، ولذلك فإن وجد الضرر الديني فلا كراهة، لأنه لم يدخل في عموم النهي أخذاً من مفهوم الحديث. كما رأى ذلك النووي وقال: (وقد فعل هذا خلائق من السلف عند خوف الفتنة في أديانهم)/ صحبح مسلم: 18/13.

ومن أدلتهم على ذلك حديث عبدالله بن عباس فل عند أحمد: «وقل يا محمد إذا صليت: اللهم إني أسألك الخيرات، وترك المنكرات، وحب المساكين، وإذا أردت بعبادك فتنة أن تقبضني إليك غير مفتون...»/ مسند أحمد رقم: 162/5.

وكذلك حديث عبدالرحم ن بن عايش الحضرمي عند الحاكم، قال: سمعت رسول اله علي يقول وذكر الرب تعالى فقال: «قل: اللهم إني أسألك الطيبات، وترك المنكرات، وحب المساكين وأن تتوب علي، وتغفر لي، وترحمني، وإذ أردت فتنة في نوم فتوني غير مفتون.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، وقد روي عن معاذ بن جبل الله عن =

= النبي ﷺ مثله/ المستدرك كتاب الدعاء والتكبير والتهليل والتسبيح والذكر رقم: 1912.

4 ـ قوله ﷺ: فغإن كان لا بد فاعلاً ـ وعند مسلم ـ فإن كان لا بد متمنياً ـ فليقل: اللَّهمُّ أحيني ما كانت الحياة خيراً لي،

تحليل هذه الفقرة يتطلب ثلاثة عناصر:

أ - قوله ﷺ: افإن كان لا بد فاحلاً - أو متمنياً - فليقل، أي: مخالفاً وعاصياً بتمني الموت بسبب الأذى والضر الذي صار من المتعذر احتماله والمصبر عليه، فليقل بدلاً عن تمني الموت الذي فيه عدم الرضا بقضاء الله وقدره: فليضرع إلى الله تعالى بالدعاء الذي أمرنا به الرسول ﷺ في هذا الحديث.

وقوله ﷺ: «فليقل» يدل على أن النهي عن تمني الموت المطلق غير جائز، لأن فبه اعتراضاً على قدر الله تعالى في الأجل المحتوم للإنسان كما تقدم.

أما ما أمر به الرسول ﷺ في الحديث: "وتوفني . . . " فإنه نوع من تفويض الأمر الله تعالى والتسليم لقضائه.

ب ـ الأمر بالدعاء عند تعذر احتمال الأذى في حديثه ﷺ: «فليقل» جاء بصيغة فعل المضارع المقترن بلام الأمر. هل يدل على وجوب الدعاء في هذه الحالة العصيبة، أو استحبابه أو إباحته؟

اختلف العلماء في ذلك بسبب اختلافهم في القاعدة الأصولية: هل الأمر الوارد بعد النهي يدل على الوجوب أو الإباحة؟

فمنهم من قال: يدل على الوجوب، وهو مذهب عامة الحنفية والمعتزلة، أي: يجب على المبتلي قول الدعاء/ فواتح الرحموت بهامش المستصفى: 1/379، ونهاية السؤال: 1/272، 273.

ومنهم قال: الأمر بعد النهي يدل على الإباحة، أي: لا يترتب على فعله أو تركه ثواب، ولا مؤاخذة، وقال بهذا: الإمام الشافعي وغيره من العلماء.

وبيان ذلك أن النهي عن تمني الموت جاء عقبه الأمر بالدعاء: "قليقل، فهو أمر للإذن، أي: الإباحة فقط، لا يدل على وجوب القول بالدعاء ولا على استحبابه.

ج \_ قوله 激: الحيني ما كانت الحياة خيراً لي ا: هذا طلب من الله تعالى باستمرار الحياة إذا كانت طيبة هنيئة مرضية يغمرها الصلاح وتحقها التقوى، فيزداد الخير والفلاح والسعادة بطولها ما طال العمر، وهذا هو المراد \_ والله أعلم \_ بقوله 激 فى دعائه رواية عن أبى هريرة 卷: اواجعل الحياة زيادة لى فى كل خير الديرة من المحرود الحياة والمحرود المحرود المحرو

د ـ قوله ﷺ: قوتوفني إن كانت الوقاة خبراً لي، هذا إرشاد وتوجيه من الرسول 難 لكل مؤمن من أمته أن يدعو بطلب الموت إذا كان خيراً له فيه، إذا =

الدين أو خوف ذهابه، في رأي القاضي عياض البحصبي المحدث، المفسر الفقيه الدين أو خوف ذهابه، في رأي القاضي عياض البحصبي المحدث، المفسر الفقيه (ت1130هـ/1130م) والفقيه المحدث يوسف بن عبدالبر النمري الفقيه المحدث رسف بن عبدالبر النمري الفقيه المحدث (ت1052هـ/1052م) وغيرهما كالنووي الذي أضاف: والأفضل الصبر/ صحيح مسلم: 8/17.

قال يوسف بن عبدالبر: ظن بعضهم أن هذا الحديث معارض للنهي عن تمني الموت أو ناسخ له، وليس كذلك وإنما يكون لشدة تنزل بالناس من فساد الحال في الدين، فالنهي حينئذٍ يتعلق بفرر الجسم، وأما إذا كان لضرر يتعلق بالدين فلا/ فتح الباري: 75/13.

وقد مر الاستدلال على هذا بحديث عبدالله بن عباس أعند أحمد وحديث الحضرمي عند الحاكم، ويؤيد هذا القول: ثبوت تمني الموت عند فساد الزمان وضعف أمر الدين عن جماعة من السلف الصالح. ذكر النووي منهم عمر بن الخطاب وعمر بن عبدالعزيز الله المتوفى سنة (101هـ/701م).

ورأي الحافظ ابن حجر أن هذا الدعاء الوارد في الحديث بتمني الموت عام لكل ضرر دنيوي أو ديني كما يدل عليه ظاهر الحديث/ فتح الباري: 128/10 و15/13 ح22، وصحيح مسلم: 7/17، 8.

نهذا الدعاء بطلب الموت إن كان فيه خيراً يدل على أن قصر العمر قد يكون فيه خيراً كذلك، وهو لا يعارض ولا ينافي حديث أبي هريرة على مسلم المتقدم: «أن المؤمن لا يزيده عمره إلا خيراً» إذا حملنا حديث أبي هريرة على الأغلب والكثير من المؤمنين، وحملنا حديث أنس على القليل النادر.

وذلك أنه ما دام الإيمان باقياً في قلب المؤمن، فإنه دافع له إلى الخير والصلاح، فالحسنات ستتضاعف، والسيئات تتناقص وتمحى، ونادراً ما يقع عكس هذا كما هو مشاهد/ فتح الباري: 130/10.

وبناءً على ما يدل عليه ظاهر الحديث، فإن الدعاء بطلب الموت في هذه الحال العصيبة المتعذر احتمالها ليس من باب تمني الموت المنهي عنه، وهذا ما فهمه أنس بن مالك فله راوي الحديث فقد أخرج له البخاري له قوله: الولا أني سمعت رسول الله فله يقول: لا تتمنوا الموت لتمنينه الصحيح البخاري: 128/10.

قال ابن حجر: لعل أنساً رأى التفصيل في الحديث: «أحيني...، وتوفني...» الذي يدل على أن هذا التمني ليس من باب التمني المنهي عنه المصدر السابق.

ومن المتيقن أن ما اعتمله أنس في أن تمني الموت إذا لم يكن فيه خير منهي هو ما اعتمده خبّاب بن الأرت ﷺ (ت37هـ/639م) في قوله عند البخاري: (لولا أن= = رسول الله على نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به // المصدر السابق.

النهي عن الدعاء بالموت جاء صريحاً مطلقاً غير مقيد في حديث أبي هريرة عند مسلم السالف ذكره: «لا يتمنى أحدكم الموت، ولا يدع به من قبل أن يأتيه...»/ صحيح مسلم: 8/17.

وقد وقع تقييد تمني الموت الذي فيه خير للمؤمن بحديث أنس: "وتوفني . . . . . والدعاء بالموت هو أخص من تمني الموت الذي يمكن أن يكون فيه خيراً أو لا يكون، ولذلك يقال: كل دعاء تمن وليس كل تمن دعاء، لأن التمني هو طلب شيء مرغوب فيه: نجاح ـ سلامة ـ غنى ـ زواج . . . إلى آخره. والدعاء بالموت في حديث أنس نوع من أنواع التمني وقع تقييده هنا بالموت الذي فيه خير للمؤمن: «وتوفني إن كانت الوفاة خيراً لي».

5 ـ الخلاصة: ننقلها عن النوري في شرحه لحديث أنس في صحيح مسلم قال:
 قجاء في الحديث التصريح بكراهة تمني الموت لضر نزل بالمؤمن من مرض أو فاقة أو محنة من عدو، أو نحو ذلك من مشاق الدنياء.

الفاما إذا خاف ضرراً في دينه أو فتنة فيه، فلا كراهة لمفهوم هذا الحديث وغيره وقد فعل هذا الثاني خلائق من السلف عند خوف الفتنة في أديانهم».

﴿ وَفِي الحديث: أنه إن خالف العبد ولم يصبر على حاله في بلواه بالمرض ونحوه فليقل: ﴿ اللَّهِمُ أَحيني إن كانت الحياة خيراً لي. . . ٤ إلى آخره، والأفضل الصبر والسكون للقضاء الصبح مسلم: 7/17، 8.

# الحديث السابع سؤال الله تعالى التقوى والاستعادة به مما يخدشها

عن زيد بن أرقم أن رسول الله في يقول: «اللّهم إني أعوذ بك من العجز والكسل، والمجبن والبخل والهرم، وعذاب القبر، اللّهم آت نفس تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها، اللّهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، وقلب لا يخشع، ومن نفس لا تشبع، ومن دعوة لا يستجاب لها صحيح مسلم: 42/41، 42.

#### الشرح:

لفظ هذا الحديث انقسم إلى ثلاث فقرات، فقرتي الاستعادة، توسطت بينهما فقرة سؤال الله تعالى تقوى النفس وتزكيتها.

ولذلك فإن عناصر تحليله أربعة: التعريف بالراوي، شرح الفقرات الثلاث الواحدة ثلو الأخرى. الراوي: زيد بن أرقم بن زيد الخزرجي، روى عن النبي عصدياً كثيراً، وغزا معه سبع عشرة غزوة، وأنزل القرآن الكريم تصديقه لما رفع إلى رسول الله مقالة عبدالله بن أبي بن سلول قوله: اليخرجن من المدينة الأعز منها الأذل، فأكذبه عبدالله بن أبي، وحلف كاذباً فأنزل الله تصديق زيد.

وها هو يروي قصته كما جاءت في صحيح البخاري: قال: كنت مع عمي، فسمعت عبدالله بن أبي بن سلول يقول: ﴿لاَ تُنفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ اللهِ حُقَّى يَنفَنُوا ﴾ [المنافقون: 7].

وقال أيضاً: ﴿ لَهِن رَبَّهُ مَنَا إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَمَّرُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلُ ﴾ [المنافقون: 8]. فذكرت ذلك لعمي فذكر عمي لرسول الله ﷺ فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبدالله بن

أبيّ وأصحابه فحلفُوا ما قالوا، فصدقهم رسول الله ﷺ وكذبني.

فأصابني هم لم يصبني مثله، فجلست في بيتي فأنزل الله على: ﴿إِذَا جَآمَكَ ٱلْمُتَوْفَدُونَ﴾ \_ إلى قوله \_: \_ إلى قوله \_: ﴿هُمُ ٱلْأَيْنَ يَقُولُونَ لَا نُنفِعُوا عَلَى مَنْ عِندَ رَسُولِ ٱللّهِ ﴾ \_ إلى قوله \_: ﴿لَكْخُرِجَنَ ٱلْأَغَرُّ مِنْهَا ٱلأَذَلَ ﴾ فأرسل إلى رسول الله على فقراها على ثم قال: إن الله قد صدقك المحتاج البخاري: 8/646.

والمعنى: يقول المنافقون الأصحابهم لا تنفقوا على المهاجرين حتى يتقرقوا عن رسول الله على ويبقى وحده، والأعز قصدوا به أنفسهم والأذل قصدوا به المؤمنين. توفي زيد سنة (66هـ/667م) أو ثمانية وستين/ الإصابة: 1/560، والاستبعاب بهامش الإصابة: 1/556، 556،

2 - الفقرة الأولى: قوله ﷺ: «اللَّهمَّ إني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والبحل والبخل والبخل والبحل والبحل والبحل والبحل والبحل والبحل والبحل والهرم وعذاب القبر».

هذه الفقرة أخرجها البخاري، وكورها خمس مرات مع اختلاف أحياناً في ألفاظها وزيادة صحيح البخاري: 176/11، 178.

في هذه الفقرة علمنا الرسول إلى الاستعادة بالله والاحتماء به من ستة أضرار تصبب الإنسان حفظنا الله منها وجنينا شرورها: سبق الحديث عن عذاب القبر في الكلام عن الأدب الناسع من آداب الدعاء الظاهرة، ونشرع الآن في تحليل الخمسة الأخرى منابعة لمنهجه .

أ ـ العجز: هو ترك الأمر المطلوب القيام به لعدم القدرة عليه لمرض أو إكراه أو
 كبر ونحوه، ويكون الإنسان في هذه الحالة محتاجاً إلى المساعدة والإعانة.

وهذا العجز بالنسبة للعبادات فإن الله الله الله المؤمن القيام بها في حدود استطاعته وبالنسبة لأموره الأخرى في شؤون الحياة الدنبوية، فإنه وإن كان يجد عنناً وصعوبة وألماً، فإنه مثاب مأجور على ذلك، وبشره الله بالجنة إن كان من الصابرين =

المحتسبين، قال تعالى: ﴿ وَلَنَبْلُونَكُمْ بِثَيْءِ مِنَ ٱلْمُونِ وَٱلْجُوعِ وَنَقْسِ مِنَ ٱلْأَمْوَلِ وَٱلْأَنفُينِ
 وَالْتُمَوَّةُ وَكَثْمِ الْمُنْمِنِ
 ﴿ وَالنَّمَوْنُ وَكَثْمُ الْمُنْمِنِ
 ﴿ وَالْمُعْرَفُ مُنْمُ الْمُنْمِنِ
 ﴿ وَالْمُعْرَافِ مُنْ الْمُنْمِ الْمُنْمِنِ

وأخرج البخاري عن عبدالله بن مسعود الله عن النبي الله قال: اما من مسلم يصيبه أذى - مرض فما سواه - إلا حط الله سيئاته كما تحط الشجرة ورقها مسجيع البخاري: 123/10.

ب ـ الكسل: الأمر الثاني الذي استعاذ الرسول ﷺ وعلمنا الاستعادة منه هو الفتور والتواني والتواكل، وضده النشاط والحيوية والجدّ والاجتهاد، وهو ترك الشيء مع القدرة عليه.

وهو صفة ذميمة مناقضة لمقصد الشارع فيما أوجبه علينا وحتمه للقيام بالواجبات وامتال أوامره في العبادات وغيرها مما هو مفروض علينا أو مندوب أو مباح.

وقد عذ الفرآن الكريم الكسل صفة من صفات المنافقين فقال تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الْمُمَانِقِ إِلَى الْمُمَانِقِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ [النساء: 142].

فالكسل هو ضد الأخذ بالأسباب والتوكل على الله تعالى في كل ما يروم العبد إنجازه، وقد أمر به تعالى فقال: ﴿وَعَلَ ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُد مُّؤْمِضِينَ﴾ [المائدة: 23].

وقال جل شأنه: ﴿وَعَلَ اللَّهِ فَلْمَتَّوَكَّلِ ٱلْمُزْمِنُونَ﴾ [إبراهبم: 11].

ويكفي حب الله تعالى للمتوكل المجد المجتهد سواء في طلبه للعلم، أو في عباداته، أو صلاحه أو علاجه أو في طلب رزقه ونحو ذلك من مختلف الأعمال.

وقد ضرب لنا الرسول ﷺ المثل بالطير في توكله على الله طلباً لرزقه في حديث عمر بن الخطاب ﷺ عند الحاكم عن النبي ﷺ قال: «لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما ترزق الطير تغدو خماصاً وتعود بطاناً». هذا حديث صحيح الإسناد لم يخرجه البخاري وصلم/ المستدرك ـ كتاب الرقاق رقم: 7894.

ج ـ الجبن: ضد الشجاعة وهو الخوف على النفس مما قد يلحقها من ضرر أو أذى في الجهاد في سبيل الله أو الدعوة إلى الحق والصلاح أو الأمر بالمعروف أو النهي عن المنكر، ونحو ذلك من المواقف التي تتحتم فيها الشجاعة، وعدم الجبن وترك المخوف، قال تعالى: ﴿وَجَنهِدُواْ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ. هُوَ اَجْتَبُنَكُمْ وَمَا جَمَلَ عَلِّكُمْ فِي اللَّهِ مِنْ حَرَجٌ ﴾ [الحج: 78].

والرسول ﷺ قلوتنا فقد أخرج البخاري عن أنس ﷺ قال: (كان النبي ﷺ أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس، لقد فزع أهل المدينة، فكان النبي ﷺ سبقهم على فرس وقال: وجدناه بحراً، أي: كثير الجري/ صحيح البخاري: 455/10.

= وقال في حديث جبير بن مطعم بن عدي ﴿ (ت58 أو 59هـ/659م) الا تجدوني بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً / صحيح البخارى: 6/35.

فالجبن رذيلة ومعصية لما يترتب عليه من الشرور التي تصيب الأمة في دينها ووحدتها أو أمنها أو سلامتها أو عزتها أو مجدها وكل حياتها ومقوماتها، ولذلك علمنا الرسول ﷺ التعوذ منه.

وفي الاحتماء بالله من مضاره أمرنا بالشجاعة في إحقاق الحق وإزهاق الباطل ونصرة الأمة والثناء على الشجاع.

د ـ البخل: هو ترك أداء الواجب، كمنع إخراج الزكاة، والحقوق المترتبة على الذمة، أو ترك المندوبات مثل نوافل الخير، عبادات أو غيرها ولذلك علمنا الرسول ﷺ الاحتماء بالله من شره دنيا وأخرى.

وقد اختلف فيه هل هو مرادف للشح، أو هما بمعنى واحد؟

وقيل: إن الشح هو البخل مع الحرص حفظنا الله من شرورهما الكثيرة التي ذكرها القرآن الكريم ومنها: منع إخراج الزكاة الواجبة في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَصْبَنَ اللَّهِنَ يَبْخُلُونَ بِمَا اَلْتَهُمُ اللَّهُ مِن فَضَلِهِ مُو خَيْرًا كُمْمٌ بَلَ هُوَ ضَرٌ كُمْمٌ مَيْكُولُولُونَ مَا بَحِنُوا بِيه يَوْمَ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَالَّا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّه

وأخرج البخاري عن أبي عريرة أن رسول الله 就 تلا هذه الآية الكريمة بعد قوله 義: «من آتاه الله مالاً فلم يود زكاته مثل له يوم القيامة، شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه \_ يعني شدقيه \_ ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسَبُنَ ٱلَّذِينَ يَبْحَلُونَ الآية صحبح البخاري: 262/3.

(الشجاع): ذكر الحبات، أقرع، أبيض رأسه من السم ـ الزبيبتان: قيل: قرنان. والسعادة والفلاح في الكرم، وإعطاء الحقوق لأهلها قال تعالى: ﴿وَمَن يُونَ شُحَّ نَنْسِهِ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُغْلِمُونَ ﴿ وَإِعْلَاءِ الْحَقُوقُ اللّهُ مَنْسُولًا لَلّهُ مَنْسُا يُعْسُونُهُ لَكُمُ وَرَمَنْفِرْ لَكُمْ وَاللّهُ شَكْرُدُ حَلِيمٌ ﴿ لَكُمْ مَرْمَنْفِرُ لَكُمْ وَاللّهُ شَكْرُدُ حَلِيمٌ ﴿ اللّهَابِن: 16 ـ 17].

هـ ـ الهرم: الذي تعوذ به الرسول ﴿ وعلمنا التعوذ منه هو الزيادة في كبر السن والخرف، الذي عبر عنه القرآن الكريم في قوله جل وعلا: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُرُ بِنُوفَنَكُمْ وَيَاللُّهُ خَلَقَكُمْ ثُرُ بِنُوفَنَكُمْ وَيَاللُّهُ عَلَمْ لَكُنْ لَا يَسَلَرُ بَعْدَ عِلْمِ شَيَّتًا ﴾ [النحل: 70].

أفادت الآية الكريمة أن من وصل إلى أرذل العمر، أي: أسوأه وأرداه يرجع إلى حالة الطفولة، فلا يعلم ما كان علمه وتعلمه من الأمور لضعف عقله وقوته.

وقد قيل: إن هذا لا يكون للمؤمن، لأنه لا ينزع عنه علمه، ولا ما حفظه، وخاصة القرآن الكريم. = وقيل: المراد بالعلم في هذه الآية العمل لعدم قدرة الهرم عليه، إذ تأثير الكبر في عمله أبلغ من تاثيره في علمه.

فعلى المؤمن أن يرغب إلى ربه، ويضرع إليه في رفع ما نزل به، ودفع ما لم ينزل، لأنه مفتقر إليه في جميع ذلك، وكان النبي ﷺ يتعوذ من جميع ما ذكر دفعاً عن أمته ما يضرها ويسيء إليها، وتشريعاً لهم كي يبين لهم صفة المهم من الأدعية حتى لا يغلوا عنها/ الجامم لأحكام القرآن: 140/10، وفتح البارى: 176/11.

قوله ﷺ: «آت نفسي تقواها» تقوى النفس: الخشية من الله تعالى والخوف من عقابه بالبعد عن ارتكاب المعاصي، والرجاء في نيل فضله ونعمه الوافرة التي لا تحصى، وطلب رضاه.

وقد مر الكلام عنها في الحديث الثالث عند قوله ﷺ: اإني أسألك الهدى والتقى، وقوله ﷺ: اوزكها أنت خير من زكاها...،، أي: طهر النفس من الآثام والذنوب والخطايا والأخلاق الرذيلة وكل سوء، فإنه لا مطهر لها إلا أنت بتوفيقك وتعاليمك فأنت خالفها وولي أمرها ترعاها وتحفظها، وتصلح شؤونها وأمورها، وأنت المالك لها المتصرف فيها، وقد رتبت الفلاح على تطهيرها وتزكيتها، والخسارة والخيبة على تلوثها، فقلت وقولك المحق: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن ذَكَّنَهَا ﴾ وقد حتى تستنها ﴾ والشمس: 9 ـ 10].

أي: فاز وسعد من زكى نفسه وطهرها بالطاعة، وخسر وخاب من دس نفسه إلى المعصية، والأصل دسسها من التدسيس، وهو إخفاء الشيء في الشيء، فأبدلت السين ياء/ الجامع لأحكام القرآن: 27/2.

وقوله ﷺ: «خير من زكاها» فخير ليست للتفضيل بل المعنى لا مزكي لها إلا أنت كما قال: أنت وليها/ شرح النووي لمسلم: 1/ 41، 42.

4 - الفقرة الثالثة من الأدعية في الحديث الشريف: الاستعادة من أربعة أمور حفظنا الله منها:

الأمر الأول قوله ﷺ: «اللَّهمَّ أعود بك من علم لا ينفع العلم غير النافع الذي نسأل الله تعالى أن يبعدنا عنه وأن يحفظنا من الاقتراب منه اقتداء بنبينا محمد ﷺ هو العلم الذي يهدم الصلاح وينشر الفساد في العقائد والعبادات والسلوك والأخلاق، يجعل العبد منحرفاً عن السير في الطربق المستقيم.

ومن تلك العلوم المنحرفة علم الشعوذة وعلم السحر، الذي شهد له القرآن الكريم=

العمل بالتوراة التي جاء فيها الأمر بالتصديق بنبينا محمد الله واتباعهم تعلم السحر. قسال تسعسالي: ﴿وَاتَبَعُوا مَا تَنْلُوا النَّيَنِلِينُ عَلَى مُلْكِ سُلِبَمَنَ وَمَا حَمَّرَ سُلَيْمَنُ وَلَيْكِنَ السَّمَالِ كَاللَّهَ وَمَا حَمَّرَ سُلَيْمَنُ وَلَيْكَنَ النَّبَطِينَ كَفَرُوا يُعْلِمُونَ النَّاسَ السِّمْرَ وَمَا أَنِلُ عَلَى الْسَلَحَيْنِ بِبَائِلَ هَنُونَ وَمَرُونَ وَمَا لَنَاسَ السِّمْرَ وَمَا أَنْوَلُ فَلَا تَكُونًا فَيَالُونَ مِنْهُمَا مَا يُعَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ السَّرِ وَرَقَبِهِ وَمَا هُم بِهَنَازِينَ بِهِ مِنْ أَحَدِ إِلَّا بِإِذْنِ اللّهِ وَرَنَعْلُونَ مَا يَعْشُرُهُمْ وَلَا لِنَعْهُمْ فَلَا اللّهُ وَرَنَقْطُونَ مَا يَعْشُرُهُمْ وَلَا لِنَعْهُمْ فَلَا اللّهُ وَرَنَقْطُونَ مَا يَعْشُرُهُمْ وَلَا لِنَعْهُمْ فَلَا اللّهُ وَرَنَقْطُونَ مَا يَعْشُرُهُمْ وَلَا لِنَعْهُمْ فَا اللّهُ وَرَنْعَلُونَ مَا يَعْشُرُهُمْ وَلَا لِنَا اللّهُ وَرَنْعَلُونَ مَا يَعْشُرُهُمْ وَلَا لِنَا اللّهِ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّالًا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّا لَهُ وَلّا لَهُ وَاللّهُ وَلّا لَاللّهُ وَاللّهُ وَلّا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

الأمر الثاني: الذي استعاد منه نبينا الكريم ﷺ ونبهنا إلى الاحتماء بالله منه: القلب الذي لا يخشع.

والقلب هو محل الخشوع، الذي هو هيئة في النفس يظهر منها في جوارح المؤمن سكون وتواضع.

ولذلك لما نظر عمر بن الخطاب الله إلى شاب يصلي نكس رأسه قال له: (ارفع رأسك فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب).

فخشوع القلب هو الخشوع المحمود، لأن الخوف إذا سكن القلب أرجب خضوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه.

وقد مدح الله تعالى المؤمنين الخشع في صلاتهم، وبشرهم بالفلاح والنجاح فقال جل شأنه: ﴿ فَدَ أَفَلَحَ ٱلنَّوْمِنُونَ ﴾ [المؤمنون: 1 ـ 2].

وفقنا يا ربنا إلى تركيز هذه الصفة الحميدة في قلوبنا وأبعد علينا الرياء والمراثين آمين/ الجامع لأحكام القرآن: 374/1، 375.

الأمر الثالث المستماذ منه بالله: النفس الجشعة التي لا تشبع، وهواها الحرص والطمع والشره والتعلق بالآمال الدنيوية البعيدة ونحوها من المهلكات التي لا حدود لها، ولم تتعظ وتعتبر بما أعده الله لصاحبها من العذاب عكس النفس القنوعة المطمئنة قال تعالى: ﴿ قَأَنَا مَن طَفَنٌ ﴿ وَمَاثَرَ لَلْبُونَةَ الدُّيَا ﴿ فَإِنَّ لَلْبُونَ اللَّهُ اللهُ وَعَلَى النفس عَنِ النَّفَلُ ﴿ وَمَاثَرَ لَلْبُونَةَ الدُّيَا ﴿ فَإِنَّ لَلْبُونَةً فِي النَّارَىٰ ﴾ [المنازعات: 37 \_ 41].

وقد أخبر الرسول فل بتعاسة وشقاء عباد الأموال، فقال عليه الصلاة والسلام في حديث أبي هريرة فل عند البخاري: «تعس عبد الدينار واللرهم، والقطيفة والخميصة إن أعطي رضي وإن لم يعط لم يرض صحيح البخاري: 11/253. القطيفة والخميصة: نوعان من الأكسية.

الأمر الرابع المستعاذ منه الرسول ﷺ ودعوة أمنه إلى التحصن بالله تعالى منه: =

الدعوة التي لا نستجاب، كالأدعية المنهي عنها، وقد سبق الحديث عنها في باب
 الأدعية الممنوعة المحرمة، ومثلها الاستعجال من الله تعالى بإجابة الدعاء.

وفي هذا السياق جاء حديث أبي هريرة الله عند مسلم أن النبي الله قال: ايسنجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم، وما لم يستعجل.

قيل: يا رسول الله: ما الاستعجال؟

قال: «يقول: قد دعوت: وقد دعوت فلم أر يستجاب لي، فيستحسر عند ذلك، وبدع الدعاء الم صحيح مسلم: 52/17.

وني هذا الحديث أدب من آداب الدعاء، وهو أن الداعي يلازم الطلب، ولا يبأس من الإجابة لافتقاره لله تعالى، ولا سيما أن الأحاديث دلت على أن دعوة المؤمن لا ترد، وأنها إما أن تعجل له الإجابة، وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها، وإما أن يدخر له في الآخرة خير منها.

فقد روى الحاكم عن أبي سعيد الخدري الله قال: (ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إما أن يعجل له، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها // المستدرك رقم: 16، 17، فتح الباري: 11/96\_ 141.

### الحديث الثامن الاستعادة بالله من الفتن وطلب المغفرة منه

عن عائشة الله النبي الله كان يقول: اللّهم إني أحوذ بك من الكسل والهرم والمأثم والمغرم، ومن فتنة القبر وعذاب النار، ومن شنة النار وعذاب النار، ومن شنة النبى، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال،

«اللَّهمَّ اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد، ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب»/ صحيح البخاري: 11/176.

#### الشرح:

تحليل معاني الحديث يقتضي تقسيمه إلى ثلاثة أقسام: التعريف بالراوية ـ فقرة التعوذ ـ فقرة الدعاء بغسل الخطايا.

1 - التعريف بالراوية: أم المؤمنين السيدة عائشة بنت أبي بكر الصديق ، فهي الصديقة بنت أبي بكر الصديق ، فهي الصديقة بنت أبي بكر الصديق ، ولدت في الإسلام قبل الهجرة بثماني سنوات أو نحوها.

تزوجها الرسول 癱 وهي بنت ست، ودخل بها وهي بنت تسع، وكانت أحب=

 ازواجه إليه، حتى أنهن طلبن منه العدل بينهن فكان جوابه 義: "إنها ابنة أبي بكرا/ صحيح مسلم: 205/15 \_ 207.

وجاء عن أنس بن مالك الله عند البخاري قال: سمعت رسول الله الله يقول: ففضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام المصحبح البخاري: 106/، 107.

وقال مخاطباً زوجته أم سلمة هند بنت أمية الله (ت59هـ/660م): الا تونيني في عائشة فإنه والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها المصدر السابق.

وقالت عائشة: (فضلت بعشر، فذكرت: مجيء جبريل بصورتها، ولم ينكح النبي بكراً غيري، ولا امرأة أبواها مهاجران غيري، وأنزل الله براءتي من السماء، وكان ينزل عليه الوحي وهو معي، وكنت أغتسل أنا وهو من إناء واحد، وكان يصلي وأنا معترضة بين يديه، وقبض بين سحري ونحري، مستند إلى صدري، في ببتي وفي ليلتي، ودفن في بيتي/ الإصابة: 59/4 ـ 61.

صحبت عائشة السول الله سفراً وحضراً، وشاهدت وعلمت ما لم يطلع عليه غيرها، فكانت أعلم نساء الأمة، ذات الرأي الصائب في الفتوى والاستنباط، وقد ملات أقوالها وفناويها كتب الصحاح، وهي إحدى المكثرين لرواية حديث النبي الله وقد أخذ عنها المئات مروياتها من كبار الصحابة والتابعين الله.

توفيت سنة (658 أو 650)/ صحيح البخاري بغتج الباري: 7/106 ـ 109، صحيح مسلم: 15/20 ـ 106، الإصابة: 4/359 ـ 361.

2 - فقرة التعوذ: جاء فيها استعاذة الرسول ﴿ من أحد عشر أمراً تواضعاً منه وهو المعصوم، وتعليماً لأمته، وتحريضاً لهم على طلب الحماية من الله تعالى مما ينجز عن تلك الأمور من مضار وشرور.

● الأول والثاني: قوله 義: «اللَّهمّ إني أعوذ بك من الكسل والهرم» وقد مرّ بيان هذين في الحديث السابع المتقدم في قوله 義: «اللَّهمّ إني أعوذ من العجز... والهرم».

الثالث: الاستعادة من المأثم: المأثم هو كل اعتقاد خاطى، أو قول أو عمل أو خلق فيه مخالفة لأوامر الله تعالى أو نواهيه، يؤاخذ عليه العبد، ويترتب عليه إنجازاً وعد الله بمعاقبة العاصين وعذاب المجرمين لعدم امتثال أمره بوجوب ترك الآثام كلها، ظاهرها وباطنها، سواء تعلقت بحقوقه جل شأنه، أو بحقوق عباده، فقال جلت حكمته: ﴿وَذَرُوا ظَلْهِرَ ٱلْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكَيبُونَ ٱلْإِثْمُ سَيُجَرَّونَ بِمَا كَانُوا بَعْنِي لَا الأَنْعام: 120].

= ظاهر الإثم وباطنه: علانيته وسره.

والإثم: قيل: الزنا، وقيل: كل معصية/ تفسير الجلالين: 167/1.

وقال تعالى في تحريم أكل أموال الناس بالباطل: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا آمْزَلَكُم يَنِكُمُ بِالْبَطِلِ وَتُدَلُوا مِهَا إِلَى النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَتُدَلُوا مِهَا إِلَى لَلْكُكَّامِ لِتَأْكُوا فَرِيقًا مِنَ أَمْوَلِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُم مَّلَمُونَ ﴾ [البقرة: 188].

وقال جل شأنه في تحريم كتمان شهادة الحق التي يترتب عليها ضياع الحقوق: ﴿ وَلَا نَكُتُمُوا الشَّهَ كَلَهُ وَهَلَ اللَّهُ عَلَيْمٌ اللَّهُ وَاللَّهُ بِمَا تَسْمَلُونَ عَلِيتٌ ﴿ وَلَا السِّقْرَةَ: 283].

وتبعاً لما ينجم عن هذه المآثم على تنوعها واختلافها من المفاسد استعاذ الرسول 越 بالله من أي إثم، وعلمنا هذا الدعاء لنعمل به اقتداء بسنته، واجتناباً لعقاب ربنا 議.

الرابع: الاستعادة بالله من المغرم فإن معناه الغرامة، وما يلزم الشخص أداؤه كالدين الذي ينجر عن الاقتراض فيما يجوز من المباحات وفيما لا يجوز من المحرمات، والعجز عن تسديده والوفاء به للدائن.

وفي حديث أنس بن مالك 拳 استعاذ الرسول 瓣 كذلك من الدين بعد استعاذته من الهم والحزن والعجز والكسل والجبن والبخل قال 藥: ﴿وضلع الدين / صحيح البخاري: 178/11.

الضلع أصله: الاعرجاج، والمراد به هنا ثقل الدين وشدته، حيث لا يجد المدين الوفاء بدينه مع المطالبة به والإلحاح عليه/. فتح الباري: 174/11.

وجاء في حديث عائشة الله في رواية للبخاري أن عائشة سألته عن المغرم قائلة: ما أكثر ما تستعيد من المغرم؟ فقال ﷺ: ﴿إِن الرجل إِذَا خَرِم حدث فكذب، ووعد فأخلف المحبح البخاري: 2/317.

فقد بين ﷺ أن من بين المضار الاستعادة بالله من الدّين لما يترتب عليه من الكذب وخلف الوعد.

الأمر الخامس والسادس: الاستعادة من فتنة القبر وعدّاب القبر: سبق الحديث عنهما في الأدب التاسع الظاهري للدعاء، في دعاء التشهد قبل السلام.

الأمر السابع والثامن: المستعاذ بالله منهما: قوله على: "ومن فتنة النار وعذاب النارا والاحتماء بالله من فتنة النار، وهي فتن كثيرة منها سؤال الخزنة للكفار والمجرمين على سبيل التوبيخ، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿ كُلُّمَا أَلْقِي فِهَا فَرْجٌ مَالَكُمْ خُرْنَهُا أَلَا الله الملك: 8].

أما عذاب النار رهو الجزاء الرباني المؤجل لمن وضعتهم معاصيهم في أتونها.

= نهذه النار التي تعددت أسماؤها: النار ـ لظى ـ السعير ـ جهنم ـ هي مثوى الكافرين بالله والمستكبرين عن طاعته وعبادته، وأنها منازل ودرجات تتناسب مع مسنوى الخطيئة والمعصية، فمن ذلك قوله تعالى عن درجة المنافقين في عذابهم بناره: ﴿إِنَّ الْمُنْفِئِينَ فِي الدَّرْكِ ٱلْأَسْفَلُ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: 145].

وأن هذه جهنم أعاذنا الله منها لن يخلد فيها إلا الكافرون كما جاء في عشرات الآيات القرآنية، أما العصاة والمذنبون من الأمة المحمدية فيقضون فيها مدة حسب سيئاتهم.

نقد أخرج البخاري عن أبي سعيد الخدري أن النبي يله قال: الذا دخل أهل البجنة وأهل النار يقول الله: من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه صحيح البخاري: 416/11، 416.

ويشهد لهذا قوله تعالى: ﴿فَكَن يَصْمَلُ مِنْقَكَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَسَرُمُ ۞ وَمَن يَصْمَلُ مِنْقَكَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَسَرُمُ ۞ وَمَن يَصْمَلُ مِنْقَكَالَ ذَرَّةِ ضَرًّا بَرَمُ ۞ [الزلزلة: 7، 8].

فالإيمان خير يلاقي المؤمن الجزاء عليه، لكن بعد تطهيره بالعذاب الذي يسبق الدخول إلى الجنة.

الأمر التاسع: الذي علمنا الرسول ﴿ الاستعادة بالله منه قوله: دومن شر فتنة الغنى »: قيد رسولنا الكريم ﴿ فتنة الغنى بالشر، لأن الغنى ليس شراً كله، فهو من النعم الجليلة إذا أدى مالكه حقوق المال وما على صاحبه من واجبات والتزامات. وفتنة الغنى المرادة هنا هي كما نقل الحافظ ابن حجر عن أبي حامد الغزالي: الحرص على جمع المال وحبه وكسبه ولو من غير حله، ومنعه من واجبات إنفاقه وحقوقه الباري: 11/177.

الأمر العاشر: المستعاذ منه بالله قوله ﷺ: «وأعوذ بك من فتنة الفقرا وفتنته هي ـ كما نقل ابن حجر عن الغزالي ـ الفقر المدقع الذي لا يصحبه خير ولا ورع، ويتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق بأهل الدين والمروءة، وتدفعه فاقته إلى أي حرام كان، وقيل: المراد به فقر النفس الذي لا يرده ملك الدنيا بحذافيرها.

الأمر الحادي عشر: المستعاذ منه قرله ﷺ: «وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال» لقد تقدم الكلام عن هذا في أدب الدعاء التاسع الظاهري في دعاء التشهد قبل السلام.

3 ـ الفقرة الثانية في هذا الحديث الشريف قوله 瓣: «اللَّهمَّ اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد...».

اشتمل هذا الدعاء على طلب الرسول ﷺ لثلاثة أشياء: مسح الخطايا ـ تنقية القلب = منها ـ إبعادها عنا. الشيء الأول: قوله ﷺ: «اللَّهمّ اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد»: الخطايا جمع خطيئة هي الإثم والذنب أو المعصية التي اقترفها العبد وتشمل الصغائر والكبائر، وتكون سبباً في شقائه وغضب الرب عليه.

فعلمنا رسولنا الكريم هذا الدعاء الذي نتوجه به إلى المنعم علينا الرحيم بنا بعد التوبة والإقلاع عن المعاصي، أن يغسل الخطايا المسجلة في صحائف أعمالنا غسلاً دقيقاً جيداً، بحيث لا يبقى أي أثر لها، وهذا الغسل الجيد يكون بماء اللج والبرد.

والحكمة في العدول عن الغسل بالماء الحار إلى النلج والبرد مع أن الماء الحار أبلغ في إزالة الأدران والأوساخ. الحكمة في ذلك الإشارة إلى أن الثلج والبرد ماءان طاهران لم تمسهما الأيدي، ولم يمتهنهما الاستعمال فكان ذكرهما أبلغ في هذا المقام، كما جاء في تفسير الخطابي سليمان البستي (ت388هـ/979م).

وقال الكرماني محمد بن يوسف (ت786هـ/1365م): الحكمة في ذلك: أنه جعل الخطايا بمنزلة النار لكونها تؤدي إليها، فعبر عن إطفاء حرارتها بالغسل تأكيداً في إطفائها، وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقياً من الماء إلى أبرد منه وهو الثلج، ثم إلى أبرد منه وهو البرد، بدليل أنه قد يجمد ويصير ثلجاً بخلاف الثلج، فإنه يذوب/ فتح الباري: 17/17، 178.

إن طلب العبد من مولاه مسح ذنوبه وخطاياه ليس معناه أن لا يعمل، ويقتصر على الدعاء فقط.

ومن أكبر الأعمال الماسحة للمعاصي وغسلها من صحف الأعمال المواظبة على الصلوات الخمس بأركانها وشروطها ومتدوباتها في أوقاتها، فقد أخرج البخاري عن أبي هريرة هي أنه سمع النبي في يقول: «لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمساً ما تقول؟ ذلك يبقى من دونه؟» قالوا: لا يبقى من درنه شيئاً.

قال: افذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله به الخطايا الم صحيح البخاري: 11.

وقد نقل الحافظ ابن حجر عن محمد بن العربي المعافري المالكي الإشبيلي (ت543هـ/1129م) في شرحه لهذا الحديث في بعض كتبه: وجه التمثيل لغسل الصلاة للخطايا بالماء والثلج والبرد بتنظيف البدن وتطهيره بالماء من الملوثات والأوساخ: وجه التمثيل أن المراد: كما يتدنس البدن والثياب بالأقذار ويقع تطهيرهما بالماء: فكذلك الصلوات الخمس تطهر العبد من الذنوب والآثام/ فتح البارى: \$11،1، 12.

الشيء الثاني: قوله ﷺ: ﴿وَنَنَّ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كُمَّا نَقَّبْتُ الثُّوبِ الْأَبْيِضِ مِنْ =

الدنس؛ هذا تأكيد للطلب من الله الله تنقية القلب رتصفيته من أي معصية، مثلما
 توفق عبادك في غسل أحدهم ثوبه الأبيض الخالص، غسلاً جيداً إذا خالطه وسخ فلا
 يبقى له أي أثر.

الشيء الثالث: هو قوله ﷺ: «وباعد بيني وبين خطاياي كما باهدت بين المشرق والمغرب».

فبعد التضرع إلى الله تعالى في غسل الخطايا، وتنقية القلب من آثارها يأتي الدعاء الثالث في الضراعة إليه تعالى بطلب المباعدة بينه وبين خطاياه.

هذه المباعدة التي ليس لها مثيل في نوعها أبداً، فما أبعد مشرق الشمس عن مغربها، ولن يقتربا أبداً، ولن يتحول المشرق مشرقاً، ولا المغرب مشرقاً إلا عند اختلال نظام هذه الحياة بإذنه تعالى عند قيام الساعة، فلا بقاء للأرض ولا للشمس ولا الكواكب والنجوم على أرضاعها كما هي الآن قال تعالى: ﴿إِنَا النَّمَاتُ النَّارُتُ ﴾ [الانفطار: 1، 2] والانفطار: الانشقاق والساقط.

وقد استشكل العلماء دعاء الرسول ﷺ في هذه الفقرة أو في غيرها، وهو المعصوم من الأخطاء متفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف يطلب من الله غل أخطائه؟ وأجيب عن ذلك بأجوبة ثلاثة:

أحدها: قصد التعليم لأمته.

وثانيها: أن المراد السؤال منه لأمته ليس له: فيكون المعنى: أطلب منك لأمتي. ثالثها: سلوك الرسول ﷺ طريق التواضع، وإظهار العبودية لله تعالى والخوف منه وتعظيمه والافتقار إليه، وامتثال أمره في الرغبة إليه.

هذا ومن جهة أخرى فإنه لا يمتنع تكرار الطلب من الله تعالى مع تحقق الإجابة، لأن ذلك يضاعف الحسنات ويرفع الدرجات وفيه أيضاً ـ تحريض لأمنه على ملازمته/ فتح الباري: 2/319.

قال الصنعاني الأمير محمد بن إسماعيل (ت852هـ/1435م): إيراد هذا الإشكال من الفضول، لأنه على أخبر أنه يستغفر الله ويتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة في حديث البخاري عن أبي هريرة على قال: سمعت رسول الله على يقول: قوالله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة الصحيح البخاري: 11/101. وعلمنا الاستغفار، فعلينا التأسي به والامتثال إليه، لا إيراد السؤال والإشكال، ويكفينا كونه ذاكراً الله على كل حال، وهو مثل طلبنا للرزق، وقد تكفل به، وعلمنا الدعاء بطلبه في قوله جل شأنه: ﴿وَارْدُنْنَا رَأْتَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ ﴾ [المائدة: 114]، وكله تعبد وذكر الله سبل السلام: 20/4.

# دماء النبي ﷺ في جوف الليل إذ قام إلى الصلاة

«أنت الحق، وقولك الحق، ووعدك الحق ولقاؤك حق، والجنة حق والنار حق، والساعة حق، اللَّهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت فافقر لي ما قدمت وما أخرت، وأسررت وأعلنت أنت إلهي لا إله إلا أنت» الموطأ بهامش المنتقى: 358/2، ومسلم بشرح النووي: 65/4، وصحيح البخارى: 116/11.

#### الشرح:

هذا اللفظ للحديث هو رواية مالك في الموطأ، ورواية مسلم، أما رواية البخاري له ففيها اختلاف عنهما في بعض الألفاظ أو زيادة، وسيقع التنبيه على ذلك عند شرح ألفاظ الحديث.

يقتضي شرح ألفاظ الحديث وبيان معانيه تقسيمه إلى أربع فقرات تبعاً لذلك، هي: التحميد والثناء على الله تعالى \_ التصديق والإقرار بما جاء فيه من المعتقدات \_ الخضوع لله تعالى والاعتماد عليه، الدعاء والضراعة إليه بطلب المغفرة.

الفقرة الأولى: التحميد والثناء على الله تعالى: (أن رسول الله ﷺ كان إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل يقول: اللهم لك الحمد أنت نور السماوات والأرض، وزيد في لفظ البخاري: «ومن فيهن».

ولفظ البخاري: الأا قام من الليل يتهجده والتهجد: السهر بعد النوم، وأصل الهجود النوم ومعنى تهجدت: طرحت النوم وأبعدته القاموس المحيط: 1/347، فتح البارى: 3/3، 4.

وقوله ﷺ: «اللَّهمَّ لك الحمد أنت نور السماوات والأرض،: وقال تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ اللَّهُ نُورُ اللَّهُ نُورُ النَّهُ نُورُ النور: 35].

اختلف العلماء في تأويل معنى الآية والحديث، ومن تفسيراتهم: أن السماوات والأرض أنيرت أضواؤها واستقامت أمورها، وقامت مصنوعاتها بقدرته تعالى.

وقيل: المعنى: مدبر الأمور في السماوات والأرض، وقيل: مزين السماوات بالشمس والقمر والنجوم ومزين الأرض بالأنبياء والعلماء والمؤمنين.

وقبل: هادي السماوات والأرض، بإنارة قلوب المؤمنين.

والنور بمعنى الهداية، أي: أن الله تعالى هاد بنوره أهل السماوات والأرض/ الجامع=

الحكام القرآن: 21/25، 257، والمنتقى: 1/358، وشرح النووي لمسلم: 6/46. قوله على: المحلم النحادي: المحلم النحادي: القيام السماوات والأرض، وفي لفظ البخاري: القيم، قال العلماء من صفاته تعالى: القيام والقيم كما جاء في هذا الحديث والقيوم بنص المقرآن: ﴿لاَ إِلَهُ إِلاَ مُو اَلْقَيْمُ ﴾ [آل عمران: 2] هو كما قال عبدالله بن عباس الله الذي لا يزول، أي: الدائم حكمه فيهما وتدبيره لهما.

ولكن إذا قلنا: القيوم هو القائم على كل شيء فيحتمل أن يكون من قوله تعالى: ﴿أَنَكُنْ هُو فَآيِدٌ عَلَى كُلِ فَقَيِن بِمَا كُسَبَتُ﴾ [الرعد: 33].

قيل: معناه يحافظ على كل نفس لا يغفل ولا يموت فيكون معناه إنه حافظ السماوات والأرض/ الجامع لأحكام القرآن: 3/271، والمنتقى: 358/2، وشرح النورى لمسلم: 64/5، 55.

قوله ﷺ: «ولك الحمد أنت رب السماوات والأرض ومن فيهن» لا توجد هذه المقولة الشريفة عند البخاري.

درب»: الرب سبق الكلام عن بعض معانيه أثناء تحليل الحديث الرابع: دسيد الاستغفار».

فرب السماوات والأرض ومن فيهن مالكهم، وكل من ملك شيئاً فهو ربه، ويحتمل على قول بعض المفسرين أن يكون المعنى السيد \_ وهو المعنى الثاني \_ فيقال: سيد السماوات والأرض ومن فيهن.

وقد أنكر مالك الله الدعاء بسيدي، لأنه لا يصح أن يقال: سيد الجبال والشجر/ المنتقى: 358/2، والجامع لأحكام القرآن: 1/136، 137، وشرح النووي لمسلم: 6/55.

 ● الفقرة الثانية: الإيمان والإقرار والتصديق بهذه العقائد من قوله 總: «أنت الحق \_ إلى قوله \_: والساعة حق».

قوله ﷺ: «أنت الحق» أنت يا الله الحق الموجود الثابت الذي لا يزول ولا يتغير، ولا يجوز إنكاره والواجب إثباته واعتقاده بالبراهين القاطعة التي دلت على ذلك ولا تقبل الطعن في صدقها.

قوله: «وقولك الحق»، أي: المنحقق الثابت بدون شك الذي ﴿لَا يَأْيِهِ ٱلْبَطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ رَلَا مِنْ خَلْفِيْهُ مَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ جَيدٍ ﴿ الصلت: 42]، أي: كله حق منحقق لا شك فه.

وهو القول المقدس الفاصل بين الحق والباطل كما علمنا ربنا في كتابه الكريم وصدتنا به في قوله جل من قائل: ﴿وَالتَّهُو ذَاتِ الرَّجِ ۞ زَالاَّرْضِ ذَاتِ السَّلْعِ ۞ إِنَّهُ لَنَوْلُ نَصَلٌ ۞ رَمَا هُوَ بِالْذَلِ ۞﴾ [الطارق: 11 \_ 14]. = قوله ﷺ: ووهدك حق، سقطت من لفظ البخاري هي: ووقولك الحق، المتقدم.
 وعد الله حق، الأنه يفي به ولا يخلفه كما أخبر بذلك في قوله جل من قائل: ﴿وَعْدَ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ عَادَ ﴾ [الزمر: 20].

وقيل: المراد به قوله تعالى: ﴿إِنَ اللَّهُ وَعَلَكُمْ وَعَدُ لَلْحَيِّهِ ﴿ [إبراهيم: 22]، أي: وعد الجنة لمن أطاعه ووعد النار لمن كفر به.

وقيل: يحتمل أن يقصد به قوله جل شأنه: ﴿ إِنَّ وَمْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ [لقمان: 33].

أي: إثبات أنه قد وعد بالبعث والحشر والنشر والثواب والعقاب، إنكاراً لقول من أنكر وعده بذلك، وكذب بالرسل المنتقى: المنتقى: 358/2، شرح النووي لمسلم: 6/54.

قوله ﷺ: قولقاؤك حق، أي: الإقرار بالبعث بعد الموت، وهو مآل المخلوقات جميعاً في الدار الآخرة للحساب والجزاء على الأعمال، قال تعالى: ﴿وَاتَّفُواْ اللّهُ وَرُئِيلٍ ٱلنَّوْمِينِ﴾ [البقرة: 223].

قوله ﷺ: اوالجنة حق والنار حق، إشارة إلى أنهما موجودتان حقاً وجزماً لا شك في ذلك ولا ارتباب، وقد زيد في لفظ البخاري: اوالنبيون حق ومحمد حق.

خص الله سيدنا محمداً ﷺ بالذكر تعظيماً له وعطفه على الأنبياء إعلاماً بأنه فضله عليهم بأوصاف مختصة به فتح البارى: 3/4.

قوله ﷺ: ﴿والسَّاعَة حَقِّ لا شُكُ فِيهَا مِثْلُمَا أَخْبَرِنَا بِذَلَكَ الْقَرَآنِ الكريمِ في قوله جل ذكــــره: ﴿فَالِكَ بِأَنَّ اَنَّهَ مُوَ لَلْقُقُ وَأَنَّهُ يُنِي ٱلْمَوْقَ وَأَنَّمُ عَلَى كُلِّ مُوْمِ فَدِيث مَاتِيَةٌ لَّا رَبِّ فِيهَا وَأَكَ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي ٱلْقُبُورِ ۞﴾ [الحج: 6 ـ 7].

وإطلاق لفظ الحق على ما ذكر في الحديث الشريف معناه، أنها حق وصدق وأنها مما يحب التصديق بها.

وتكرار لفظ: «حق» للمبالغة في التأكيد على حتمية اعتقادها والتصديق بها/ فتع الباري: 3/4.

الفقرة الثالثة: من قوله ﷺ: • اللَّهمّ لك أسلمت، إلى قوله: • وبك خاصمت، سبق
 بيانها في الحديث الثاني لابن عباس عند مسلم.

قوله ﷺ: •واليك حاكمت، والمعنى أن كل من جحد الحق حاكمته إليك، وجعلتك يا إلهي أنت الحكم بيننا، فلا أرضى إلا بحكمك ولا أعتمد غيره/ فتح الباري: 5/5، وشرح النووي لمسلم: 65/5، 55.

وقوله ﷺ: افاغفر لمي ما قدمت...؟ إلى آخر الحديث، فقد سبق بيانه في الباب الثامن عند تحليل الحديث الأول الذي ذكره القرافي في رواية مسلم عن أبي موسى الأشعري وعبدالله بن قيس ﷺ.



<sup>=</sup> رقد نقل الحافظ ابن حجر عن شمس الدين محمد بن يوسف الكرماني (ت789هـ/1269م) نقل عنه قوله في شرحه لهذا الحديث: إنه من جوامع الكلم لتضمنه الإشارة إلى الحقائق التالية:

الخلفظ: القيم يشير إلى أنه المالك للسماوات والأرضين والقائم عليها تنويراً وتدبيراً ورعاية وحفظاً وكل شؤونهما يفعل في ملكه ما يشاء، وكل ذلك من نعمه تعالى على عباده، ولهذا قرن ذلك بالحمد وخص الحمد به».

وقوله: «أنت الحق؛ إشارة إلى النبوة والجزاء ثواباً وعقاباً، والإشارة إلى وجوب الإيمان والإسلام والتوكل والإنابة والخضوع والتضرع شه تعالى/ فتح الباري: 4/3. وأضاف ابن حجر: «إن في الحديث زيادة معرفة النبي على بعظمة ربه وعظيم قدرته ومواظبته على الذكر والدعاء والثناء على ربه، والاعتراف له بحقوقه والإقرار بصدق وعده ووعيده، وتقديم الثناء عليه عند كل مسألة، وعلينا الاقتداء به على المصدر السابق.



## ذكر فيها طرفاً يسيراً من أدعيتهم (1):

(1) هذا الطرف اليسير من الأدعية المأثورة عن السلف الصالح وهم الصحابة رضوان الله عليهم/ شرح زروق على الرسالة: 1/309.

وهذا الطرف اليسير لم يذكر منه الناسخ للكتاب أو المملى عليه، ولو دعاة

رقوله: اطرفاً يسيراً ١: معناه عدداً قليلاً من تلك الأدعية.

وسداً لهذا النقص، ومل الباب التاسع، ليكون الكتاب كاملاً فإني سأذكر فيه أربعة من أدعية السلف الصالح علمهم الرسول ﷺ الدعاء بها أذكرها في الهامش مع شرح بسبط بدءاً بالحديث الأول لعائشة ،

## الحديث الأول حديث عائشة رضى سؤالها الخير كله عاجله وآجله

روى ابن ماجه والحاكم وصححه عن عائشة أن النبي الله علمها هذا الدعاء: «اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم، اللهم إني أسألك من خير ما سألك عبدك ونبيك وأعوذ بك من شر ما عاذ منه عبدك ونبيك، اللهم إني أسألك الجنة وما قرّب إليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرّب إليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرّب إليها من قول عضاء قضيته لي خيراً».

هذا اللفظ لابن ماجه مع اختلاف يسير في رواية الحاكم، سنَّن ابن ماجه كتاب=

= الدعاء باب الجوامع من الدعاء رقم: 3846 والمستدرك كتاب الدعاء والتكبير

الشرح:

والتهليل رقم: 1914.

تضمن هذا الحديث الشريف الذي علمه الرسول في لزوجته أم المؤمنين عائشة التبلغه إلى أمته أربعة أدعية من جوامع كلمه في وكل دعاء جاء فيه أمران، طلب واستعادة ما عدا الأخير، وقد سبق التعريف بالسيدة عائشة .

الدعاء الأول: قوله ﷺ: «اللَّهمّ إني أسألك من الخبر كله عاجله وآجله؛ إلى قوله: قوما لم أعمل؛ الطلب في هذا الدعاء هو لكل خير دنيا وأخرى، العاجل في الدنيا والآجل في الآخرة، وهو المعنى المراد للحسنة في قوله تعالى: ﴿رَبُّكَا ءَائِكا فِي الدُّنيَا حَسَنَةٌ وَفِي الدَّخِرَةِ حَسَنَةٌ ﴾ [البقرة: 201].

لما جاء عن أنس بن مالك ﷺ إن إخوانه سألوه أن يدعو لهم فقال: ﴿رَبُّكَا مَائِنَا وَاللَّهُ عَلَى الدُّنْكَ حَسَنَتُ ﴾ الآية، ثم قال: إذا آتاكم الله ذلك فقد آتاكم الخير كله/ فتح الباري: 11/191.

وقال القاضي عياض: إنما كان النبي ﷺ يكثر الدعاء بهذه الآية لجمعها معاني الدعاء كله من أمر الدنيا والآخرة.

والخبر المطلوب في هذا الدعاء عام شامل لكل خير دنيوي وأخروي فطن إليه العبد أو لم يفطن به.

وخير الدين كثير لا يحصى ومنه الصحة والعافية والزوجة الصالحة والأولاد البارون والرزق الواسع، والعلم النافع والعمل الصالح، والثناء الجميل إلى غير ذلك من النعم المستعصية عن الحصر.

أما الاستعادة فهي طلب الاحتماء بالله تعالى وحفظه من كل شر مهما كان نوعه معجلاً في الدنيا كالأمراض والشدائد، والمعاصي أو مؤجلاً في الآخرة ابتداء بسوء الخاتمة وانتهاء بعذاب النار.

حفظنا الله من شرور الدنيا والآخرة، ورفقنا إلى الاستعادة به من ذلك تصديقاً لقوله جل شأنه: ﴿قُلْ آعُودُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ﴾ [الفلق: 1 ـ 2].

الدعاء الثاني قوله 難 لعائشة 場: اللّهم أني أسألك من خير ما سألك عبدك ونيك وأعوذ بك من شر ما عاذ مه عبد ونيك.

الطلب في هذا الدعاء سؤال العبد مولاه أن يتكزم عليه ويرزقه من أفضل ما طلبه نبينا محمد على وجاء في أدعية كثيرة روتها لنا أحاديثه الشريفة الصحيحة كطلب صلاح الدين والدنيا.

أما الاستعاذة بالله والتي علمها الرسول 攤 لعائشة 🐞 لتبلغها لنا ونتعلمها، وكان=

- = عليه الصلاة والسلام يحتمي بالله منها، فهي التحصن من كل شر كالعجز والبخل والكسل والفقر وجهد البلاء ودرك الشقاء وشماتة الأعداء وغير ذلك مما ذكر في الأحاديث بالباب التاسع.
- الدعاء الثالث: قوله 選: اللّهم إني أسألك الجنة وما قرّب؛ إلى قوله: اأو عمل؛ المطلب في هذا الدعاء هو ضراعة العبد إلى مالكه ومنشئه بأن يجعل مآله الأخروي الجنة وتعيمها، وأن يوفقه ويرشده إلى نبلها بالأقوال والأعمال.

والأقوال المقربة إلى نعيم الجنة: الذكر بأنواعه وأرفعه كتاب الله على الله ومثل ذلك الأدعية وقول الحق، والتوبة الصادقة، وكل عمل صالح، أمر به ربنا، يحبه ويرضى عنه. وملخص الدخول للجنة وما يقرب إليها الإيمان والعمل الصالح، وهما الركنان اللهذان ورد ذكرهما في القرآن الكريم في 62 آية منها قوله على: ﴿إِنَّ اللَّيْنَ مَاسُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَةِ أَوْلَاكِكَ هُمْ خَيْرُ اللَّهِيَةِ ﴾ جَزَاؤُهُمْ عِندَ رَبِّمْ جَنَّتُ عَنْنٍ نَجْرِي مِن تَعْمِمُ الْفَائِدَ عَنْهُمُ عَنْهُمْ وَيَشُوا عَنْهُ وَيَشُوا عَنْهُ وَيَشُوا عَنْهُ وَيَشُوا عَنْهُ وَيَشُوا عَنْهُ لَيْنَ فَيْنِي رَبَّمُ اللهِ اللهِينَ فِيهَا أَبْدَاً وَمِنْهَا عَنْهُمْ وَرَشُوا عَنْهُ وَيَكُ لِمَنْ خَنِينَ رَبَّمُ اللهِ اللهِينَة : 7 ـ 8].

وقوله جل شانه: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ مَامَنُوا وَعَيلُوا الصَّالِحَتِ لَمُمْ جَنَّتُ النَّمِيمِ ۞ خَلِدِينَ فِيهَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَهُوَ ٱلْهَزِيرُ ٱلْمُنكِيمُ ۞﴾ [لقمان: 8 ـ 9].

والاستعاذة بالله في هذا الدعاء هي من عذاب النار، وما يقرب إليها من المعاصي سواء أكانت أقوالا كالشرك والكفر والنفاق والكذب والباطل والغيبة والنميمة وشهادة الزور، أو كانت تلك المعاصي أعمالاً كترك القيام بالعبادات أو الانهماك في المعاصي كالسرقة والغصب والزنا والاعتداء على الغير بالقتل ونحوه مما ورد النهي عنه ومنعه قرآناً كريماً أو سنة نبوية.

• الدعاء الرابع: قوله ﷺ: اوأسألك أن تجعل كل قضاء قضيته لي خيراً، في هذا الدعاء سؤال الله تعالى أن يركز في قلب المؤمن الاعتقاد الصحيح والإيمان القوي بأن كل قضاء قضى الله تعالى به للإنسان أن يكون خيراً ولو كان يراه في ظاهره شراً، لأن كل شيء جاء به هو حسن هو خير هو عدل فهو كما أخبر عن نفسه: ﴿رَهُو خَيْرُ الْمُنْكِينَ ﷺ [الأعراف: 87].

هذا الحديث من جوامع الكلم كما جاء ذلك في رواية الحاكم أن النبي على قال: «يا حائشة عليك بجوامع الكلم» ولما سألته عنها قال لها: «قولي: اللهم إني أسألك. . . . الحديث.

فهو جامع لطلب كل خير عاجل أو آجل، والاستعادة من كل شر عاجل أو آجل، وسؤال كل خير طلبه الرسول في والاستعادة من كل شر تعوذ منه وسؤال الدخول إلى الجنة وكل ما يقرب إليها والاستعادة من النار وكل ما يقرب إليها، وسؤال العبد مولاه كل قضاء له أن يكون خيراً.

وفي الحديث إرشاد لنا وتوجيه إلى تعليم أهلنا الأدعية التي شرعها لنا ربنا في كتابه
 الكريم أو في سنة نبينا محمد ﷺ اقتداء به فهي الأفضل والخير كله في الاتباع
 المشروع.

## الحديث الثاني دعاء فاطمة الزهراء فللما الاستغاثة بالله

#### ني إصلاح الشأن كله والتغلب على شهوات النفس وأهوائها

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين مسلم والبخاري، ولم يخرجاه ـ المستدرك ـ كتاب الدعاء والتكبير والتهليل والتسبيح والذكر رقم: 2000.

#### الشرح:

نتناول في بيان الحديث الشريف عنصرين: التعريف بفاطمة ثم شرح وصية الرسول ﷺ لها، أما التعريف بالراوي أنس بن مالك فقد تقدم.

1 ـ فاطمة الزهراء: بنت رسول الله ﷺ أصغر بناته وأمها خديجة الكبرى بنت خويلد ﷺ.

رزق النبي ﷺ بفاطمة في مكة المكرمة، مع اختلاف كتاب السيرة في تاريخ مولدها هل كان قبل بعثة الرسول ﷺ أو بعدها؟

نشأت فاطمة الزهراء الله في بيت النبوة والرسالة وتربت في مهبط الوحي والذكر الحكيم، فتأدبت بأدب أبيها رسولنا الكريم الله الذي أدبه ربه فأحسن تأديبه وتلقت منه ما يتلقاه من ربه تعالى العلي العظيم فكانت المثل الأعلى في الخلق الرفيع، والكمال والجلال والسير على منهاجه الرباني المستقيم.

فهذه المثالية في السمو الروحي والسلوك الرفيع، والتأسي والاقتداء به ﷺ بوأتها مكانة عالية فكانت بذلك سيدة نساء المؤمنين دنيا وأخرى.

فقد أخرج مسلم عن عائشة الله النبي في قال لفاطمة: «أما ترضين أن تكوني سيدة نساء هذه الأمة ١٠ صحيح مسلم: 6/16 (ت-38/638).

وأخرج الحاكم عن حليفة بن اليمان الله عن النبي الله قال: انزل من السماء ملك فاستأذن الله أن يسلم عليّ لم ينزل قبلها، فبشرني أن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة، قال الحاكم: هذا حديث صحيح لم يخرجاه \_ أي: البخاري ومسلم/ المستدرك، =

= مناقب فاطمة رقم: 4722.

أحبها الرسول ﷺ حباً منقطع النظير، فأخبر أن من أساء إلبها قد أساء إليه، وقد جاء هذا في حديث مسلم عن المسور بن مخرمة (64هـ/665م) ألله أنه سمع النبي ﷺ وهو على المنبر يقول: "ابنتي بضعة مني ـ يعني فاطمة ـ يريبني ما رابها، ويؤذيني ما آذاها».

وفي رواية للبخاري: افاطمة يضعة مني فمن أغضبها أغضبني الصحيح مسلم: 18/2، وصحيح البخاري: 7/105.

ونقل المحدثان يوسف بن عبدالبر النمري والحافظ أحمد بن حجر العسقلاني من عدة طرق أنه عليه الصلاة والسلام قال: «سبدة نساء أهل الجنة مريم، ثم فاطمة بنت محمد، ثم خليجة، ثم آسيا امرأة فرعون الإصابة (376، 377) والاستيعاب بهامش الإصابة: 4/276، 377.

تزوجها علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه في السنة الثانية للهجرة وأنجبت منه الحسن والحسين اللهجرة

روت الحديث عن أبيها ﷺ وأخذ عنها ابناها الحسن والحسين وأبوهما وعائشة وأنس بن مالك وغيرهم رضي الله عن جميعهم.

توفيت سنة (11هـ/613م) بعد موت النبي ﷺ بستة أشهر، وقيل غير ذلك، وقيل: إن عمرها أربع وعشرون سنة حسب الروايات.

وقد علمت أجلها بعد موته كلما جاء ذلك في حديث عائشة الله عند مسلم: (أن رسول الله علله دعا فاطمة فسازها فبكت، ثم سازها فضحكت، فقلت ـ أي عائشة ـ لفاطمة: ما هذا الذي سارك به رسول الله الله في فبكيت، ثم سارك فضحكت؟ فقالت: سارني فأخبرني بموته، ثم سارني فأخبرني أني أول من يتبعه من أهله فضحكت) صحيح مسلم: 5/61.

قال النووي في شرحه لهذا الحديث: هذه معجزة ظاهرة من معجزاته بل معجزتان فأخبر بلقائها بعده، وبأنها أول أهله لحاقاً به.

أما ضحكها فكان سروراً بلحاقها به، وإيثارها الآخرة، وسرورها بالانتقال إلبها والخلاص من الدنيا/ صحيح مسلم بشرح النووي: 6/16، 6.

ومن نقهها الذي أجمع عليه الصحابة بعد موتها: أنها أوصت زوجها علباً أن يغسلها فكانت أول امرأة غسلها زوجها في الإسلام، وأقره الصحابة على ذلك، فكان إجماعاً، وهو مقدم على ما يقتضيه القياس من أن الزوج بعد رفاة زوجته يصبح أجنبياً عليها، لانقطاع رابطة الزوجية بالوفاة.

ومن رصاياها 🐌: أن يجعل عليها في النعش قبة لئلا ترى، وهي أول من فعل بها=

= ذلك للتفريق بين النساء والرجال ستراً لهن/ الإصابة: 4/376، والاستيعاب بهامش الإصابة: 4/376.

2 - وصية الرسول ﷺ لفاطمة الله الله الله الله المعدد الوصية - افتتاح الدعاء فيها بالثناء على الله تعالى باسمين من أسمائه الحسنى - الاستغاثة برحمته في طلب إصلاح الشأن - طلب قهر النفس.

أ ـ مقدمة الوصية: قوله 養: اما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به؟ بهذا التساؤل دعا النبي 養 ابنته الكريمة إلى أن تتهيأ وتستعد لتلقي وصبته 養 بكل مداركها وروحها قلباً وقالباً وإن كانت لم تعرف عنها شيئاً، وأن تدفع عن نفسها كل شيء يمنعها من تلقيها ويحول بينها وبين سماعها، لاعتقادها أن ما سيوصها به مصدره الوحي الإلهي المنزل من السماء، وأنه لن يكون إلا خيراً وصلاحاً ديناً ودنيا لها ولعموم أمته إلى آخر الزمان.

ب ـ الثناء على الله تعالى قبل بله الدعاء في قوله ﷺ مخاطباً فاطمة: «أن تقولي: إذا أصبحت وإذا أمسيت: يا حى يا قيوم برحمتك أستغيث».

أمر الرسول ابنته فاطمة وأمته من بعدها بالمداومة على هذا الدعاء صباحاً مساءً، وافتتاحه بالثناء على الله تعالى الذي هو من آداب الدعاء وقد ذكر هذا الفرافي في الكتاب الذي نقوم بتحقيقه والمنجيات والموبقات في الأدعية، ومن قوله هنالك:

﴿وسبب تقديم الثناء أن العادة \_ عند قصد الأمال \_ تقديم الثناء قبل ذكر الحاجة نيسبراً للمقاصد، وربما كان الثناء كافياً في تحصيل المقاصد، ثم قال: ﴿وكذلك قدم الثناء في الفاتحة على دعائها، 12 \_ أ \_ ب.

قوله ﷺ: الله حي يا قيوم): الحي هو الذي لا يموت ولا يدركه الفناء، وهو اسم من أسمائه الحسنى، سمى الله به نفسه لتصريفه الأمور في مواقعها دون تغيير وتقديره الأشياء حسب مقاديرها، وقبل: إن الحي هو اسم الله الأعظم.

ديا قيوم ا: القيوم من قام وأصل قيوم قيووم، اجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداهما بالسكون فأدغمت الأولى في الثانية بعد قلب الواو ياء، فصارت قيوم.

والقيوم اسم من أسماء الله تعالى الحسنى، ومعناه القائم بتدبير شؤون خلقه في إيجادهم وأرزاقهم وكل ما هم في حاجة إليه، ونظيره قوله تعالى: ﴿أَنْتَنَ هُوَ قَآلِيمُ عَلَى نُشْقٍ بِهَا كُسَبَتُ ﴾ [الرعد: 33].

أي: ما عملت من خير أو شر وهو الله تعالى حتى يجازيها بعملها من حيث أنه هو العالم بما لا يخفى عليه شيء منها.

رقيل: إنه الاسم الأعظم، وقيل: القيوم: الذي لا يحول ولا يزول/ الجامع لأحكام القرآن: 3/271، 272، والتفسير الكبير: 310/2.

أما اتصال اسمي الله ﷺ ﴿ٱلْمَنَّ ٱلْفَيْرَا ﴾ ببعضهما ووصفه تعالى بهما مقترنين فرأى بعض العلماء أنهما معا يدلان على اسم الله تعالى الأعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعى به استجاب.

جاء في تفسير القرطبي: أن ﴿ ٱلْعَنُّ ٱلْقَيُّومُ ﴾ هو اسم الأعظم، ويقال: أن عبسى ابن مربم عَالِيَا كان إذا أراد أن يحيى الموتى يدعو بهذا المدعاء يا حي يا قيوم.

ويقال: أن آصف بن برخيا، لما أراد أن يأتي بعرش بلقيس إلى سليمان عَلَيْتُهُ دعا بقوله يا حى يا قيوم.

ويقال: إن بني إسرائيل سألوا موسى عن اسم الله الأعظم فقال لهم: أيا هيا، شراهيا، يعني: يا حي يا قيوم، وقيل: دعاء البحارة إذا خافوا الغرق يدعون به/ الجامع لأحكام القرآن: 3/271.

وقال فخر الدين الرازي: أنه لا سبيل إلى الإحاطة بالمسائل المتعلقة بالعلم الإلهي إلا بواسطة كونه حياً قيوماً، فلا جرم أن يكون هو الاسم الأعظم/ التفسير الكبير: 208/2.

وقوله ﷺ: «برحمتك أستغيث» الرحمة صغة فعل لله تعالى ومعناها: ذو الرعاية الشاملة لعباده، والرأفة بمخلوقاته جميعاً في مختلف شؤون حياتهم وكل أحوالهم، كما أخبر سبحانه بذلك في قوله جل شأنه: ﴿وَرَحْمَنِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْوُ﴾ [الأعراف: 55].

وقد اشتق من الرحمة اسمان أله الله على مستحقيها وغير مستحقيها، وإثابة الطائعين من عباده المتقين الصالحين.

واسم الله الرحيم معناه، المنعم بدقائق النعم، وصغارها على مستحقيها وغير مستحقيها وغير مستحقيها. قال جل شأنه: ﴿وَإِلَا لَهُ أَلَا لَا إِلَا هُوَ الرَّفْتَانُ الرَّحِيدُ ﴿ وَإِلَا لَهُ أَلَا مُوَ الرَّفْتَانُ الرَّحِيدُ ﴿ وَإِلَا لَهُ اللَّهُ مُنَا اللَّهِ اللَّهُ اللّ

والذي عليه جمهور العلماء: أن الرحمن والرحيم ليسا بمعنى واحد كما ذكرنا، لأن الرحمن خاص الاسم عام الفعل، والرحيم عام الفعل خاص الاسم.

ومعنى ذلك أن الرحمان مختص بالله تعالى ولا يسمى به غيره بدليل أنه لا يثنى ولا يجمع، وكونه عام الفعل، أي: يشمل جميع أنواع الرحمة.

والرحيم عام الاسم خاص الفعل، ومعنى عام الآسم يسمى به غير الله تعالى، وكونه خاص الفعل أنه خاص بالمؤمنين كما قال جل شأنه: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: 43].

وقوله ﷺ: اأستغيث): الاستغاثة هي طلب المدد والعون والنصرة من رحمته =

الواسعة التي وسعت الخلائق عموماً في معايشهم، ومصالحهم.

ففي الدنيا تسع المؤمن والكافر، بل كل ما يدخل تحت المشيئة الإللهية مكلفين وغيرهم، أما في الآخرة فهي خاصة بالمؤمنين كما تقدم.

والرحمة هي إرادة الخير، ولا حي إلا وقد خلقه الله للرحمة، واللطف والرأفة، لأنه إن كان منتفعاً فهو برحمة الله، وإن حصل له ألم وأذى قالمؤمن مأجور ومثاب إن صبر، وهذا من نعمة الله تعالى ورحمته قال جل شأنه: ﴿إِنَّمَا يُؤَلِّي ٱلطَّنْبُرُينَ أَجْرَكُم بِغَيْرِ حَمَابٍ﴾ [الزمر: 10].

3 ـ وصية الرسول ﷺ لفاطمة الله تضمنت هذه الوصية طلبين: طلب صلاح الشأن وطلب قهر النفس والنغلب على أهوائها.

أ ـ طلب إصلاح الشأن: قال ﷺ موصياً فاطمة وأمته بالتوجه إلى الله تعالى بهذا الدعاء وأصلح لي شأني، الشأن: الأمر الحال، الحاجة، والصلاح ضد الفساد رأصلحه ضد أفسده/ القاموس المحيط: 1/235.

فالرسول ﷺ في هذه الوصية لابنته فاطمة أمرها بأن تضرع إلى خالقها العليم بشؤونها المحيط بأحوالها أن يوفقها إلى إصلاح ما قد يختل من شؤونها عامة، دينية كضعف الاعتقاد والتقصير في أداء الواجبات، والانحراف عن منهاج الخير، أو دنيوية مما يتعلق بالمعاش كالغذاء والكساء والصحة والعمل وغيره.

فسؤال الله تعالى إصلاح الشأن هو عام كما بينا، ولعل حديث أبي هريرة الله الذي سبق وافتتحنا به الأحاديث التسعة التي انتقيتها وجعلتها في الهامش تعويضاً عن الأحاديث التي حذفت من المخطوط، لعل هذا الحديث يفسر المراد بالشأن تفسيراً مجملاً، وهو قوله اللهاد واللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي، وقد وقع تحليله وتوضيحه.

ب ـ طلب قهر النفس: الضراعة إلى الله تعالى بإصلاح الشؤون والأحوال تأتي الرصية بالأمر الثاني، وهو صد كل باب يتسرب منه الفساد بعد الصلاح، وأعظمه أهواء النفس الشيطانية، فقال الرسول ﷺ لقاطمة أوأمته من بعدها، قولي: اولا تكلني إلى نفسى طرفة عين.

أي: يا إلهي لا تجعل لنفسى على سلطاناً كي أنطلق وأتصرف حسب أهوائها، =

= ومنساقاً وراء رغباتها ولو لحظة إغماضة عين لأنها لا تأمر بالخير، ولا تسير في طريق الهدي ولا تسمع صوت النصح والإرشاد.

لقد أخبر الفرآن الكريم عن حقيقة هذه النفس على لسان يوسف عَلَيْظِيد، أو امرأة العزيز، خلاف في ذلك: ﴿وَمَا أَبْرَئُ فَنْبِئَ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةً الْإِلْسُوهِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّ ﴾ [يوسف: 53].

فهذه النفس كما وصفها الكتاب العزيز ميالة إلى الشر، نزاعة للمعصية لا يردعها، ويكبح جماحها إلا قهرها ومجاهدتها، وعدم الإصفاء إلى تحسين لذائذها الخبيئة اعتماداً على الله تعالى خالقها، وذلك بالسير وفق منهاج تعاليمه، وامتثال أمره في وجوب السمو بها وتطهيرها من الآثام، وتزكيتها من المعاصي لتكون سبباً في إسعاد صاحبها، ونيله الفلاح الموعود به في قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّنها الله الشهر: 9].

فمن رحمة الله تعالى بالإنسان أنه سبحانه أضاء له طريق الهداية، وبين دلائل الرشاد في نفسه وفي من حوله بتعاليمه، فيرى الحق واضحاً في صورته الصحيحة، وبذلك ينكشف له المسار الرباني السليم، حتى إذا أرادت هذه النفس الانحراف عن طريق المخير ـ ولو قليلاً ـ، يتصدى لها المؤمن ويقاوم مبتغاها الآثم بحزم وصرامة، وخوف من الله تعالى فترتدع وتنزجر وتؤوب إلى جادة الحق والصواب.

فهذه النفس التي انتصر صاحبها على هواها، وأمسك بزمامها تتحول إلى عنصر صالح موجه للخير، مبعد عن الشر والفساد، وهي النفس اللوامة التي أقسم بها سبحانه على البعث في اليوم الآخر، فقال تعالى: ﴿وَلَا أَنْيَمُ بِالنَّفِينِ اللَّوَامَةِ ﴾ [القيامة: 2].

أي: النفس التي تلوم ذاتها على الخير إن قصرت نيه، وعلى الشر إذا فعلته مع الندم على ما فات وانقضى، وهذا هو المعنى العام في تفسير «النفس اللوامة» لعدد من العلماء.

فهذه النفس اللوامة اليقظة التقية الخاتفة من غضب ربها تعالى، هي النفس الطيبة الكريمة عند الله تعالى المطمئنة إلى قدر الله تعالى، في الشدة والرخاء، مطمئنة في بسط الرزق وقبضه، مطمئنة فلا تنحرف، مطمئنة لا ترتاع ولا تخاف يوم الهول العصيب.

ولعل هذه النفس التي أثنى الله عليها ومدحها هي النفس المطمئنة التي ينادي عليها في المل الأعلى يوم القيامة: ﴿ يَالَيْنُهَا النَفْسُ الْمُطَهِّئَةُ ۞ اَرْجِينَ إِلَىٰ رَبِّكِ وَاشِيَةً مَّهْنِيَّةً ۞ فَادَخُلُ فِي عِنْدِى ۞ وَادَخُلُ جَنِّي ۞ [الفجر: 27 \_ 30].

أى: ارجعي إلى ربك راضية بالثواب الجزيل، مرضية عنده بالعمل الصالح، فادخلي

= في عبادي الصالحين، وادخلي جنتي معهم/ الجامع لأحكام القرآن: 50/57، 58.

إنَّ هذا الحديث الشريف الذي أوضحنا بعضاً من معانيه يعد من جوامع كلم الأدعية، لأنها في مجموع معانيها سؤال الله تعالى الخير وتحقيق المصالح إما بجلب

مصلحة وخير للداعي، أو دفع ضرر أو شر عنه.

ونقنا الله إلى إصلاح شؤوننا وأعاننا على مجاهدة أهواء النفس حفاظاً على استقامتها وصلاح ديننا ودنيانا. آمين.

## الحديث الثالث دماء أبي بكر الصديق 🖔 سؤال الله المغفرة والرحمة والتجاوز عن ظلم النفس

عن أبي بكر الصديق الله أنه قال لرسول الله ﷺ: علّمني دعاء أدعو به في صلاتي، قال: قل «اللَّهمَّ ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا يغفر الذنوب إلا أنت، فاخا مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم الصحيح البخاري وصحيح مسلم: 17/17، 28.

#### الثبرح:

نتناول في شرح هذا الحديث أربعة أمور: التعريف بأبي بكر الصد للرسول ﷺ: •علمني دعاء في صلاتي ـ الفقرة الأول: ﴿قُلَّ: اللَّهُمُّ ظلماً كثيراً... ما الفقرة الثانية: ﴿فَاغْفُر لَى مَغْفُرة مِن عِنْدُكُ... ٩٠.

1 \_ التعريف بأبى بكر الله: هو عبدالله بن عثمان بن عمرو بن التميمي أبو بكر الصديق بن أبي قحافة خليفة رسول الله 约 وأمّه سلمي بنت صخر.

ولد بعد عام الفيل، وصحب النبي ﷺ قبل البعثة، وسبق إلى التصديق والإيمان به. واستمر معه طول إقامته بمكة المكرمة، ورافقه في الهجرة إلى المدينة، وفي المشاهد والوقائع كلهاء

لقب أبو بكر بألقاب عديدة، كلها تفصح عن علو منزلته ومكانته الرفيعة، ومنها: أ - الصديق: لقبه به النبي 攤 لكثرة تصديقه له، وفي هذا تروي أم المؤمنين عائشة 🐞 عند الحاكم فتقول: (لما أسري بالنبي 🌉 إلى المسجد الأقصى أصبح يتحدث الناس بذلك، فارتد ناس، كانوا آمنوا به وصدقوه، وسعى رجال إلى أبي بكر فقالوا: هل لك إلى صاحبك؟ كان يزعم أن أسري به الليلة إلى بيت المقدس؟ قال: وقد قال ذلك؟ قالوا: نعم، قال: لئن قال ذلك صدق، قالوا: أوتصدقه أنه ذهب اللبلة إلى بيت المقدس وجاء؟ قبل أن يصبح؟

= فقال نعم، إني أصدقه فيما هو أبعد من ذلك، أصدقه في خبر السماء غدوة أو روحة) فلذلك سمي أبو بكر الصدين/ المستدرك: كتاب معرفة الصحابة رضوان الله عليهم رقم: 4407، 4458.

ب \_ العتيق: لقب بذلك لقوله 義 في حديث عائشة عند الترمذي قالت: (إن أبا بكر دخل على رسول الله 義 فقال: النت عتيق من النار» فيومثذ سمي عتيقاً/ صحيح البخارى \_ باب المناقب: 3678.

وقد ذكر المؤرخون أسباباً أخرى لهذا اللقب منها: أنه سمي عنيقاً لجمال وجهه، وقبل: لأنه كان قديماً في الخير، وقبل: إن أمه كان لا يعيش لها الولد، فلما ولدته استقبلت به الكعبة وقالت: اللهم إن هذا عنيقك من الموت فهبه لي/ الإصابة: 342/2.

د ـ الأتقى: لَقبه الله تعالَى به في قوله وهو أصدق القائلين: ﴿وَسَيُجَنَّبُمَا آلَأَنْفَى ۞ اللَّهِ مَالُمُ بَنَرُكُ ۞ وَمَا لِأَمَدِ عِندُمُ مِن يَشَقَ نَجْرَئَ ۞ إِلَّا آبِينَاهُ وَبَهُو رَبِّهِ ٱلْأَمْلُ ۞ وَمَا لِأَمَدِ عِندُمُ مِن يَشَقَ نَجْرَئَ ۞ إِلَّا آبِينَاهُ وَبَهُو رَبِّهِ ٱلْأَمْلُ ۞ وَمَا لِأَمْلُ عَلَمُ مِن يَشْعَقِ نَجْرَئَ ۞ إِلَّا آبِينَاهُ وَبَهُو رَبِّهِ ٱلْأَمْلُ ۞ وَمَا لِأَمْلُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ ا

أجمعت الأمة أن الأتقى هو أبو بكر الذي يبعده الله على النار، وهو النقي الذي ينفق ماله متزكياً عند الله تعالى خالصاً ابتغاء وجهه الله لا رياء فيه ولا سمعة فيكون زاكياً عنده تعالى/ الجامع لأحكام القرآن: 88/20.

ومن مسند أحاديثه التي رواها عن الرسول ﷺ أخرج له البخاري في صحيحه خمسة وعشرين حديثاً منها الحديث المشروح ومنها \_ كذلك ما جاء في فضائله رواية عن عبدالله بن عباس ۞ أن الرسول ﷺ قال: إن أمنّ الناس عليّ في صحبته وماله أبو بكر، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر، ولكن أخوة الإسلام ومودته الصحيح البخاري: 12/7.

والمراد بأخوة الإسلام ومودته: أن هذه الأخوة والمودة متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين وإعلاء كلمة الحق وتحصيل كثرة الثواب ولأبي بكر من ذلك أعظمه وأكثره/ فتح الباري: 7/13.

ومن اجتهاداته، قال له عمر 卷 كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ذامرت=

أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا
 بحقه وحسابه على الله.

فقال أبو بكر: والله الأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، والله له ومنعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله على المات الله الله الله على منعها.

قال عمر ﷺ: فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر ﴿ فعرفت أنه الحق صحيح البخاري: 262/2.

فقد قاس أبو بكر قياس من امتنع من الزكاة على من امتنع من الصلاة فزال الخلاف. بويع بالخلافة بعد موت الرسول ﷺ، ومكث في خلافته سنتين وثلاثة أشهر وقيل: شهرين... خلاف في ذلك.

ودفن في بيت عائشة الله مع النبي الله ولا اختلاف في أن سنه انتهى إلى حين وفاته ثلاثاً وستين سنة الإصابة: 243/2 ـ 243/3 والاسبتعاب بهامش الإصابة: 243/2 ـ 257.

2 ـ قول أبي بكر الله علمني دهاء أدهو به في صلائي: لما كان العبد مخلوقاً ضعيفاً، مفتقراً إلى خالقة ومنشئه، محتاجاً إليه في كل صغيرة أو كبيرة من حياته أمره بالتوجه إليه بالدعاء لإعانته وتيسير أموره، وتحقيق ما يرجوه من الهداية والصحة والمعافية والرزق والحلال والعلم النافع وغيره مما هو راغب فيه فقال تعالى: ﴿وَإِذَا صَالَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي فَرَيبٌ أَبِيبُ دَعَوةً الدَّاجِ إِذَا دَعَانُ لِلْبَسْتُهِبُوا لِي وَلِيُوسُوا بِي لَمَا لَمُ مَرَدُونَ فَالِمَ الله وَلِيُوسُوا بِي لَمَا الله مَا الله مَا الله عَلَيْ الله والمقرة : 186].

ولما كانت الصلاة هي عقد الصلة بين العبد وربه، ومناجاته والعبودية والخضوع له وتفويض كل الأمور إليه، والنماس الأمن والسكينة والنجاة من سخطه، وهي أفضل مواطن استجابة دعائه، طلب أبو بكر شه من الرسول على تعليمه دعاء يدعو به في صلاته.

والأمر بالدعاء في الصلاة ورد مطلقاً من غير تقييد أو تخصيص في عمل من أعمالها، ولذلك حمل العلماء الأمر به في الموضعين اللذين وقع الأمر فيهما بالدعاء في الصلاة وهما السجود، أو بعد التشهد الأخير قبل السلام/ فتح الباري: 320/2. وقد مر الحديث عنهما في الأدب الناسع للدعاء، والصفة الخامسة من هيئات الداعين.

3 ـ الفقرة الأولى من الحديث: قوله ﷺ: قلل: اللَّهمّ ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت.

قوله ﷺ: •ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، هذا إرشاد وتعليم لأبي بكر والأمة من بعده، واعتراف بالتقصير تجاه الخالق تبارك وتعالى، وأن العبد لا يسلم من الخطأ ولو كان=

صديقاً مثل أبي بكر، فالعصمة نقط لأنبياء الله ورسله صلوات الله وسلامه عليهم.
وما ورد في القرآن الكريم أن منهم من ظلم نفسه ودعا بهذا الدعاء فغفر الله له: أن
هذا محمول على أن المخالفة وظلم النفس وقعت قبل التكليف بالنبوة مثل معصية
آدم علي أكله من شجرة الخلد وقد نهاه الله تعالى عن الأكل منها، وإخراجه من

آدم ﷺ بأكله من شجرة الخلد وقد نهاه الله تعالى عن الأكل منها، وإخراجه من الجنة مع زوجته إلى الأرض عقاباً لهما، قال تعالى على لسانيهما: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَنَا الْجَنَّا لَكُوْنَا مِنَ الْخَيْرِينَ ﴿ الْأَعْرَافِ: 23].

وقال تعالى مخبراً عن معصية آدم وغفرانه له: ﴿ وَعَمَىٰ مَادَمُ رَبُّهُ فَنَوَىٰ ۞ ثُمَّ آجَنَبُهُ رَبُّهُ فَنَابُ عَلِيْهِ وَهَدَىٰ ۞ [طه: 121، 122].

ومثل فتل موسى عَلَيْتِهِ للقبطي، ثم ضراعته لله تعالى معترفاً بذنبه طالباً مغفرته فغفر له، قال تعالى على لسانه: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّ ظَلَنْتُ نَفْيِن فَآغَفِرْ لِي فَنَفَرَ لَهُ ۚ إِلَّكُمْ هُوَ الْمُغُورُ الرَّحِيدُ ﴿ القصص: 16]/ التفسير الكبير: 1/301 وما بعدها، و6/429، والجامع لأحكام القرآن: 1/308 وما بعدها و12/261 وما بعدها.

وظلم النفس معناه: تعريضها للوم والعتاب والعقوبة إن ارتكب صاحبها الذنوب والآثام وحرمانها من نعيم الجنة وخيراتها.

توله ﷺ: قولا يغفر الذنوب إلا أنت : هذا اعتراف وإقرار بالوحدانية وطلب المعفرة مثل قول الله تعالى: ﴿ وَالَّذِيكَ إِنَا فَمَكُوا فَنَدِتُهُ أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُهُمْ ذَكُرُوا اللهُ فَاسْتَغْفَرُوا عَلَى مَا فَمَلُوا وَهُمْ يَعْلُوكَ فَاسْتَعْفَرُوا عَلَى مَا فَمَلُوا وَهُمْ يَعْلُوكَ فَاسْتَعْفَرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُوكَ فَاللهِ وَاللهِ وَهُمْ يَعْلُوكَ فَا اللهُ وَلَمْ يُعِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُوكَ فَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُوكَ فَا اللهُ وَلَمْ يُعِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُوكَ فَا اللهُ وَلَمْ يُعْلُونُ وَلَمْ يُعِرُونَ عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُوكُ وَلَمْ يُعْرِدُونَ عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُونَ وَهُمْ يَعْلُونَ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَمْ يُعِرِدُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُونَ وَالْمُ اللَّهُ وَلَمْ يُعْرِدُونَ عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُونَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَمْ يُعْرِدُونَ عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُونَ اللَّهُ عَلَيْ وَاللَّهُ عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَونَا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلُونَ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَوْ عَلَى مَا فَعَلَوا وَهُمْ يَعْلُونَا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَى مُعْلَى اللَّهُ عَلَى مَا فَعَلَى مَا فَعَلَوا وَهُمْ يَعْلَى مَا فَعَلَالًا وَاللَّهُ عَلَى مَا فَعَلَمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مَا فَعَلَالِهُ وَاللَّهُ عَلَى مَا فَعَلَالًا وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مَا فَعَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى مَالَعَلَالَا عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مَا عَلَا عَلَالَا عَلَالَا عَلَالَالِهُ عَلَى مَا فَعَلَالَالِهُ اللَّهُ عَلَى مَا عَلَالَعُلَالِعُلُولُ وَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَى مَا عَلَالَالُولُ وَالْعُلُولُولُ وَاللَّهُ عَلَى مَا عَلَالَالِهُ عَلَى مَا عَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَالَالِهُ عَلَالِهُ وَلَا عَلَالَالِهُ عَلَالَالِهُ عَلَى مَا عَلَالَالِهُ عَلَا عَلَالَالِعُولُ وَلَالَالِهُ عَلَالِهُ عَلَالْعُولُ وَلَالِهُ عَلَالِهُ عَلَى مَا عَلَا

فقد أثنى الله على المستغفرين وفي ضمن ثنائه عليهم بالاستغفار إشارة إلى الأمر به لقاعدة: أن كل شيء أثنى الله على فاعله فهو آمر به، وكل شيء ذم فاعله فهو ناه عنه/ فتح الباري: 3/21، 320.

4 - الفقرة الثانبة: قوله 義: قاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم».

قوله ﴿ الله عَلَمُ الله عَلَمُ مَن عَلَدُك مَن عَلَدُك مَن مَن مَنك تَفْضلاً وكرماً م وإن لم أكن أهلاً لها وجديراً بنيلها بمقتضى عملي، واستر ذنوبي وقبائحي بين عبادك، واحمني من الفضيحة عندهم، فلا تظهرهم على قبائحي يا غفار.

رقوله ﷺ: ﴿وَارْحَمْنِي ۗ، أَي: فيما يستقبل من الحياة فلا توقعني بتوفيقك في ذنوب أخرى.

رقوله 義: وإنك أنت المفور الرحيم؛ صفتان ذكرهما الرسول 義 ختماً للكلام على جهة المقابلة «فاغفر لي» والرحيم على جهة المقابلة «فاغفر لي» والرحيم مقابل لقوله: «ارحمني» فتح الباري: 2/319، 320.

نالله تعالى هو الغفور وهو الغفار كما وصف نفسه بقول جل شأنه في أربع آيات من
 كتابه العزيز منها قوله جل ذكره: ﴿وَإِنِّي لَنَفَأَدُ لِنَن تَابَ وَبَامَنَ وَغَيلَ مَلِلَمَا ثُمَّ أَهْنَدَىٰ
 (١) [طه: 82].

وهو «الرحمان الرحيم» فالرحمان ذو الرحمة الشاملة للخلق جميعاً، والرحيم صفة للمؤمنين خاصة بهم، فقال تعالى: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: 43]. والمراد رحمته تعالى إرادة نفع من سبق في علمه أن ينفعه، وأما الرحمة التي جعلها وخلقها في قلوب عباده فهي رقة في القلب على المحتاج إليها من مريض أو فقير أو غيره، والله تعالى منزه عن ذلك، تعالى عن ذلك علواً كبيراً/ فتح الباري: 18/35، وإحكام الأحكام: 78/2.

وفي هذا الحديث جملة من الفوائد منها: طلب التعليم من العالم خصوصاً في الدعوات المطلوب فيها جوامع الكلم.

ومنها: مشروعية الدعاء في الصلاة وفضل الدعاء المذكور على غيره. وفي تعليم النبي ﷺ لأبي بكر ﷺ إشارة إلى إيثار أمر الآخرة على أمر الدنيا/ فتح البارى: 11/131، 132.

## الدعاء الرابع دعاء بريدة الأسلمي استمداد القوة والعون من الله تعالى

للتغلب على الضعف البشري ديناً ودنيا وجعل الإسلام الغاية من الحياة كلها أخرج الحاكم عن بريدة الأسلمي ﴿ قال: قال لي رسول الله ﷺ: قل: اللَّهمُّ إني ضعيف نقوّ في رضاك ضعفي، وخذ لي الخبر بناصيني، واجعل الإسلام منتهى رضائي، اللّهمُّ إني ضعيف نقوني، وإني ذليل فأعزني، وإني فقير فارزتني، قال الحاكم النيسابوري: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط البخاري ومسلم، ولم يخرجاه/ المستدرك ـ كتاب الدعاء والتكبير والتهليل والنسبيح والذكر رقم: 1921.

الشرح: يستدعي بيان هذا الحديث الشريف ثلاثة عناصر: التعريف بالراوي \_ الفقرة الأولى

منه ـ الفقرة الثانية.

الراوي: هو بريدة بن الحصيب بن عبدالله من قبيلة أسلم كنيته أبو عبدالله الأسلمي، اعتنق الإسلام قبل غزوة بدر حين التقى برسول الله في الغميم: واد بين مكة والمدينة على بعد مرحلتين من مكة.

في هذا المكان أسلم بريدة هو ومن كان معه من قبيلته وكانوا حوالي مئة، وصلوا=

= العشاء خلف رسول الله على وتعلم بريدة ليلتها قدراً من القرآن الكريم، ثم عاد ومن معه إلى بلاد قومه.

ولم يرق المقام له في موطنه فقدم إلى رسول ا 海 藝 وسكن المدينة بعد غزوة أحد، وشارك في غزوات الرسول ﷺ ومنها «الحديبية».

والحديبية واد على مرحلة من مكة فيه شجرة جمع فيها رسول الله الصحابة تحتها وطلب منهم مبايعته قبل مفاوضته مع قريش الذين منعوه من أداء العمرة، وصدوه عن المسجد الحرام.

وهذه البيعة يقال لها: بيعة الحديبية، وتسمى بيعة الشجرة أو بيعة الرضوان التي أعلمنا الله تعالى بها في كتابه العزيز في قوله جل شأنه: ﴿ لَمُ لَقَدُ رَيْنَ اللَّهُ عَنِ اللَّهُ عَنِ اللَّهُ عَنِي إِذْ يُكَابِهُونَكَ تَمْتَ الشَّجَرَةِ فَقَلِمَ مَا فِي قُلُوبِمْ فَأَزَلَ السَّكِئَةَ عَلَيْمَ وَأَنْبَهُمْ فَتَمَّا فَي اللَّهِينَ وَأَنْبَهُمْ فَتَمَّا فَي اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الل

أي: علم الله ما في قلوبهم من الصدق والوفاء فأنزل السكينة والاطمئنان وعدم الخوف، وأثابهم فتحاً قريباً هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية.

وبعد موت الرسول ﷺ انتقل بريدة إلى «البصرة» ومنها خرج غازياً في سبيل الله إلى خراسان، فمات بـ امرو، في إمارة يزيد بن معاوية في (76هـ/676م)/ الإصابة 1/446، والاستيعاب بهامش الإصابة: 1/173 ـ 173، والجامم لأحكام القرآن: 7/439.

2 ـ الفقرة الأولى: قوله 養: «اللَّهم إني ضعيف فقو في رضاك ضعفي، وخذ لي الخير بناصيتي واجعل الإسلام منتهى رضائي.

في هذه الفقرة ثلاثة أدعية:

أ ـ الدعاء الأول: قوله ﷺ: ﴿إِنَّي ضعيف فقق في وضاك ضعفي \* هذا إقرار من المؤمن بضعفه تجاه شهوات النفس الجامحة، وقصور في قوته أمام إغراءات الشياطين واعتراف بأنه لا حول ولا طاقة له على التغلب على الأهواء الفاسدة إلا بعون الله تعالى وقوته لإعانته على طاعته وعبادته وتقديسه، فهو وحده القوي العزيز الذي يستمد منه العون والقدرة على القيام بالأعمال الصالحة، والبعد عن الانحرافات والمعاصى.

والضعف: هو عدم الاستطاعة والعجز عن الإتيان بالتكاليف أو غيرها لصغر أو كبر أو مرض، أو بسبب ما يعتري الإنسان من أحوال أخرى كالغضب وغيره، أو قلة الجهد في مقاومة ميول النفس إلى الانغماس في المعاصى والممنوعات.

وهذا الأخير هو الضعف المطلوب فيه القوة من الله تعالى للتعلب عليه بدليل قوله ﷺ: وفق في رضاك ضعفي، أي: أسألك القوة لأكبح جماح نفسي العدوانية كي تسبر في منهاجك المستقيم، وتحوز رضاك وهو الفوز العظيم الذي وعدت به =

ومعنى ذلك ما روي عن الرسول في في الحديث القدسي عن أبي سعيد الخدري في عند مسلم قال: إن الله يقول الأهل الجنة: يا أهل الجنة، فيقولون، لبيك ربنا وسعديك، والخير في يديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا الا نرضى يا رب وقد أعطيننا ما لم تعط أحداً من خلفك، فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك، فيقولون: يا رب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً!/ صحيح مسلم: 168/17.

ب ـ الدعاء الثاني: قوله ﷺ: «وخد لي الخبر بناصيتي» الناصية هي شعر الجبهة، ويكنى بها عن الوجهة والوجه والرأس وعن جملة الإنسان بدناً وأعضاء قلباً وعقلاً وجوارح وعملاً صالحاً أو سيئاً.

وكما نوصف الناصبة مجازاً إخباراً عن سوء مصير صاحبها توصف كذلك بالبركة والطب، فيقال: هذه ناصية مباركة الجامع الأحكام القرآن: 20/125، 126.

ومعنى هذا الطلب والله أعلم: تفضّل عليّ يا رب واهدني إلى كل خبر حيثما توجهت بأنوار تعاليمك المقدسة وأنوار نبينا محمد ﷺ للقيام بما فرضته علي من واجبات وترك ما منعته من المنهيات للحصول على الخير والسعادة الدنيوية والأخروية وهو مطلب الأتقياء الصلحاء.

ج - الدعاء الثالث: قوله 選: «واجعل الإسلام منتهى رضائي»، أي: أن رضائي الأوحد هو ديني الإسلامي نقط، ولا أرضى بنيره بديلاً، لا مالاً ولا جاهاً ولا نفوذاً ولا سلطاناً ولا غيره.

فالرضا بالإسلام ديناً، والعمل بتعاليمه عقيدة وسلوكاً مدى الحياة هو الهدف الأسمى لكل مؤمن ومؤمنة، وهو مطلب كل مسلم يرجو رحمة ربه ويخشى عقابه، لأنه يحقق الفوز والنجاح والتقوى والصلاح المرتكزة كلها على أمرين: الإيمان الصادق والاستقامة الخالصة اللذين وعد الله تعالى من سار على هديهما بنعيم الجنان، فقال جمل شانه: ﴿إِنَّ اللَّهِ عَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَعْمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَيْكُهُ اللَّهُ تَعَانُوا وَلا مَعْمَا وَاللَّهُ اللَّهُ عَمَانُوا وَلَا مَعْمَانُوا وَاللَّهُ وَلَا لَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ

= فهذا الجزاء العظيم أعده الله تعالى لمن وحده واستقام على أمره طيلة حياته ولم يحد عن ذلك حتى يتوفاه الله.

فالإيمان بأركانه والاستقامة على تعاليم الدين الحنيف، هما أفضل مطلب تختم به حياة المسلم.

في هذه الفقرة ثلاثة أدعية أيضاً هي:

اً \_ قوله ﷺ: «اللَّهمَّ إني ضعيف نقوني، هذا الدعاء هو زيادة تأكيد للمطلب الأول، أي: يا الله يسر لي أسباب القوة للتغلب على ما يعتري نفسي من قصور في طاعتك وعبادتك، والإخلاص لك سراً وعلانية، أو ما يعترضني في حياتي من مصاعب دنيوية أمراض أو غيرها.

ب - قوله ﷺ: قواني ذليل فأعزني، العزة لغةً: القوة والشدة والغلبة/ القاموس المحيط: 182/1.

فالعزة حينئة هي صفة تمنع الإنسان من أن يكون ذليلاً مهاناً مغلوباً مقهوراً، أي: يكون مكرماً محترماً عزيز الجانب، مرفوع المكانة والمقام.

رقد يطلب لفظ العزة على الاستعلاء المذموم، والأنفة الممقونة، والحمية البغيضة كما في قوله تعالى واصفاً الأخنس بن شريق المنافق: ﴿وَإِذَا فِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتُهُ ٱلْمِزَّةُ بِالإِثْرِ فَحَسُبُمُ جَهَنَّمُ رَبِّكَ الْهِهَادُ ﴿ ﴾ [البقرة: 206].

والاعتزاز قد يكون بعوامل أخرى دنيوية كالغنى والكرسي والوطنية وغير ذلك، أما العزة الحقيقية المطلوبة في هذا الدعاء، فهي المرتبطة بالدين التي مدحها القرآن الكريم في قوله جل شأنه: ﴿وَلِلَّهِ الْمِرْدِيدِ، وَلِلْمُويِدِينَ﴾ [المنافقون: 8].

فهي عزة المؤمن بالله العزيز القوي الغالب، العزة الحقيقية الباقية هي التي تكون بالإسلام والسير في الحياة على منهاجه الصحيح، وعدم الاغترار والاعتزاز بالأغراض الفانية الزائفة.

وبهذه العزة يطمع المؤمن في حب الله وقربه منه، ومن أحبه الله سعد وفاز، وهو ما بشرنا به في محكم تنزيله فقال وقوله الحق: ﴿ يُكَأَيُّنَا ٱلَّذِينَ مَانَنُوا مَن يَرْتَدُ مِنكُمْ عَن مِينِهِ. فَسَوْتَ يَأْتِهُمْ وَيُمِينُونَهُ أَوْلَةٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزْقٍ عَلَى ٱلْكَفْهِينَ ﴾ [المائدة: 54]، أي: أعزة بالإسلام.

= ج ـ قوله ﷺ: "وإني فقير فارزقني" هذا أيضاً اعتراف العبد بافتقاره وضعفه واحتباجه إلى وبه في كل شأن من شؤون حياته سواء في طلب الرزق الحلال أو الاهتداء إلى سبل الخبر والصلاح.

فَاللهُ مَبِحَانِهُ كَمَا أَخْبَرُ عَنْ نَفْسُهُ هُوَ الْغَنِي الرَزَاقَ: ﴿ يُكَايُّهُا ٱلنَّاشُ أَنْتُدُ ٱلْفُقَرَّآةُ إِلَى اللَّهِ وَٱللَّهِ مُوا ٱلْفَائِمُ ٱلْفَائِمُ ٱلْفَائِمُ ٱلْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ اللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ مُواللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُواللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ ال

وفال نعالى: ﴿ أَلَقُهُ لَطِيفُ بِعِبَادِهِ. بَرْزُقُ مَن يَشَأَةُ وَهُوَ الْفَوِثُ الْمَزِيرُ ﴿ مَن كَانَ بُرِيدُ حَرْثَ اَلَاَئِكَا ثَوْلِهِ. مِنْهَ لِهِ حَرْثِهِ وَمَن كَانَ بُرِيدُ حَرْثَ الدُّنِنَا ثَوْلِهِ. مِنْهَا وَمَا لَمُ فِي الْلَخِرَةِ مِن فَصِيبٍ ﴾ [الشورى: 19 ـ 20].

والحرث هو الفوز بالأعمال الطيبة.

والرزق هو كل شيء ينتفع به دنيا أو أخرى في الدنيا بالعافية، وبالعلم النافع وبالحلال الطيب مثلاً.

وفي الآخرة بالأعمال الصالحة التي يتضاعف ثوابها عند الله، لا أغراض الدنيا وأمتعنها، وزينتها الغانية، التي تؤدي بمن يغتر بها إلى سوء المصير في الآخرة.

## في هذه الآيات الأربعة:

- الأولى رقم 18: جاء فيها أن من يحب الدنبا العاجلة لم يعطه الله منها إلا ما
   شاء ثم يؤاخذه بعمله السيئ ويرمى في النار مطرود مبعداً عن رحمة الله.
- وهذه صفة المنافقين والمراثين وأمثالهم، الذين يتظاهرون بالصلاح لينالوا عاجل الدنيا من الغنائم.
- وفي الآية رقم: 19: أن من طلب الآخرة وعمل لها من الطاعات وسعى إلى الخيرات والفضائل بصدق وإيمان وإخلاص يكون سعيه مشكوراً محموداً، وقيل: تضاعف حسناته بعشر أمثالها، وقيل: إلى الألف، كما نطقت بهذه الزيادة آية الشورى رقم: 20 السالفة الذكر: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ حَرَّثَ ٱلْآخِرَةِ نَزِدٌ لَمُ فِي حَرَيْدٍ. ﴾ والحرث هو الكسب والعمل الصالح.
- وفي الآية رقم: 19: أن من طلب الآخرة وعمل لها من الطاعات بصدق إيمان
   وإخلاص في الأفعال يكون سعيداً، وكسبه مقبولاً مشكوراً.
  - وقيل: تضاعف حسناته بعشر أمثالها، وقيل: إلى الألف في بعض الروايات.

[ثم قال]<sup>(1)</sup>: وينبغي للإنسان أن يتنقل في الأدعية، وأن لا يواظب على دعاء واحد اقتداء بسيد المرسلين، وخير العالمين ﷺ<sup>(2)</sup>.

فقد خرج له المحدثون ﷺ أدعية كثيرة جداً كان يتنوع فيه وينتقل منها، لأن النفس إذا واظبت على دعاء واحد صار لها عادة تنطق به

◄ أما الآية الثالثة رقم: 20: فأخبر الله تعالى فيها أنه هو الكريم الرزاق للمؤمنين والكافرين وأن عطاءه وفضله غير مقطوع ولا ممنوع عن أحد مهما كان عمله.

• والآية الرابعة رقم: 21: يأمر الله تعالى فيها بالنظر بعين الاعتبار، كيف فضل جل شأنه بعض خلقه على بعض في المال أو الجاه أوالسعة أو السلطان في الدنيا، ولكن التفضيل الحقيقي يكون بأكبر الدرجات وأرفع المنازل للمؤمنين في الآخرة وهو أكبر تقضيلاً.

فالكافر أو العاصي وإن وسع الله عليه في الدنيا مرة، وضيق عليه مرة، فإن الآخرة لا قسمة فيها إلا مرة واحدة، سعادة أو شقاء حسب الأعمال حسنة أو سيئة/ الجامع لأحكام القرآن: 10/235.

وفي هذا الحديث الشريف إرشاد وتربية، وتعليم لكل مسلم بأن يضرع إلى خالقه تعلى القادر القوي العزيز الرزاق راجياً الاستجابة له في إمداده بالقدرة لأعانته على القيام بعبادته، وتحصيل رزقه، والاعتزاز بإسلامه وتسديد وجهته في كل نصرفاته نحو الخير والتقوى، والاستقامة، في حصن تعاليم دينه القويم على امتداد الحياة استجابة للنداء القرآني: ﴿ يَا أَيُّا اللَّهِ النَّهُ اللَّهُ عَقَ تُقَالِهِ وَلا تَمُونًا إِلاَ وَأَنتُم شُلِمُونَ اللهِ وَال عمران: 102].

(1) ما بين المعقفوتين ليس من كلام القرافي، وبعده رقع الرجوع إلى كتاب «المنجيات».

(2) لما أتم القرافي هذا الطرف اليسير من أدعية السلف وإن كانت محذوفة من قبل من لا يقيم وزناً للأمانة العلمية \_ ناسب أن ينبه القارىء والمتعلم إلى أمر عظيم ما كان السلف الصالح يغيب عن أذهانهم عند التوجه إلى الله تعالى ضارعين داعين خاشعين منذللين اقتداء بالنبي .

هذا الأمر العظيم الهام هو التنوع في الأدعية، رعدم الاقتصار عن التلفظ بدعاء واحد، لأنه بالمواظبة عليه تعتاده النفس، وإذا اعتادته يقع الإعراض عن تدبر معناه، والنفلة عن مقصوده وهو معنى عدم حضور القلب.

قال أبو حامد الغزالي: فأي سؤال في قوله تعالى: ﴿ أَهْدِنَا ٱلْصِّرَاطُ ٱلْسُنَّقِيدَ ﴿ ﴾ [الفاتحة: 6] إذا كان القلب غائباً أو غائلاً؟

وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاء، فأي مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة لا سيما بعد الاعتيادا/ الإحياء: 160/1. معرضة عن معناه، فإذا كان الدعاء قريباً من العبد كثرت ملاحظته، والفكرة في معناه، وهذا هو المطلوب من الداعين<sup>(1)</sup>، والإعراض عن معاني الأدعية والأذكار والقراءة قلة أدب مع الله تعالى<sup>(2)</sup>.

فقد قال يحيى بن معاذ<sup>(3)</sup>: إن الشيطان ليشغلني عن معاني القرآن بذكر الجنة والنار<sup>(4)</sup>.

فجعل ذكر الجنة والنار من علم الشيطان لكونه ملهياً عما هو بصدد من القرآن.

(1) المطلوب من الداعي التحلي بآداب الدعاء الباطنية التي منها: الإقبال على الله تعالى بكلية القلب، وقد سبق هذا في محله في الفصل الثاني من آداب الدعاء الباطنية.

ومعنى الإقبال على الله بكلية القلب، هو \_ كما مر \_ حضور القلب، فربما يكون القلب حلى القلب على القلب على اللفظ مو المواد/ الإحياء: 161/1.

(2) وليس في هذا قلة أدب مع الله تعالى فقط، وأيضاً فليعتقد مثل هذا الداعي أنه لا مطمع له في حصول الإجابة أصلاً، لأن المقصود في الدعاء \_ كما تقدم \_ ليس حركة اللسان بالألفاظ والكلمات بل المقصود معانيها مع الخشوع والتذلل والرجاء والحاجة والافتقار إلى حصول المطلوب.

وإذن؛ فكيف يطمع هذا الداعي وأمثاله بدعاء شكلاً لا مضموناً وقالباً لا قلباً. والرسول صلوات الله وسلامه عليه أخبرنا وهو الصادق أن من بين أسباب إجابة الدعاء التيقن بالإجابة، وإن من بين عدم الاستجابة انشغال القلب عما يطلبه اللسان في حديث أبي هريرة عند الحاكم: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالأجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل الستدرك: كتاب الدعاء رقم: 18/17.

- (3) يحيى بن معاذ الرازي، قال عنه أبو نعيم الأصفهاني الحافظ الصوفي في كتابه «حلية الأولياء»: القانع الصبار الواعظ الذكار، لزم الحداد توقياً من العباد، واستلذ السهاد تحرياً للوداد، واحتمل الشداد توصلاً إلى المراد، كانت وفاته سنة (258هـ/856م)/ الحلية: 163/10.
- (4) قال أبو حامد الغزالي: «واعلم أن من مكائد الشيطان أن يشغلك في قراءتك ودعائك أو ذكرك بشغلك عن معاني الآخرة ليمنعك عن فهم ما ينطق به لسانك، ولهذا فإن ما يشغلك عن ذلك هي وساوس الشيطان الرجيم فاصرفه عن خاطرك والعنه الإحياء: 167.

وينبغي أن يكون ميل الإنسان إلى الأدعية النبوية أكثر لكونها جامعة بين الدعاء وبركة الاقتداء (1).

فالخير كله في الاتباع، والشر كله في الابتداع (2)، جعلنا الله ممن اتبع فنجا وأقبل بكليته على [(18أ)] الحق فاهتدى.



(1) وأيضاً ومن أعظم فوائد ذلك الاقتداء بالرسول ﷺ الذي أعلمنا وعلمنا أن أحب الأدعية إليه الجوامع، فقد جاء في سنن أبي داود عن عائشة ﷺ: (أنه كان يستحب الجوامع من الدعاء، ويدع ما سوى ذلك/ سنن ابي داود رقم: 1482، وصحيح ابن حبان رقم: 867، والمستدرك 1978.

والجوامع هذه جمع جامعة وهي الكلمة الجامعة لكل معاني الخير وقد أخبر هي عن هذه الميزة التي ميزه الله تعالى بها فقال في حديث أبي هريرة الله عند أحمد: «وأعطيت جوامع الكلم»/ مستد أحمد: 7576.

وقد اختلف العلماء في تفسير هذه الجوامع، فرأى بعضهم أن المراد بها: أن الله تعالى منّ عليه ﷺ بإقداره على التكلم بكلمات بليغة جزلة حاوية لمعان نافعة من المواعظ والأدعية وغيرهما.

وقيل: المراد بالجوامع القرآن الكريم، فقد جمع الله فيه معاني كثيرة في ألفاظ يسيرة وكلامه على كان كذلك.

وقيل: إن جوامع الكلم التي أكرم الله بها نبيه 難 ما جمعه الله تعالى له من الكتب التي كانت قبله في الأمر الواحد والأمرين.

فجوامع الكلم هي من كمالات الرسول ﷺ وفصاحته وبلاغته، فقد كان يتكلم في محاوراته بقليل الألفاظ الجامعة لمعان لا حصر لها في الأغراض الصالحة والمقاصد الصحيحة/ نسيم الرياض: 108/1، 408.

(2) والشركله في الابتداع: ليس هذا على عمومه، وهو مخصص بالابتداع في المعاصي والضلالات بصفة عامة، وقد مر بيان ذلك عند الحديث عن العارض الرابع من عوارض الدعاء، رفع الأيدي بعد الدعاء إلى الوجوه والمسح بها عليها، وقد رأى البعض أن ذلك بدعة ففصلنا الكلام عنها وعن أقسامها هناك.

أما الابتداع في الدعاء فالمراد به الأدعية المنهي عنها، وقد سبق الحديث عنها في قسمى الدعاء: الدعاء المحرم والدعاء المكروه.



واختلف العلماء فيه، فمنهم من قال: له حقيقة في نفسه، ومنهم من قال: ليس له حقيقة في نفسه (1).

(1) هؤلاء العلماء الذين أنكروا وقالوا: اسم الله الأعظم لا حقيقة له، ذكر منهم الحافظ ابن حجر العسقلاني أربعة: الطبري والأشعري وابن حبان والباقلاني، فمن هم هؤلاء؟

أ ـ الطبري هو أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، تصنيفه في الأئمة المجتهدين الثالث عشر. جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه غيره، كان حافظاً لكتاب الله عارفاً بالقرآن الكريم بصيراً بمعانيه فقيها بأحكامه، عالماً بالسُّنَّة وأحكامها، صحيحها وسقيمها وبالناسخ والمنسوخ، مطلعاً على أقوال الصحابة ومن بعدهم من التابعين وتابعيهم، يدل لذلك تفسيره الكبير المنقطع النظير، وكتابه تهذيب الآثار وغيره، كما أنه كان عارفاً بأيام الناس وسيرهم وأحوالهم، وهو ما يستفاد من كتابه التاريخي الذي ليس له مثيل.

امتحن في أواخر حياته لقوله: إن الإمام أحمد بن حنبل محدث وليس فقيها فأساء ذلك للحنابلة وأهاجوا عليه العامة ومنعوا الناس من الدخول إليه في حياته ومنعوا دفنه نهاراً.

وكانت رفاته سنة (310هـ/903م) تاريخ بغداد: 162/2، وطبقات الشافعية: 2/165، والفكر السامى: 42/2 وما بعدها.

ب ـ الأشعري: أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري الفقيه المتبحر والإمام الحافظ مالكي المذهب، وقيل: شافعي، ولا يبعد أن يكون مجتهداً ليس شافعياً ولا مالكياً.

كان في أول أمره معتنقاً مذهب المعتزلة، مغرماً بفلسفتهم واعتماداتهم على العقل
 دون المنصوص عليه.

واستمر سائراً في هذا المنهج طيلة ثلاثين سنة متسلحاً بفلسفة المعتزلة المقتبسة من كتب اليونان واليهود وغيرهم، إلى أن هداه الله باطلاعه على السُنَّة الشريفة وأقوال أقطابها من العلماء.

فرأى أن السُنَّة هي الحق وأن الاعتزال ضلال فأسس مذهباً جديداً مرتكزاً على دعائم القرآن والسُنَّة. هذم به قواعد الاعتزال بالفلسفة التي هي عدتهم بالبراهين القاطعة، وناصر أهل السُنَّة عليهم بنصوص الشريعة الصحيحة، وكان بمذهبه الجديد الذي ينسب إليه سلفياً سنياً.

بلغت مؤلفاته حوالى خمسة وخمسين في الرد على المعتزلة والفرق الضالة وسائر الملاحدة والمبتدعين، وكانت وفاته سنة (334هـ/936م)/ الديباج المذهب: 37 طبقات الشافعية: 2/345.

ج - ابن حبان: هو أبو حاتم محمد بن حبان البستي، الإمام الحافظ الجليل، صاحب التصانيف الشهيرة في الحديث والجرح والتعديل إضافة إلى فقهه الواسع في الدين ومعرفته بالنجوم والفلك والطب، ومن أشهر كتبه «الثقات» في الجرح والتعديل.

كانت وفاته سنة (354هـ/946م)/ تذكرة الحفاظ: 3/920، 921، وتاريخ بغداد: 2/43/2، والفكر السامى: 2/78.

د - الباقلاني: هو القاضي أبو بكر محمد بن الطبب الباقلاني، أشعري المذهب ناصراً لطريقته، ناشراً له بأقواله أو مؤلفاته في العقيدة، ومن أشهرها: «الإبانة عن إبطال مذهب الكفر والضلالة والتمهيد والإنصاف».

ومن مؤلفاته في العلوم الأخرى: «الأصول» الكبير في الفقه، وإعجاز القرآن و«التقريب والإرشاد» في أصول الفقه ونحو ذلك من المصنفات التي تعد بالعشرات.

وقد توج هذا العطاء العلمي الفياض والسخاء الفكري اللماع بالأجل المحتوم الذي وافاه سنة ثلاث وأربعمائة (993)/ الديباج المذهب: 267، الفاضي أبو بكر الباقلاني أواؤه الكلامية والفلسفية: وتاريخ بغداد: 5/379.

حجة المنكرين لحقيقة اسم الله الأعظم: قال هؤلاء: لا يجوز تفضيل بعض الأسماء على بعض ونسب هذا القول \_ أيضاً \_ لمالك بن أنس الله لقوله بكراهة إعادة سورة بعينها لئلا يعتقد أن بعض القرآن أفضل من بعض، فيؤدي ذلك إلى اعتقاد نقصان المفضول عن الأفضل، وحملوا ما ورد من ذلك في=

والقائلون بالأول اختلفوا على مذاهب<sup>(1)</sup>: فمنهم من يقول: هذا الاسم هو الله لوجوه:

- أحدها: أن سائر الأسماء تجري عليه مجرى النعوت: فيقال: الله الحي القيوم إلى غير ذلك من أسماء الصفات، والذي تجري عليه النعوت هو اسم الذات ولم يوجد غيره يشاركه في هذا المعنى، فيكون هو اسم الله الأعظم، لأن الذات أشرف مما سواها والاسم إنما يشرف بشرف مسماه.
- وثانيها: أن أحداً من الخلائق ما أمكنه أن يتسمى به إجلالاً له،
   سواء وجد وازعاً من الشرائع أو لم يوجد بخلاف غيره من الأسماء فدل
   ذلك على أنه اسم الله الأعظم<sup>(2)</sup>.

<sup>=</sup> الحديث بعبارة الاسم الأعظم أن المراد بالأعظم العظيم وأن أسماء الله تعالى كلها عظيمة.

ولكن الإمام فخر الدين الرازي وصف هذا القول بالضعيف، وذلك لأن الاسم الدال على الذات المخصوصة يجب أن يكون أشرف الأسماء وأعظمها/ فتح الباري: 1/22، والجامع لأحكام القرآن: 1/103، والتفسير الكبير: 60/2.

<sup>(1)</sup> هذه المذاهب استقصاها الحافظ ابن حجر فقال: جملة ما وقفت عليه أربعة عشر قولاً/ فتح البارى: 11/224.

<sup>(2)</sup> وهذا مما ذهب إليه فخر الدين الرازي فقد قال: «إن الاسم الأعظم هو قولنا: (الله) وهو الأقرب عندي، لأن هذا الاسم يجري مجرى اسم العلم في حقه على وإذا كان كذلك كان دالاً على ذاته المخصوصة».

وأيضاً لاختصاص هَذَا الاسم بخواص لم توجد في سائر أسماء الله تعالى، منها: الخاصية الأولى: أنك إذا حذفت الألف من قولك: (الله) كان الباقي، وهو مختص به الله كما في قوله: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ ٱلسَّنَوْنِ وَٱلاَّرْضِ ﴾ [الفتح: 4].

وقوله تعالى: ۚ ﴿ وَلِلَّهِ خُزَّاتِنُ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [المنافقون: 7].

وإِنَّ حذفت عن هذه البقية اللام الأولى من: (الله) بقيت البقية (له) وهو اسمه تعالى: كما في قوله: ﴿ لَمُ مَقَالِيدُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ يَسَّطُ الرَّزْقَ لِمَن يَنَاهُ وَيَقْلِدُ إِنَّمُ لِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اللهُ وَلَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ يَسَّطُ الرِّزْقَ لِمَن يَنَاهُ وَيَقْلِدُ إِنَّمُ لِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمٌ اللهُ [الشورى: 12].

وَقُولُه تَعَالَى: ﴿ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَنَّدُ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرً ﴾ [التغابن: 1].

وإنَّ حذفت اللام الباقية كانت البقية هي تولُّنا: (هو) ـ أيضاً ـ بدل عليه ﷺ، كما=

= في قوله: ﴿فُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَـٰذًا ﴿ ۖ [الإخلاص: 1].

وقُوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْعَثُ لَآ إِلَّهُ إِلَّا هُوَ فَكَأَدَّعُوهُ عُلِّصِينَ لَهُ ٱلنِّيثُ ﴾ [غافر: 65]. والوار في: (هو) زائدة بدليل سقوطها في التثنية والجمع، فإنك تقول: هما فلا تبقى الوار فيهما.

ولفظ: (هو) فيه أسرار عجيبة وأحوال عالية، وتأثير عجيب في القلب لا تستطيع الألفاظ الكشف عنه وبيانه، وهو عند أهل الكشف اسم الله الأعظم بمفرده وقد ذكر له الرازى إحدى عشرة فائدة، منها:

أن الرجل إذا قال: يا هو، فكأنه يقول: من أنا حتى أعرفك، ومن أنا حتى أكون مخاطباً لك.

وما للتراب ورب الأرباب، وأي مناسبة بين المتولد عن النطفة والدم وبين الموصوف بالأزلية والقدم، فأنت أعلى من جميع المناسبات، وأنت مقدس عن علائق العقول والخيالات، فلهذا السبب خاطبه العبد بخطاب الغائبين فقال: يا هو.../ التفسير الكبير: 475 ـ 78.

فهذه الخاصية الأولى موجودة في لفظ: (الله) غير موجودة في سائر الأسماء.

وكما حصلت هذه الخاصية بحسب اللفظ فقد حصلت \_ أيضاً \_ بحسب المعنى، فإنك \_ مثلاً \_ إذا دعوت الله بالرحمل نقد وصفته بالرحمة، وما وصفته بالقهر، وإذا دعوته بالعليم قد وصفته بالعلم وما وصفته بالقدرة.

وأما إذا قلت: يا الله، فقد وصفته بجميع الصفات، لأن الله لا يكون إلها إلا إذا كان موصوفاً بجميع الصفات.

الخاصية الثانية لهذا الاسم ـ كذلك ـ: أن كلمة الشهادة وهي الكلمة التي بسببها ينتقل الكافر من الكفر إلى الإسلام لم يصلح فيها إلا هذا الاسم (الله)، فلو أن الكافر قال: أشهد أن لا إله إلا الرحمن، أو: ولا الملك ولا القدوس، لم يخرج من الكفر، ولم يدخل في الإسلام/ التفسير الكبير: 84/2، 85.

(1) هذا على مذهب القائلين بأن اسم (الله) مشتق، وقد ذكروا له ثمانية أوجه؛ منها: أنه مشتق من ألهت إلى فلان، أي: سكنت إليه، فالعقول لا تسكن إلا إلى ذكره والأرواح لا تعرج إلا بمعرفته.

رمنها كذلك: أنه مشتق من لاه يلوه إذا احتجب، ومعنى كونه محتجباً أنه محتجب عن العقول بشدة عن العقول، ولذلك قال بعض المحققين: سبحان من احتجب عن العقول بشدة ظهوره، واختفى عنها بكمال نوره.

ومنها ـ أيضاً ـ: أنه مشتق من أله الفصيل إذا ولع بأمه، والمعنى: أن العباد مولعون بالتضرع إليه في كل الأحوال. . ./ التفسير الكبير: 83/1. معنى غيره من الأسماء فيكون معناه محجوباً عن البشر فيكون هو الاسم الأعظم.

وأما أن بعض الخلائق يدعون به فلا يستجاب لهم، فلقيام المانع من جهتهم، وهو الإعراض عن الله تعالى، وترك الأدب اللائق بجلاله.

ومنهم من قال: هو الحي القيوم، لأن الحي هو القابل لصلات الكمال، ونعوت الجلال.

والقيوم هو صيغة مبالغة في القيام بمصالح العباد، وتدبير السماوات والأرض وما بينهما وما فيهما، وما ليس فيهما، وهو شأن عظيم يندرج تحته عالم. الخلق [(18ب)] وعالم الأمر(1)،

<sup>=</sup> أما القائلون بأن لفظ (الله) اسم علم لله تعالى وليس مشتقاً، فأكثر الأصوليين والفقهاء وهو قول سيبويه (ت151هـ/749م) والخليل بن أحمد الفراهيدي (160هـ/758م)/ الجامع لأحكام القرآن: 1/102.

ومن أدلتهم: أنه لو كان لفظاً مشتقاً لكان معناه معنى كلياً لا يمنع من وقوع الشركة فيه بين كثيرين.

ولو كان كذلك لما كان قولنا: لا إله إلا الله توحيداً حقاً مانعاً من وقوع الشركة فيه.

وحيث أجمع العقلاء على أن قولنا: لا إلله إلا الله يوجب التوحيد الخالص علمنا أن قولنا: الله اسم علم موضوع لتلك الذات المعينة، وأنها ليست من الألفاظ المشتركة، ومن أدلة القائلين بعدم الاشتقاق \_ كذلك \_ أن من أراد أن يذكر ذاتاً معينة، ثم يذكره بالصفات، فإنه يذكر اسمه أولاً ثم يذكر عقيب الاسم الصفات مثل أن يقول: زيد الفقيه النحوي الأصولي.

إذا عرفت هذا فنقول: إن كل من أراد أن يذكر الله بالصفات المقدسة، فإنه يذكر أولاً لفظة (الله) ثم يذكر عقيبه صفات المدح، مثل أن يقول: الله العالم، القدير، الحاكم، ولا يقع العكس فيقال: القادر الله/ التفسير الكبير: 1/81.

 <sup>(1)</sup> لعل الفرافي يشير هنا إلى آية سورة الأعراف 54 التي يذكر الله تعالى فيها كلمتي الخلق والأمر وهي قوله جل شأنه: ﴿أَلَا لَهُ لَلْمُنْكُ وَالأَمْنُ﴾، أي: خلق عباده وأمرهم بما أحب وهذا الأمر يقتضى النهى، ولا يمكن الجمع بين الخلق والأمر.

فيكون هو الاسم الأعظم (1)، وأما أن بعض الناس لا يستجاب له، فلما مر في الوجه الأول.

ومنهم من يقول: هو اسم مبهم لم نقف على حقيقته البنة، بل هو لفظ خص الله تعالى خواصه بذلك الاسم الذي إذا سئل به أعطى، لا ينخرم ذلك البتة على أي حالة كان الداعي.

وعلى هذا المذهب وردت حكاية مشائخ الصوفية والعباد.

حكي أن ذا النون المصري(2) خدمه تلميذ سنين ليعلمه اسم الله

<sup>=</sup> قال سفيان بن عيبنة الهلالي (98هـ/726م): (هناك فرق بين الخلق والأمر ومن جمع بينهما في معنى واحد فقد كفر، فالخلق المخلوق والأمر كلام، نعالى وهو غير مخلوق، وهو قوله: ﴿ كُن ﴾ في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُۥ إِذَا أَرَّادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَمُ كُن فَيكُونُ ﴿ كُن فَيكُونُ ﴾ [يس: 82]/ الجامع لأحكام القرآن: 7/221، 222، والتفسير الكبير: 4/233.

 <sup>(1)</sup> وهذا ما استقر عليه رأي فخر الدين الرازي الذي ذهب إلى أنّ (الحي القيوم) هما
 الاسم الأعظم بعد يحث معمق مدعوم بالأدلة.

وقد كان الأقرب عنده هو (الله)، وصرح به قبيل قليل في الصفحة السابقة فقال بالحرف الواحد: إن الاسم الأعظم هو قولنا: (الله) وهو الأقرب عندي، لأن هذا الاسم يجرى مجرى العلم/ النفسير الكبير: 84/2، 85.

ولكن قال الفخر عند تفسيره لأول آية الكرسي في البقرة: ﴿الْمَنُّ الْقَيُّوْمُ﴾: إنه لا سبيل إلى الإحاطة بالمسائل المتعلقة بالعلم الإلهي إلا بواسطة كونه حياً قيوماً فلا جرم أن يكون الاسم الأعظم/ التفسير الكبير: 2/308.

<sup>(2)</sup> هو: ثوبان بن إبراهيم كنيته أبو الفيض ولقبه ذو النون، أوحد أهل زمانه علماً وأدباً وورعاً، متصوف ومحدث وفقيه روى الموطأ عن الإمام مالك بن أنس ﷺ.

كان من أقطاب الصوفية، يعد في منزلة الجنيد الصوفي اللامع (ت297هم) وأبي يزيد البسطامي، طبقور بن عيسى (ت261هم/856م) وينسب إلى ذي النون أنه أول من تناول ترتيب مقامات الصوفية، وأحوالهم ولذلك يعتبره الصوفيون مؤسس طريقتهم.

ويذكر القشيري في رسالته: أنه أول من عرّف التوحيد بالمعنى الصوفي، وأنه أول من وضع تعريفات الوجد والسماع.

وافاه الآجل المحتوم سنة (245هـ/848م) عن عمر قارب التسعين من السنين/ شذرات الذهب: 2/20، والفكر السامى: 2/50، والشجرة: 59.

الأعظم، فلما أراد تعليمه أخذ فأراً وجعله في علبة، وأمره بإيصالها إلى شخص بجزيرة مصر فأخذ العلبة ومضى.

فلما توسط النيل، قال: ما هذه العلبة الخفيفة؟ وليت شعري<sup>(1)</sup> أي شيء فيها، ففتحها ليرى ما فيها، فوثب الفأر منها إلى البحر.

فُسُقط في يدي التلميذ (2)، فرجع إلى ذي النون فأخبره.

فقال له: إذا لم يكن لك أمانة على فأر، كيف تكون لك أمانة على اسم الله الأعظم؟ وانقطعت صحبتهما.

ويحكى أن ولياً كان بالقاهرة وكان يعلم اسم الله الأعظم، كان له خادم له سنون في خدمته ليعلمه اسم الله الأعظم، فخرج الولي يوماً مع خادمه إلى باب القنطرة فوجد جندياً على فرس، يضرب شيخاً ضعيفاً ضرباً عنيفاً، وقد جرح رأسه في مواضع كثيرة.

وقد أشفق من ذلك وهم يسألونه فيه، وهو يأبى تركه [(19ب)] فعمد الولي إلى ذلك الجندي يسأله سؤالاً كثيراً، فأبى إلا الضرب.

فقال الشيخ لتلميذه: لو كنت تعلم اسم الله الأعظم ما كنت تفعل بهذا؟ فقال: كنت أدعو الله عليه فيهلك.

فقال يا بني: والله إن هذا الشيخ هو شيخي في اسم الله الأعظم(٥).

تم الكتاب، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً، دائماً إلى يوم الدين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (4).

<sup>(1)</sup> ليت شعري: ليتني شعرت، وأحسست بما في العلبة/ القاموس المحيط: 59/1.

<sup>(2)</sup> سقط في يدي التلميذ: زلّ، وأخطأ وندم/ القاموس المحيط: 2/365.

<sup>(3)</sup> لعل في هذه الحادثة إشارة إلى أن من لم يلتزم بما يقتضيه احترام الاسم الأعظم يتعرض لمثل هذا.

<sup>(4)</sup> انتهى الكتاب بدون معرفة الناسخ، ولا تاريخ النسخ.



الحمد لله، الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، أمدنا بعونه على تحقيق وتكميل هذا الكتاب الجيد في موضوعه ومحتواه لنشره وتعميم الاستفادة من كل ما اشتمل عليه في فقه الدعاء وفحواه.

ونصلي ونسلم على سيدنا محمد أفضل خلق الله وعلى آله وأصحابه وأتباعه وكل من سار على سنته ووالاه.

وبسند من الله تعالى وتوفيق منه تم تحقيق وتكميل كتاب «المنجيات والموبقات في الأدعية» للشيخ الفاضل الفقيه المالكي الكبير أحمد بن إدريس القرافي رحمه الله، وأسكنه فراديس الجنان وكان ذلك في أواسط شهر محرم (1434هـ/1912م)، ولا يسعنا عند هذا الختام إلا أن ندعو ربنا الكريم المنان أن ينفع بهذا التأليف من طلبه أو كتبه أو قرأه أو نشره أو أعان عليه على امتداد الزمان وأن يجازينا بالعفو والإحسان ويتجاوز عما يكون قد عرض لنا في تأليفه من تقصير أو خطأ أو سهو أو نسيان، فأنت يا ربنا العفو الرحيم الرحمن واسع الفضل مرجو الإجابة والصفح والغفران فلك الحمد أولاً وآخراً وكل وقت وحين وصلاة وسلاماً على سيدنا محمد خاتم النبيين، وإمام المرسلين وعلى آله وأصحابه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين، وحسبنا الله وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

## الفهارس

- 1 فهرس الآيات القرآنية الكريمة.
- 2 فهرس الأحاديث النبوية الشريفة.
  - 3 فهرس الأعلام.
  - 4 فهرس البلدان والأماكن.
  - 5 نهرس المصادر والمراجع.
    - 6 ـ فهرس الموضوعات.



صفحتها	رقمها	طرف الآية	السورة
		﴿ ٱلْحَنْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَلْمِينَ ۞	الفاتحة
320	4 _ 2	ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيـــــِرْ﴾	
198، 268، 346،	4	﴿مَالِكِ نَوْمِ ٱلدِّينِ﴾	الفاتحة
398 ،347			
.346 .268 .198	6	﴿ آهٰٰذِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيدَ ﴾	الفاتحة
347			
352	21	﴿يَتَأْيُهَا النَّاسُ اغْبُدُوا رَبِّكُمْ ﴾	البقرة
120	23	﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُم نِن دُونِ اللَّهِ﴾	البقرة
327	43	﴿ وَأَقِيمُوا ۚ ٱلصَّالَوَةُ وَءَاثُوا ۗ ٱلزَّكَوَةَ ﴾	البقرة
		﴿ رَانَّبَعُوا مَا نَنْلُوا النَّبَكِطِينُ عَلَى	البقرة
369	102	مُلْكِ ﴾	
		﴿ لَهُ مَا فِي السَّنَوَتِ وَٱلأَرْضُ كُلُّ لَهُ	البقرة
126	116	قَىٰنِئُونَ﴾	
304	125	﴿ رَاذِ جَمَلُنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِلنَّاسِ ﴾	البقرة
325	148	﴿ نَاسْتَبِعُوا الْخَيْرَاتِ ﴾	البقرة
		﴿ فَوَلِّ وَجُهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْعَرَادِ	البقرة
59	149	وَالِّنَهُۥ لَلْحَقُّ﴾	-
		﴿ فَوْلِ وَجْهَكَ شَطَرَ الْمَسْجِدِ الْعَرَامِ	البقرة
59	150	وُحَيْثُ مَا ﴾	- '

صفحتها	رقمها	طرف الآبة	السورة
353	152	﴿ فَاذَارُنِهُ الْأَرْثُمْ وَاضْدُوا لِي ﴾	 البقرة
366	155	﴿ وَلَنَبْلُونَكُمْ بِنَىٰ و مِنْ الْمُؤْنِ وَالْجُوعِ ﴾	البقرة
		﴿ وَإِلَّهُمْ إِنَّ لَا إِنَّ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا	البقرة
351 .386	163	هُوَّ ﴾	_
		﴿ يَتَأَنُّهُا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا كُلُوا مِن	البقرة
250	172	عَلِيَكِتِ﴾	
344	185	﴿ فَمَنَ شَهِدَ مِنكُمُ ٱلنَّهُرَ فَلْيَصُدُّهُ ﴾	البقرة
		﴿ وَإِذَا سُكَأَلَكَ عِبَى ادِى عَنِي فَإِنِّي	البقرة
391 ،290 ،222	188	نَرِيبٌ ﴾	
59	187	﴿ ثُمَّ أَيْتُوا البِّيامُ إِلَّ الَّذِيلُ ﴾	البقرة
178	188	﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَلَكُم بَيْنَكُمُ بِالْبَطِلِ﴾	البقرة
		﴿ فَمَنِ ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُواْ عَلَيْهِ	البقرة
195	194	بِيثْلِ ﴾	
158 ،155	195	﴿ زَأَنْفِتُوا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلَا تُلْقُوا ﴾	البقرة
		﴿ وَتُسَرِّوْنَهُ وَا فَالِثَ خَبْرَ الزَّاهِ	البقرة
156	197	اَلنَّفُوكُ ﴾	
306	198	﴿ نَاإِذًا أَنْفُ شُر مِنْ عَرَفَنتِ ﴾	البقرة
		﴿ رَمِنْهُم مَّن بَعُولُ رَبُّنَا ۚ النِّكَا فِي	البقرة
.274 .273 .261	201	الدُّنيٰ حَسَنَةً ﴾	
381			
•••		﴿ وَأَذْكُرُوا اللَّهُ فِي أَيَالِهِ	البقرة
293	203	مَعْدُ وَوَاتِرَّ ﴾	
145	217	﴿ وَمَن يَرْتَدِدُ مِنكُمْ عَن دِينِهِ ﴾	
		﴿ وَاتَّقُوا اللَّهُ وَاعْلَمُوا أَنَّكُم	البقرة
378	223	مُلكَفُوهُ ﴾	
		﴿ وَالْتُعَالَٰتُ مُرَبِّعُهُ إِنَّالُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ	البقرة
164 ،146 ،120	228	نيب فروء ک	

صفحتها	رقمها	طرف الآية	السورة
216	238	﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَائِيَةٍ إِنَّ	- البقرة
347	255	﴿ اَلَّهُ لَا إِلَّهُ إِلَّا هُوَ ٱلْعَيُّ ٱلْقَيْوَمُ ﴾	البقرة
140	257	﴿ اللَّهُ وَلِنَّ ٱلَّذِينَ وَامْنُوا ﴾	البقرة
220	271	﴿ إِن تُبْدُوا ٱلمَّدَفَنتِ فَيْعِمَّا مِنَّ ﴾	البقرة
168	275	﴿ وَأَمَلَ اللَّهُ ٱلْمَدْعُ وَحَرَّمُ ٱلْإِنْوَأَ ﴾	البقرة
150 ،127	282	﴿ وَأَنَّـ عُواْ اللَّهُ ۚ رَبُّكُلِّمُكُمُ اللَّهُ ﴾	البقرة
		﴿ وَلَا تَكْنُسُوا ٱلنَّهَائِدَةُ وَمَن	البقرة
372	283	بَكْتُهُا﴾	
		﴿ وَلَكَ الْوَا سَيِعْنَا وَأَلْمَعْنَا عُفْرَانَكَ	البقرة
261 ،158	285	رَبَّنَا﴾	_
157، 160، 157	286	﴿ لَا يُكَلِّفُ آلَٰهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾	البقرة
166 ,164 ,163			
347	2	﴿ لَا إِلَّهُ إِلَّا مُنَ ٱلْعَنُّ الْفَيُّرُمُ ﴾	2
128	8	﴿رَبُّنَا لَا نُزِغُ قُلُوبَنَا بَعَدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾	آل عمران
298	16	﴿ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبُّنَا إِنَّنَّا مَاتَكَا﴾	آل عمران
296	17	﴿ وَالسَّنَافِرِي إِلاَّسْمَارِ ﴾	آل عمران
346	19	﴿إِنَّ ٱلدِّبِكَ عِندَ اللَّهِ ٱلْإِسْكَنْدُ ﴾	آل عمران
366 (273	31	﴿ قُلْ إِن كُنتُر نُجِبُونَ اللَّهُ فَأَنَّبِهُونِ ﴾	آل عمران
150	37	﴿ فَنَقَبُّلُهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ﴾	آل عمران
		﴿ رَبِّ مَبْ لِي مِن لَّدُمْكَ مُرْيَةً	ال عمران
272	38	<b>﴿</b> أَبْيَلَهُ	
356	84	﴿ قُلُ مَامَنَكَ بِأَقَهِ وَمَا أُمْزِلَ عَلَيْمَا ﴾ ﴿ وَمَا أُمْزِلَ عَلَيْمَا ﴾ ﴿ وَلَى اللَّهِ مَنَّ اللَّهِ مَنَّ اللَّهِ مَنَّ اللَّهِ مَنَّ اللَّهِ مَنَّ اللَّهِ مَنَّا اللَّهِ مَنَّ اللَّهِ مَنَّا اللَّهِ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنَّا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّالِيلُولُ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ أَنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ أَلَّالِمُ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَلَّا لَمُنْ أَلَّا مِنْ أَنْ أَلَّالِمُ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَلَّا اللَّهُ مِنْ أَنْ أَلَّالِمُ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَلَّالِمُ اللَّهُ مِنْ أَلَّا مِنْ أَنْ أَلَّا مِنْ أَنْ أَلَّالِمُ اللَّهُ مِنْ أَلَّا أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مِنْ أَلَّا مُنْ أَلَّا أُلَّا مِنْ أَلَّ اللَّلْمِيْ أَلَّا أَلَّالِمُ أَلَّا مُنْ أَلَّا أَلَّالِمُ اللَّهُ	آل عمران
		﴿ لَنَ الُّوا ٱلَّهِ حَتَّى تُنفِقُوا مِمَّا	ع مان
120	92	مِيرِ وَ عِبْونَ ﴾	ال عمر ا
		لِمَانَدُ أَوْلَ بَيْتِ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى	
304	98	<b>€</b> ĬĘ_	آل عمران
171	97	عُبُونَ ﴾ اللَّذِي اللَّهُ اللَّذِي اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال	
		413	آل عمران

صفحتها	رقمها	طرف الآبة	السورة
398 (349	102	﴿يَائَيُّ الَّذِينَ مَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ﴾	 آل عمران
124	103	﴿ وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَبِيعًا ﴾	آل عمران
346	122	﴿وَعَلَ اللَّهِ فَلْمَنْوَكُّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾	
		﴿ وَسَادِعُوا إِلَىٰ مَشْفِرَةٍ فِن	آل عمران
325	133	زَيْكُمْ ﴾	
263	134	﴿ رَأَلْكَ الْمِيدُ ٱلْمَنْظُ وَٱلْمَافِينَ ﴾	آل عمران
392 ،350	135	﴿ وَالَّذِيكَ إِذَا فَسَلُوا فَنَاسِنَةً ﴾	آل عمران
359	145	﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسِ أَن تَمُوتَ	آل عمران
264	147	﴿ زَنَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا ﴾	آل عمدان
366 (355 (346	159	﴿ فَاذَا عَنَهْتَ فَنُوكُلُّ عَلَى اللَّهِ ﴾	Al
		﴿ وَأَلَّا غَسْبَنَ ۚ ٱلَّذِينَ فَيَلُوا فِي سَبِيلِ	آل عمران
374	169	الله ﴾	
		﴿ وَلَا ۚ يَمْسَكُنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا	آل عمران
367	180	ءَاتَلْهُمُ <b>﴾</b>	
134	185	﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآهِنَهُ ٱلْدُنِّ ﴾	آل عمران
		﴿ لَتُبَاوُكَ فِي أَمْوَالِكُمْ	آل عمران
359 (275	186	وَٱنْشِكُمْ ﴾	
		﴿رَبُّنَا فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِرْ عَنَّا	آل عمران
264	193	سَيِّعَانِنًا ﴾	-
167 ،160	194	﴿رَبُّنَا وَمَالِنَا مَا وَعَدَّتُنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾	آل عمران
349 ،173	1	﴿ يَأْمُ النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ ﴾	-
349	6	﴿ رَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَمْ فِنْ ۗ	
164	12	﴿ وَلِكُلِّ وَحِيدٍ مِّنْهُمَا ٱلسُّدُسُ ﴾	
279	28	﴿ رَخُلِقٌ ٱلْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴾	
		﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُلِّ مَنْ:	النساء
135	32	﴿ لِشَيْدَ	
		\ <del></del>	

صفحتها	رقمها	طرف الآية	السورة
		﴿ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءِ	النساء
136	33	شَهِيدًا﴾	
352	36	﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُوا بِهِ ﴾	النساء
89، 132، 175،	48	﴿إِنَّ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِدِ. ﴾	النساء
240			
		﴿ وَمَا ۚ أَرْسَلُنَا مِن زَّسُولُو إِلَّا	النساء
300	64	€ € <u>€</u>	السماء
119	65	وَنَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَقَّىٰ ﴾	النساء
381	69	﴿ وَمَن يُعِلِّعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾	النساء
233 ،234 ،227	86	﴿ وَإِذَا حُيِّيلُم بِنَجِيَّةِ فَحَبُوا ﴾	النساء
		﴿ فَإِذَا فَضَيْتُمُ الصَّلَوْةَ فَأَذْكُرُوا	النساء
321	103	<b>♦</b> ā1	
		﴿ إِنَّا أَزَلْنَا إِلَّكَ ٱلْكِنَبُ بِٱلْحَقِّ	النساء
309	105	لِنَعْكُمُ ﴾	
123	115	﴿وَمَن يُشَاقِنِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ﴾	النساء
		﴿ وَلَن تَسْتَطِيعُوا أَن تَعْدِلُوا بَيْنَ	النساء
163 (161	129	النِسَاتِهِ ﴾	
		﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا	النساء
309	135	قَوَّمِينَ﴾	
		﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَوْةِ قَامُوا	النساء
366	142	كُسُالُ ﴾	
373	145	﴿ إِنَّ ٱلْمُنْفِذِينَ فِي الدَّرْكِ ٱلْأَسْعَـٰكِ مِنَ ٱلنَّادِ ﴾	النساء
158	160	﴿ فَيُطَالِّمِ مِنَ ٱلَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا﴾	النساء
285	1	﴿ أَيِلَتُ لَكُم بَهِيمَةُ الأَنْفَادِ ﴾	
385 (335	2	﴿ وَلَا تَاتِينَ ۚ ٱلْبَيْتَ ٱلْمُرَامَ ﴾	
		﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ مَامَنُوا وَعَسَمِلُوا	المائدة
352	9	الفكليحني	-

صفحتها	رتمها	طرف الآية	السورة
		﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُهِ	المائدة
366	23	مُؤْمِنِينَ﴾	
195	29	﴿ إِنَّ أُرِيدُ أَن تَبُوَّأَ إِإِنْهِي وَإِثْمِكَ ﴾	المائدة
396	54	﴿ يُكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ مَن يَرْتَدُّ ﴾	المائدة
175	109	﴿ فِي يَوْمَ يَجْمَعُ ٱللَّهُ ٱلرُّسُلَ ﴾	المائدة
375 ،148	114	﴿ وَٱدْرُفَتَنَا ۚ وَأَنتَ خَبْرُ ۗ ٱلزَّزِقِينَ ﴾	المائدة
19	43	﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُم بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ﴾	الأنعام
226	54	﴿ وَإِذَا جَاءَكُ ٱلَّذِينَ كِوْمِنُونَ ﴾	الأنعام
135	59	﴿ وَعِندُو مَفَاتِحُ ٱلْمَيْبِ ﴾	الأنعام
		وَقُلْ مَن يُنْجِيكُم مِن ظُلُنتِ ٱلَّذِ	، الأنعام
81	63	وَٱلْبَحْرِ﴾	1
		﴿ رَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي نَطَرَ	الأنعام
224	79	التكون ﴾	1
247	84	﴿ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ، دَالُودَ وَسُلَتِمَانَ ﴾	الأنعام
277	93	﴿ وَلَوْ تَدُىٰ إِذِ ٱلظَّلِيلُمُونَ فِي غَمَرُتِ ﴾	الأنعام
		﴿ وَهُوَ ٱلَّذِيَّ أَنشَأَكُم مِّن نَّفْرِن	الأنعام
124	98	وَيَعِدُونِهُ	1
		﴿ زَائِكُمُ أَنَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهُ إِلَّا	الأنعام
125	102	لُمُوْ خَيَانُ﴾	'
		﴿ وَلَا نَسُبُوا الَّذِيبَ يَدَّعُونَ مِن	الأنعام
339	108	دُون الله	'
371 ،125	120	﴿وَذَرُوا خَلَاهِمَ ٱلْإِنْهِ وَبَاطِنَهُۥ	الأنعام
344	122	﴿ أَوْ مَن كَانَ مَيْكًا فَأَخْيَلَنَكُ ﴾	الأنعام
132	128	﴿ يَنَمَنْشَرَ لَلْهِنِ قَدِ اسْتَكْثَرَنُد ﴾ ﴿ وَلَا تُسُرِئُوا ۚ إِنْكُمُ لَا يُحِبُ	الأنعام
		﴿ وَلَا تُسْرِيْوا ۚ إِلَّكُمْ لَا يُحِبُّ	الأنعام
284	141	411	
264	160	السربات؟ ﴿ مَن جَانَة بِالْمُسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْنَالِهَا ﴾	18:21

صفحتها	رقمها	طرف الآية	السورة
264 (224	162	﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَئُسُكِي وَتَمْيَاى﴾	الأنعام
392 (264	23	﴿قَالَا رَبُّنَا ظُلُمُنَّا أَنفُسُنَا﴾	الأعراف
285 ، 283 ، 206	31	﴿وَكُنُوا وَاضْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُواْ ﴾	الأعراف
286			
144	33	﴿ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَمَلُمُونَ ﴾	الأعراف
359	34	﴿ فَإِذَا جَالَةً أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴾	الأعراف
174	47	﴿ وَإِذَا صُرِفَتَ أَبْسَكُرُكُمُمْ لِلْفَآةِ ﴾	الأعراف
405	54	﴿ أَلَا لَهُ لَكُنَّانُ وَالْأَمْرُ ﴾	الأعراف
17، 87، 208،	55	﴿ أَدْعُوا رَبُّكُمْ نَضَرُّهَا وَخُفْيَةً ﴾	الأعراف
283 ،254			
148	73	﴿وَإِلَّنَ تَشُودَ أَغَاهُمْ صَلِيمًا ﴾	الأعراف
383	87	﴿ رَمُوَ خَيْرُ ٱلْحَكِرِينَ ﴾	الأعراف
135	89	﴿رَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾	الأعراف
		﴿ فَلَ يَكَأَنُّهُا ٱلنَّاسُ إِنِّ رَسُولُ	الأعراف
356	158	الله	
356 .352	172	﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِيَّ مَادَمَ ﴾	الأعراف
265	175	﴿ رَأَنَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي مَانَيْنَهُ ﴾	الأعراف
282	199	﴿خُذِ ٱلْمَغُو وَأَمْنُ بِٱلْقُرْفِ﴾	الأعراف
		﴿ إِنَّ عِـدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ ٱللَّهِ آتَنَا	التوبة
304	36	عَشَرُ﴾	
390 ,305	40	﴿ إِلَّا نَعْسِرُوهُ نَعَدُ نَصِكُرُهُ اللَّهُ ﴾	التوبة
342	43	﴿عَفَا اللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ	التوبة
159	67	﴿نَسُوا اللَّهُ فَنُسِيِّهُمْ ﴾	التوبة
		﴿وَعَدَ اللَّهُ النَّوْمِينِ وَالْمُؤْمِنَاتِ	التوبة
395	72	جَنَّتُو﴾	
334	101	﴿ سَنُعَذِّبُهُم مُّرَّتَيْنِ ثُمُّ يُرَدُّونَ ﴾	التوبة
334	102	﴿ وَمَاخَرُونَ آغَنَرَنُوا إِذَنُوبِهِمْ خَلَطُوا ﴾	التوبة

صفحتها	رقمها	السورة طرف الآية
120	10	يونس ﷺ ﴿ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ ٱللَّهُمَ ﴾
204 ,203	32	يونس عِنْ ﴿ فَمَاذَا بَعْدُ ٱلْحَقِّ إِلَّا ٱلضَّائِلُ ﴾
		يونس 😝 ﴿ أَلَا إِنْ أَزْلِنَاأًةُ ٱللَّهِ لَا خَوْفُ
149	62	عَلَيْهِ *
162	71	الله الله المنافقة المنافة المنافق الم
		يونس ﷺ ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبُّنَا ۚ إِنَّكَ ءَانَيْتَ
291	88	<b>♦</b> ₩
337	89	روز و الله الما الما الما الما الما الما الما
		يونس عِنْ ﴿ وَلَا يَنْعُ مِن دُونِ أَنَّهِ مَا لَا
120	106	يَنْفُعُكُ ﴾
		يونس ع ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ آللَّهُ بِعُنْمَ فَلَا
122	107	كَاشْفَ لَهُرُ
		هود ﷺ ﴿خَلِنَ ٱلسَّمَنَوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ
351	7	أبتام ﴾
323	37	هود عليه ﴿ وَاصْنَعُ ٱلْفُلُكَ بِأَعَيْنِنَا وَوَجِينَا ﴾
323	40	هو د الله ﴿ حَتَّى إِذَا جَآءَ أَمْرُنَا وَفَالَ ٱللَّنَّوْلُ ﴾
232	44	هُود مِنْ ﴿ وَنِيلَ يَتَأْرُشُ ٱلْكِي مَا أَدُكِ وَيُنْسَمَانَهُ ﴾
		مود على ﴿ وَنَادَىٰ نُوحٌ يَنْكُمُ فَقَالُ رَبِّ إِنَّ
323	45	أَيْقٍ ﴾
191	46	هود ﷺ ﴿ فَلَا تَتَنَانِ مَا لَبْسَ لَكَ بِيهِ عِلْمُ ۗ ﴾
		هرد على ﴿ قَالَ رَبِ إِنِّ أَعْرُدُ بِكَ أَنْ
192 .144 .143	47	4/3/3
229	72	هود على ﴿ رَحْمُتُ اللَّهِ وَبِرَكُنَّكُمُ عَلَيْكُمُ الْعَلَى اللَّهِ وَبِرَكُنَّكُمُ عَلَيْكُمُ الْعَلَى
228 139 (122	73 107	هود بي ورست المو ورسه
139 (122	107	ربيب، د من من الله المراجعة
125	40	مود ﷺ ﴿إِنَّ رَبُّكَ فَمَالًّ لِمَا يُرِيدُۗ﴾ يوسف ﷺ ﴿إِنِ الْمُكُمُّ إِلَّا يَبِّؤُ أَمَّرَ
IZU	40	
		الْبَدُنَةُ <b>418</b>

صفحتها	رقمها	السورة طرف الآية
		يوسف ﷺ ﴿ أَذْكُرُنِ عِندَ رَبِّكَ مَأْنَسُنَّهُ
351	42	ٱلشَّيْطَانُ ﴾
388	53	يوسف ﷺ ﴿۞ وَمَا أَبْرَئُ نَشِيئَ إِنَّ النَّفْسَ﴾
253	87	يوسف ﷺ ﴿يَنْبَنِّي الْمَبُوا فَتَحَسَّمُوا مِن يُوسُفَ﴾
396 (361	101	بوسف ﷺ ﴿ وَوَقَنِي مُسْلِمًا وَٱلْحِقْنِي بِٱلصَّالِحِينَ﴾
347	7	الرعد ﴿ وَلِكُلِّ قَرْمٍ هَادٍ ﴾
385 ،377	33	الرَّعد ﴿ أَفَتَنْ هُوَ قَآيِدٌ عَلَىٰ كُلِّي نَفْيِهِ ﴾
366	11	إبراً هبم ﷺ ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْتَـتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾
378	22	إبراهبم ﷺ ﴿ إِنَّ اللَّهُ وَعَلَكُمْ وَعَدَ لُلْقِ ﴾
277	27	إبراهيم على ﴿ يُثَيِّتُ اللَّهُ ٱلَّذِينَ وَامْنُوا بِالْقَوْلِ ﴾
		إبراهيم ﷺ ﴿وَلَا تَحْسَبَكَ ٱللَّهَ غَلْفِلًا عَمَّا
128	42	إبراهيم به مود ي آيت
		الحجر ﴿ إِنَّا نَعَنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ رَإِنَّا لَهُ
132	9	الكنيظرن ﴾ كنيظرن ﴾
135 .48	47	الحجر ﴿ وَنَزَمْنَا مَا فِي مُسْتُورِهِم يَنْ غِلِيَهُ
253	56	الحجر ﴿ وَمَن يَقْنَطُ مِن زَّحْمَةِ رَبِّهِ *
		النحل ﴿ وَالْأَمْدَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا
285	5	دِنْہُ ﴿
207	23	النحل ﴿ إِنَّهُ لَا يُمِتُ ٱلْسُنَّكُمِينَ ﴾
139	40	النحل ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِنَعَ ۗ إِذَا أَرَدْنَهُ ﴾
308 ،306 ،131	44	لِلتَّايِنِ﴾
367	70	النحل ﴿وَأَزَلْنَا إِلَيْكَ الْلِيْصَحَرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ﴾ النحل ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُرَّ بَنُوَفَّنَكُمْ﴾ النحل ﴿آذْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ
		النحل ﴿ آدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْمِكَمَةِ
31	125	وَٱلْمَوْعِظَةِ﴾
308 ،306 ،120	1	الإسراء ﴿شَبْحَنَ الَّذِي أَشَرَىٰ بِمَنْدِهِ؞﴾

صفحتها	رقمها	طرف الآية	السورة 
		﴿ وَتَعَمَّيْنَا إِلَىٰ بَنِيَ إِسْرَاهِ بِلَ فِي	الإسراء
120 ،110	4	ٱلْكِنْبِ﴾	, ,
397	18	﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْصَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ ﴾	الإسراء
168	23	﴿ وَقَفَىٰ رَبُّكَ ۚ أَلَّا نَعَبُدُوۤا إِلَّا إِنَّاهُ ﴾	الإسراء
119	24	﴿ وَقُل زَّتِ ٱدْحَمْهُمَا كُمَّا رَبَّيَانِي ﴾	الإسراء
183	29	﴿ وَلَا جَعْمَلُ يَدُكَ مَنْلُولَةً إِلَى عُنُفِكَ ﴾	الإسراء
128	32	﴿ وَلَا نَقْرَبُوا ٱلرَّفُّ إِنَّامُ كَانَ فَنْحِشَهُ	الإسراء
128	33	﴿ وَلَا نَفْنُكُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ﴾	، ر الإسراء
204	64	﴿ وَٱسْتَفْرِزٌ مَنِ ٱسْتَطَقَتَ مِنْهُم ﴾	الإسراء
124	110	وَهُلَ ٱدْعُواْ ٱللَّهُ أَوِ ٱدْعُواْ ٱلرِّحْمَانُ ﴾	الإسراء
254	110	﴿ وَلَا جَمْهُرْ مِسَلَائِكَ وَلَا غُنَافِتُ ﴾	الإسراء
137	45	﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّي شَيْءٍ مُّفْنَدِدًا ﴾	الكهف
283	110	﴿فَنَ كَانَ يُرْجُوا لِلْغَآةَ رَبِّهِ ﴾	الكهف
208 (17	3	﴿إِذْ نَادَىٰ رَبِّهُ يِلْأَةً خَفِيتًا﴾	مريم
227	15	﴿ وَسَلَامُ عَلِيْهِ بَوْمَ وَلِدَ ﴾	مريم
227	33	﴿ وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمَ لُولِتُ ﴾	مريم
321	14	﴿ وَأَنِيهِ ٱلصَّالُوةَ لِلإِحْدِينَ ﴾	ط <b>ه</b>
27	25	﴿ فَكَالُ رُبِّ ٱشْرَحْ لِي سَدْدِي ﴾	طه
227	47	﴿ فَدْ جِشْنَكَ بِثَايَةِ مِن تُرَكُّ ﴾	طه
392 ،247	82	﴿ وَإِنَّ لَنَفَأَلُ لِيَن تَابَ	طه
392 .342	121	وَعَمَىٰ مَادُمُ رَبِّهِ	طه
328	2	﴿مَا بَأْنِيهِم مِن ذِحْدٍ مِن رَّبِهِم﴾	الأنبياء
185 (139	23	﴿ لَا يُشْكُلُ عَنَّا يَفْعُلُ ﴾	الأنبياء
275 .152 .59	35	﴿ وَيَنْلُوكُمُ إِلَا لَتِي وَٱلْفَيْدِ وَتَعْنَهُ ﴾	 الأنبياء
		﴿ وَأَيُّوبَ ۗ إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُۥ أَنِّ	الأنبياء
248 .247	83		
244	87	سَنَيٰ﴾ ﴿لَا إِلَهُ إِلَّا أَنَ سُحَنَكَ﴾	الأنساء

صفحتها	رتمها	طرف الآية	السورة
246 (244	87	﴿وَذَا ٱلنَّوْنِ إِذِ ذَّهَبَ مُغَنضِبًا﴾	الأنبياء
		﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا بُكِرِعُونَ فِي	الأنبياء
258 ,121 ,18	90	ٱلْخُنِزَتِ﴾	
352	92	﴿إِنَّ هَٰٰذِهِ؞ أَتَتُكُمْ أَنَّهُ زُحِدَةً﴾	الأنبياء
160	112	﴿ فَالَ رَبِّ آخَكُمُ لِٱلْحَيُّ ﴾	
348	1	﴿ يَتَأَيُّهَا ۗ النَّاسُ اتَّغُواْ رَيَّكُمْ ﴾	الحج
378	6	﴿ ذَالِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ﴾	ب الحج
304	25	﴿ وَمَن يُرِدْ فِيهِ يَالِلْحَكَامِ ﴾	_
		﴿ وَيَذْكُرُواْ أَسْمَ أَقَدَ فِي أَنْتِامِ	الحج ''
(306 (294 (293	28	وويدڪروا اسم سنڌ د	الحج
366		مَّعْ لُومَنتِ ﴾	
128	30	٠ ٱلأَثَنَىٰ ٩	
294	37	﴿ نَا خِتَنِيثُواْ ٱلرِجْتُ مِنَ ٱلأَوْتَدُنِ ﴾ ﴿ نَا جَتَنِيثُواْ ٱلرِجْتُ مِنْ مُنْ اللَّهِ	الحج
366	78	﴿ لَن يَنَالُ اللَّهُ لَمُونِهَا لَا ﴾	ے الحج
369	1	﴿ رَجَالِهِ أَوْلَ فِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ	الحج
249	51	المناه ال	المحمدات
335	76	﴿ يَا أَيُّنَا الرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ الطَّلِيْبَاتِ ﴾ ﴿ يَالَّيْنَا الرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ الطَّلِيْبَاتِ ﴾	المؤمنون
272	118	﴿ رَافَدَ أَخَذَنَهُم بِالْعَذَابِ ﴾ ﴿ رَافَدَ أَخَذَنَهُم بِالْعَذَابِ ﴾	
245	31	﴿ وَقُل زَّتِ اَغْنِرْ وَأَنْعَدُ ﴾ ﴿ وَنُونُواْ إِلَى اَلَّهِ جَبِيسًا ﴾	
286 (97	35	﴿ وَمُونِوا ۚ إِنَّ اللَّهِ جَيِيفٍ ﴾ ﴿ هِ اللَّهُ نُورُ ٱلسَّنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾	النور
137	45	﴿ إِنَّ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ مُنْهُو فَدِيرٌ ﴾ ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ مُنْهُو فَدِيرٌ ﴾	
347	58	وَإِنَّ اللهُ عَلَىٰ كَانِ مُعْيَّرِ مُدِيرٍ ﴾ ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْذِي لَا يَمُوتُ ﴾	النور
171	68		الفرقان
266	82	﴿وَالَّذِينَ لَا يَنْغُونَ مَعَ اللَّهِ ﴾	
148	155	﴿ وَالَّذِي الْمُمُّ أَن يَنْفِرَ ﴾	•
		﴿ قَالَ مَانِيهِ نَافَةٌ لَمَّا شِرْبُ ﴾	,
161	19	﴿ وَأَدْخِلْنِي مِرْحُمْنِكَ فِي عِبَادِكَ ﴾	النمل
227	59	﴿قُلِ لَلْمُنَدُ يَقِهِ وَسَلَمُ عَلَىٰ عِبَادِهِ﴾	النمل

صفحتها	رتبها	طرف الآبة	السورة
248 (243	62	﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرِّ إِذَا دَعَاهُ﴾	النمل
392	16	﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظُلَنْتُ نَفْيِي ﴾	القصص
120	25	﴿ إِنَ أَنِي لَمْقُوكَ لِيَجْزِيكَ ﴾	القصص
348	56	﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبُ ﴾	القصص
122	65	﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي ٱلْفُلَّاكِ دَعُوا اللَّهَ ﴾	العنكوت
357	30	﴿ فَأَقِدُ وَجْهَكَ لِلاِّينِ خَيْمِكُا ﴾	الروم
382	6	﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْنَرِى لَهُوَ ﴾	لقمان
382	8	﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَيِلُوا ٱلصَّلِحَتِ ﴾	لقمان
378 (344	33	﴿ إِنَّ رَغْدَ ٱللَّهِ حَقَّهُ	اقمان
		﴿ وَالَّذِ قَالَتَ ظَالَهِنَةٌ يُنْهُمْ يَتَأَهَّلَ	الأحزاب
302	13	€G£	
341 (141	21	﴿ لَفَدْ كَانَ لَّكُمْ فِي رَسُولِ أَلْقُهِ ﴾	الأحزاب
321	41	﴿ يَتَأَيُّنَا الَّذِينَ مُاسَنُوا اَنْكُرُوا اللَّهَ ﴾	الأحزاب
393 (386	43	﴿ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾	الأحزاب
269 (199	56	﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ مَمَلُواْ عَلَيْهِ	الأحزاب
135	3	﴿عَلِيهِ ٱلْغَيْبِ لَا يَعَرُّبُ عَنْهُ﴾	سبأ
154	2	﴿مَا يَفَنِعِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّخَمَوَ﴾	
134	6	﴿إِنَّ النَّبَطُنَ لَكُو مَنُوًّ ﴾	فاطر
		﴿ إِنَّالُهُمْ النَّاسُ أَنْتُمُ ٱللَّهُ مَالَهُ إِلَى اللَّهُ مَالَهُ إِلَى اللَّهُ مَالَهُ إِلَى	فاطر
397 (279	15	الله ﴾	
406 (141	82	﴿إِنَّمَا أَنْزُهُ إِذَا أَوْدَ شَبِّعًا ﴾	یس
273	100	﴿رَبِّ مَبْ لِي مِنَ ٱلسَّالِمِينَ﴾	الصافات
387	10	﴿إِنَّمَا يُولَقُ ٱلصَّنبِرُونَ أَجْرَكُم	الزمر
378	20	﴿رَعْدَ اللَّهِ لَا يُحْلِفُ اللَّهُ ٱلْمِيعَادَ﴾	الزمر
343	22	﴿ أَنَّمَن شَرَّحَ اللَّهُ صَدْرُهُ الْإِسْلَادِ ﴾	
253	53	﴿ قُلْ يَكِمِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَيْ ﴾	
346	54	﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا ﴾	الزمر

صفحتها	رقمها	طرف الآية	السورة
147	67	﴿ وَمَا فَكَدُوا اللَّهَ حَقَّ فَلَرِدٍ ﴾	الزمر
246	3	﴿غَافِرِ ٱلذَّئْبِ وَقَابِلِ النَّوْبِ﴾	غافر
180 (160	7	﴿رَبُّنَا وَسِعْتَ كُلِّ ثَنَّ وِ رَّحْمَلُهُ	عا ر غافر
180	7	﴿ وَيَسْتَنْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ۗ ﴾	عافر غافر
98	20	﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيعُ الْبَصِيعُ	عامر غافر
		﴿ رَمَنْ عَمِلَ مَسَالِمًا مِن ذَكْرٍ	عامر غافر
387	40	آن أَنْقُن﴾	ع) در
249	44	﴿ نَسَتَذَكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾	غافر
16، 102، 243،	60	﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ أَنْعُونِيٓ﴾	عافر غافر
203 (281 (279		·	ع تو
404 (18	65	﴿هُوَ ٱلْمَثُ لَا إِلَنَهُ إِلَّا هُوَ﴾	غافر
171	6	﴿ وَوَيْنُ لِلْمُشْرِكِينَ ﴾	فصلت
171	7	﴿ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ ٱلزَّكَانَ ﴾	فصلت
190 (137	12	﴿ نَقَضَا لُهُنَّ سَبْعَ سَكَوَاتٍ فِي يُومَيْنِ ﴾	فصلت
395	30	﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَ ٱللَّهُ	فصلت
377 ،132	42 _ 41	﴿وَإِنَّهُ لَكِنَبُ عَزِيزٌ﴾	فصلت فصلت
403	12	﴿ لَهُ مَعَالِيدُ السَّمَوَتِ وَالْأَدْنِيِّ ﴾	الشورى
397	19	﴿ اللَّهُ لَطِيثُ بِعِبَادِهِ ﴾	المشورى
397	20	﴿مَن كَانَ يُرِيدُ حَرَّكَ ٱلْآخِرَةِ﴾	الشورى
352 (246	25	﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يَفَهُلُ ٱلنَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِۥ﴾	الشورى
81	32	﴿ وَمِنْ ءَائِنِهِ ٱلْمُوَادِ فِي ٱلْبَحْرِ ﴾	الشورى
261	40	﴿وَجَزَرُوا سَيِتَنْوِ سَيَتَةٌ يَثْلُهَا ﴾	الشوري
193	41	﴿ وَلَمْنِ انْفَهَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ ﴾	
193	43	﴿ وَلَمَن صَبَرَ وَغَلَمَ إِنَّ ذَالِكَ ﴾	
348	52	﴿ وَإِنَّكَ لَنَهْدِى إِلَىٰ مِنْ لِمِ تُسْتَغِيدٍ ﴾	
289	3	﴿إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةٍ تُبَنَّرُّكَةٍ﴾	
150	34	﴿رَبِيلَ ٱلْنَتِمَ نَسَنَكُمُ كَمَّا نَسِينُدٌ ﴾	الجاثية

صفحتها	رقبها	طرف الآية	السورة
283	37	﴿ وَلَهُ ٱلْكِذِيلَةُ فِي السَّنَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾	الحائة
328	9	﴿ وَمُلْ مَا كُنتُ بِدْعًا مِنَ ٱلرُّسُٰلِ﴾ ﴿ فُلْ مَا كُنتُ بِدْعًا مِنَ ٱلرُّسُٰلِ﴾	
287	20	﴿ اَذَمَنَتُمْ لَمِينَائِكُورُ فِي حَبَائِكُونُ﴾	
316	24	﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا نُسْتَقْبِلُ أَرْدِيَهِمْ ﴾	
60	25	﴿ تُدَمِّرُ كُلُّ مَنْيَ إِلَمْ رَبِّهَا ﴾	
144	19	﴿ وَأَسْتَغْفِرُ لِلْأَنْبِكَ ﴾	
339	2	﴿ لِيَنْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا نَشَدَّمُ مِن ذَلِكَ﴾	
493	18	﴿ يَعِيرُ لَنَ اللَّهُ عَنِ ٱللَّهُ عَنِ ٱللَّهُ عِنْ اللَّهُ وَعِينَ اللَّهُ وَعِينَاكُ ﴾	الفت. الفت.
211	11	﴿ يَأَيُّنَّا ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ لَا يَسْخَرُ ﴾	
226	17	﴿إِذْ يَنْلَغُى ٱلْمُنْلَقِيَانِ عَنِ ٱلْمِينِ﴾	_
137	58	﴿ إِنَّ اللَّهُ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْفَرُوَّ ﴾	
204	59	وَإِنْ الله عَلَى الرَّزِينِ لَنْجَبُونَ﴾ ﴿أَفِنَ هَٰذَا لَلْمُويثِ تَنْجَبُونَ﴾	
220 (204	60	﴿ مَلْ جَزَاتُهُ ٱلْإِنْسَانِ إِلَّا ٱلْإِنْسَانُ ﴾	
207	78 <sub>–</sub> 77	﴿ لِنَمْ لَتُرْدَانُ كُرِمُ ۞ فِ كِسَوِ﴾ ﴿ إِنَّهُ لَتُرْدَانُ كُرِمُ ۞ فِ كِسَوِ﴾	
145	11	وإِمْ تَعْرِبُهُ وَيِمْ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي يَسَوِى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا	
268	12	﴿بَرَائِيُّ الَّذِينَ مَامَنُواْ إِنَا تَنْجَيْثُمْ ﴾ ﴿	
		74 S 10 10 10	المجادلة الحشر
205 (201	22	عرب الله النواق و را= را عَالِمُ﴾	الحشر
351 ،345	24	عنید+ ﴿يُسَيِّحُ لَهُمْ مَا فِي ٱلسَّمَنَوُتِ﴾	<b>.</b> . (1
231	8	﴿ يَنْهَنَكُو اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ ﴾	المدحة
137	10	﴿ فَإِذَا نُصِٰيَتِ الصَّلَوْهُ ﴾	
365	1	﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُتَنفِقُونَ﴾	
403	7	﴿وَلِلَّهِ خَزْآيِنُ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلأَرْضِ﴾	•
396 ، 365	8	﴿ وَلِنَّهِ ٱلْمِدَّةُ وَلِرَسُولِهِ ﴾	_
403	1	﴿ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَنَّذُ ﴾	التغابن
367	6	﴿ رَالَتُهُ غَنِيٌّ جَيدٌ ﴾	
133	9	﴿ وَمَن يُوِّمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلُ مَنْلِمًا ﴾	
			-

صفحتها	رتمها	طرف الآية	السورة
132	10	﴿ رَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِنَا يُنِينَا ﴾	التغابن
352	16	﴿ فَأَنَّقُوا اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾	التغابن
367	17	﴿ إِن تُقْرِضُوا آلَةَ فَرْمَنَكُ ﴾	التغابن
150	3 _ 1	﴿ وَمَن يَنَّنِي ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مِخْرَجًا ﴾	الطلاق
165	5	﴿ وَمَن يَنَّتِي ٱللَّهَ يُكَلِّفِرْ عَنْهُ سَيِّئَانِهِ ﴾	الطلاق
309	6	﴿ بِكَأَيُّ الَّذِينَ مَامَنُوا مُوا أَنْوُا الْفُسَكُّو ﴾	النحريم
348	8	﴿ يَأَيُّنَا الَّذِينَ مَامَنُوا نُونُوا إِلَى ٱلَّهِ	. مدعريم التحريم
141	2 _ 1	﴿يُلِينِ اللَّذِي بِيدِهِ النَّلُكُ﴾ ﴿بَنَرُكُ الَّذِي بِيدِهِ النُّلُكُ﴾	الملك الملك
372	8	﴿ كُلُمَا ۚ أَلْقِى نِيهَا فَرَجٌ﴾ ﴿ كُلُمَا ۚ أَلْقِى نِيهَا فَرَجٌ﴾	الملك
136	14	﴿ أَلَا يَمْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّهِلِيكُ﴾	الملك
328	1	﴿إِنَّا أَرْسَلُنَا نُوحًا إِلَىٰ فَرْمِدِهِ﴾	نوح ﷺ
323 _ 256	10	﴿ ٱسْتَغْفِرُوا رَبُّكُمْ ﴾	_
323	23	﴿ رَفَالُوا ۚ لَا نَذَرُنَّ مَالِهَ نَكُرُ ﴾	نوح 🕮
74، 103، 261،	28	﴿ رَبِ ٱغْفِرُ لِي وَلِوْلِدَى ﴾	عربي عبد نوح ہجھ
324		. 0, 9, 5,	سري سيد
86	28	﴿وَأَحَاطُ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾	الجن
199	20	﴿ فَأَقْرَهُ وَا مَا تَبَسَّرَ ﴾	_
388	2	﴿ وَلَا ۚ أُنۡشِمُ بِٱلنَّفْسِ ٱللَّوَامَةِ ﴾	•
369	37	﴿ فَأَمَّا مَنَ الْمَغَيْلِ ﴾	
119	17	﴿وَالَّيْلِ إِذَا عَسْمَسَ﴾	
375	1	﴿ إِذَا ٱلسَّمَانَ ٱللَّهُ مُنْظَرَفُ﴾ ﴿ إِذَا ٱلسَّمَانَ ٱللَّهُ مُنْظَرُفُ﴾	
225	11 _ 10	﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَمُنوطِينَ ﴾ ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَمُنوطِينَ ﴾	
377	11	﴿ وَالشَّاتِهِ ذَاتِ ٱلنِّيمِ ﴾ ﴿ وَالشَّاتِهِ ذَاتِ ٱلنِّيمِ ﴾	
317	3 _ 1	﴿ زَالْنَمْرِ ۞ زَلَّالٍ عَشْرِ ۞ ﴾	
388	27	﴿ يُكَانِّنُهُ ۗ النَّفْسُ النَّطْنَهِ أَنَّهُ ﴾	 الفجر
317	3 _ 1	﴿ وَٱلنَّمْيِنِ وَضَّمَنَهَا ﴾	. ر الشمس
			<u> </u>

صفحتها	رقمها	ورة طرف الآية	الــ
390	21 _ 17	يل ﴿ رَسُيُجَنَّبُهُا ٱلْأَنْفَى ﴾	_ الا
317	3 _ 1	نين ﴿زَالِدَينِ وَالزَّيَوُنِ﴾	الت
395	16 _ 15	ملنى ﴿لَنَنْغَنَّا بِالنَّامِيَةِ ۞ نَامِينِهِ﴾	Ji
289	1	مدر ﴿إِنَّا أَنْزَلْتُهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْمَدَّدِ﴾	ال
269	4	قدر ﴿ نَنْزُلُ ٱلْمُلَتِيكُمُ ۗ وَٱلرُّوحُ ﴾	ال
382 (344 373 (138	8 <sub>-</sub> 7	بينة ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ مَامَنُوا وَعَيَلُوا ٱلصَّلِحَتِ﴾ زلزلة ﴿فَمَن يَمْمَلْ مِثْقَصَالَ ذَدَّةٍ خَيْرًا﴾	اذ
1 <b>64</b> 170	2 <sub>-</sub> 1	مَصْرِ ﴿وَٱلْمَصْرِ ۞ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَنِي شُمْرٍ﴾ مسد ﴿تَبَّتْ يَدَاً أَنِي لَهَبٍ وَنَبَّ﴾	ال
404 ،351 ،328	1	لإخلاص ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَكَدُهُ ۗ	
381 ،328	2 _ 1	لِهُ اللَّهِ ا اللَّهُ اللَّهِ اللَّه	
328	1	لناس ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴾	



طرف الحديث الصفحة

		_1_
297		"الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام"
291		"الأعمال بالنيات"
138		الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله؛
384		البنتي بضعة مني يريبني ما رابها»
257		لأتى رجل إعرابي من أهل البدو إلى رسول الله ﷺ
239		«اجتمع اليهود والمسلمون فعطس النبي ﷺ فشمته»
204		«أحب البلاد إلى الله مساجدها، وأبغض البلاد إلى الله أسواقها»
399	19، 336،	«ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة»
353		«إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة»
354		اإذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ،
368		«إذا أصاب أحدكم المرأة ثم أراد أن ينام قبل أن يغتسل»
353		«إذا اعترف بذنبه وتاب تاب الله عليه»
218		«إذا أمَّن الإمام فآمنوا فإن الملائكة تؤمن»
<b>3</b> 73	134، 179،	«إذا دخل أمل الجنة وأهل النار يقول الله»
271		﴿إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقَلَ: اللَّهُمُ اغْفَرَ لَيِ إِنْ شَبَّتُ
332		«إذا دعوت الله فادع ببطون كفيك كفيك، ولا تدع بطهورهما،
266		«إذا ركع أحدكم فقال في ركوعه: سبحان ربي العظيم»

مفحة	ال	طرف الحديث
332	186،	"إذا سألتم الله فاسألوه الفردوس الأعلى»
186		«إذا سألتم الله فاعظموا المسألة فإن الله لا يتعاظمه شيء"
231		﴿إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمَ أَهُلَ الْكُتَابِ فَقُولُوا: عَلَيْكُمُ
200		قإذا صليتم على الميت فاخلصوا له الدعاء،
237	، 73 ،	﴿إِذَا عَطْسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَحْمَدُ اللهُ، وَلَيْقُلُ مِنْ عَنْدُهُ: يَرْحَمَكُ اللهُ
236		«إذا عطس فحمد الله فحق على كل مسلم أن يشمته»
236		﴿إذا عطس فشمته
275		اإذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله،
216		﴿إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: سَمِعَ اللهِ لَمِنْ حَمِدُهُ، فَقُولُوا: اللَّهُمْ
232		اإذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت، والإمام يخطب،
310		﴿إِذَا مَرَوْتُمْ بَرِيَاضَ الْجَنَّةُ فَارْتَعُوا ﴾
295		«إذا مضى شطر الليل وثلثه ينزل الله تبارك وتعالى»
181		﴿إذا نسي الصائم فأكل وشرب ناسياً فإنما
206		اإذا نعس أحدكم في الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه ا
301		«استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يؤذن لي»
380		استقبل النبي ﷺ الكعبة فدعا على نفر من قريش،
123		<ul><li>اکل میسر لما خلق له»</li></ul>
208		«أفضل الحج العج والثج»
281		«أفضل العبادة الدعاء»
280		«أفضل المجالس ما استقبل به القبلة»
320		«أفلح وأبيه إن صدق»
301		وأقبلنا مع رسول الله ﷺ من تبوك حتى أشرفنا،
227		اأقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد؛
289		«التمسوها في العشر الأواخر»
315		«ألا إن الفتنة من هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان»
318		﴿ أَلَّا إِنَ اللَّهُ يَنْهَاكُمُ أَنْ تَحَلَّفُوا بِآبَائُكُمْ مَنْ كَانَ خَالِفًا ۗ
368		«اللُّهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها»

صفحة	ال	طرف الحديث
303		«اللَّهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة»
184		«اللُّهم اجعل رزق آل محمد قوتاً»
355	• • • •	«اللَّهم أسلمت وجهي إليك وفوضت أمري إليك»
343	273،	«اللَّهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري»
368		«اللَّهم أعوذ بك من علم لا ينفع»
373	،370	«اللَّهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد»
184	93،	«اللَّهم اغفر لي إن شئت»
338		«اللَّهم اغفر لي خطيئتي <b>،</b>
360		«اللَّهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق الأعلى»
380		«اللُّهم إني أسألك من خير ما سألك عبدك ونبيّك»
347		«اللُّهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى»
365	،364	«اللَّهم إني أعوذ بك من العجز والجبن والبخل والهرم»
275		«اللُّهم إني أعود بك من عذاب القبر ومن عذاب النار»
370	314،	«اللَّهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم والمأثم والمغرم»
350	،349	اللَّهِم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك، 296،
94		«اللَّهم بارك لنا في شامنا»
94		«اللُّهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة»
264		﴿اللَّهِم زدنا ولا تنقصنا، وأكرمنا ولا تهنا، وأعطنا؟
255		«اللَّهم سبع كسبع يوسف»
200		«اللُّهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم »
389		«اللَّهم ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا يغفر الذنوب»
345		«اللِّهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت»
376		«اللُّهم لك الحمد أنت نور السماوات والأرض»
383		«أما ترضين أن تكوني سيدة نساء العالمين»
282		«أما السجود فأكثروا فيه من الدعاء»
391		«أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله»
302		«أمرت بقرية تأكل القرى يقولون: يثرب وهي المدينة»

صفحة	طرف الحليث ال
334	«أنا أغنى الشركاء، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري»
251	«أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني» 250،
182	«أنا أول من تشق عنه الأرض يوم القيامة»
390	﴿أَنْ أَبَا بِكُرَ دُخِّلَ عَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فقال: أنت عتيق من النارِ»
385	«أن تقولى ذا أصحبت وإذا أمسيت: يا حي يا قيوم»
202	«إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات»
278	ان أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى،
390	وإن أمن الناس في صحبته وماله أبو يكر،
276	«وإن يخرج وأنا نيكم، فأنا حجيجه دونكم وإن يخرج»
372	وإن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف؛
151	﴿إِنْ رَجَلِينَ خَرَجًا مِن عَنْدُ رَسُولُ اللَّهِ ﴿ فِي لَيْلَةً مَظْلُمَةً ﴾
233	وإن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: أي الإسلامُ خير؟ فقال:،
326	وإن رسول الله على كان إذا أوى فراشه كل ليلة» 196،
260	وإن رسول الله ﷺ استسقى فأشار بكفيه إلى السماء؛
331	ون رسول الله ﷺ لما مرض كان يقرأ المعوذات وينفث؛
384	ر رسول الله ﷺ دعا فاطمة فسارها فبكت،
286	وإن رسول الله ﷺ دخل بيت زوجته ميمونة فأتي بضب محنوذًا
242	وإن رسول الله ﷺ لبس خاتماً نقشه: محمد رسول الله؛
296	وإن شعبان شهر يغفل عنه الناس بين رجب ورمضان،
174	اإن الصلاة إلى الصلاة كفارات لما بينهما
183	اإن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسمئة عام،
183	﴿إِنْكَ إِنْ تَدْعَ وَرَثَتُكَ أَغْنِياءَ حَيْرٍ مَنْ أَنْ تَدْعَهُمْ عَالَةًۥ
158	﴿إِنْ الله تَجَاوِزَ عَنَ أَمْتِي الْخَطَّأُ وَالنَّسِيانَ وَمَا اسْتَكُرُهُوا عَلَيْهِۥ
282	﴿إِنْ الله تعالى لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن إنما ١
309	«إن لله تبارك وتعالى ملائكة سيارة فضلاء»
301	﴿إِنْ الله تعالى سمي المدينة طيبة؛
333	«إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً»

مفحة	ال	طرف الحديث
365		«إن الله قد صدقك»
278	<b>277</b>	«إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه»
241		«إن عطس فشمته، ثم إن عطس فشمته»
231		«إن الله يحب الرفق في الأمر كله»
395		﴿إِنَ اللهِ يَقُولُ لَأَهُلُ الْجَنَّةِ: يَا أَهُلُ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُونَ:؟
291		«إن للصائم دعوة لا ترد»
213		«إن ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق»
280		﴿إِنَّمَا كَانَ يُومُ بِدُرُ نَظُرُ رُسُولُ اللَّهِ ﷺ
332		<ul><li>اإن أم سليم قالت: يا رسول الله، أنس خادمك»</li></ul>
311		اإن من الشعر حكماً أو حكمة،
149		«إن من عباد الله عباداً ما هم بأنبياء ولا شهداء»
181		«يحشرون يوم القيامة حفاة عراة غرلاً)
209		اإن النبي ﷺ احتجم وهو محرم في رأسه؛
331		﴿إِنَ النَّبِي ﷺ كَانَ إِذَا دَعَا فَرَفَعَ يَدْيُهِ وَمُسْحَ، عُلَمْ
215		﴿إِنَ النَّبِي ﷺ لَم يَكُنَ عَلَى شَيَّءَ مِنَ النَّوَافَلُ أَشْدَ
231		اإن اليهود إذا سلم عليكم أحدهم فإنما يقول: السام،
346		اإنه جبريل أتاكم ليعلمكم دينكم»
400	α	اإنه كان يستحب الجوامع من الدعاء، ويدع ما سوى
361		اإنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة)
390	.389	الإني لأصدقه قيما هو أبعد من ذلك، أصدقه في خبرا
277	.276	<ul> <li>أن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم</li> </ul>
336		﴿أُوجِبِ إِنْ خَتَم، فقال له رجل من قوم: بأي شيء،
293		«أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله»
287		﴿إِياكُم واللحم فإن له ضراوة كضراوة الخمر؛
327		«إياكم ومحدثات الأمور»
284		«إياكم والوصال، قالوا: فإنك تواصل يا رسول الله»
249		«أيها الناس، إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً»

الصفحة	طرف الحديث
249	«أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً»
267	«أيها الناس، إنه لم يبق من مبشرات النبوة»
156	_ بينما ثلاثة نفر يتماشون أخذهم المطر فمالوا إلى غار   «بينما رسول الله على قاعداً إذ دخل عليه رجل فصلًى
	"بينما رسول الله وهي فاعدا إلا دخل عليه رجل عسى
188	
289	«تحاج آدم وموسى فحاج آدم موسى» «تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان»
212	التربت يداكه التربت يداكه
369	ر «تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة»
270	التمسكوا بعهد ابن أم عبد ولو كنت مستخلفاً،
214	«تنكح المرأة لأربع: لمالها ولحسبها ولجمالها»
	ــ ٺ ــ
285	اثلاثة لا ترد دعوتهم: الصائم حتى يفطر، والإمام»
	<u> -                                   </u>
310 ،99	«جاء أهل اليمن، هم أرق أفئدة، الإيمان يمان»
	<b>- c -</b>
307	«الحج عرفة»
291	هحبن صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر»
	- ż -
270	«خذوا القرآن عن أربعة: عن ابن أم عبد، ومعاذ بن جبل»
255	دخرج نبي الله ﷺ يوماً واستقبل القبلة،
226	دخلق الله آدم على صورته، طوله ستون ذراعاً»
236	«خمس تجب للمسلم على أخيه: رد السلام، وتشميت العاطس»
307	اخير الدعاء دعاء يوم عرفةا

الصفحة	طرف الحليث 
308	«خيركم من تعلم القرآن وعلمه»
291	«خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة»
256	 «دعا النبي ﷺ ئم رفع يديه ورأيت بياض)
281 (244 (203	«الدعاء مخ العبادة»
16	«الدعاء هو العبادة»
213 ،194	«دعوة المسلم لأخيه بظهر الغيب»
	_ 3 _
276	
291	«ذكر رسول الله ﷺ يوم الجمعة فقال: فيه ساعة»
201	عرر رسول به پهريوم البيند هال. فيه ساله
	<del>- , -</del> .
93	«رب اغفر لي خطيئتي وإسرافي في أمرِي»
282	«رُبُّ أَشْعَث أَغْبَر ذي طمرين تنبو عنه أعينٍ <b>؛</b>
223	الرجل سأل رسول الله ﷺ عن الفنوت في الصبح،
124	«رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع واشترى أو اقتضى»
340 .125	«رفع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه»
157	«رفع النبي ﷺ يديه وقال: إني أبرأ إليك مما صنع»
257	«رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه»
	<u>- ذ –</u>
301	«زار النبي ﷺ قبر أمه فبكى وأبكى»
	- س
173	«سالت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة عامة»
223	«سنل رسول الله ﷺ عن القنوت في صلاة الصبح»
176	«سلوا الله لى الوسيلة فإنه منزلة إلى الجنة»
243 .19	

الصفحة	طرف الحديث
349	•
384	«سيّدة نساء أهل الحنة: مريم ثم فاطمة بّنت محمد»
87	دسیکون قوم یعتدون فی الدعاء،
209	- عن - • الشفاء في ثلاث: شربة عسل، وشرطة محجم
241	الشمته واحدة وثنتين
266	د شهدت مأدبة في دار ابن جدعان،
200	مسهدت مادبه في دار ابن جدفان.
	<u> </u>
181	«الصائم إذا نسي فأكل أو شرب ناسياً فإنما أطعمه»
229	«صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين»
307	اصلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد ا
306	«الصلاة في المسجد الحرام بمئة ألف صلاة»
178 ،174	«الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى»
306	اصلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة
217	﴿صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنَ مِنْ بَعْضُ الصَّلُواتِ؛
237	اصليت مع رسول الله ﷺ فقلت: الحمد لله حمداً
293 ,179	اصم شهر الصبر ويوماً من كل شهر،
177	«صیام یوم عرفة احتسب علی الله أن یکفر»
	_ <del>_</del> _
211	اطلب الحلال فريضة بعد الفريضة»
272	«الطيرة شرك»
182	<u>ـ ع ـ _</u> «العبد إذا وقع في قبره وولى ذهب عنه أصحابه»
269	العبد إذا وقع في قبرة وولى دهب عنه اصحابه. (عجلت أيّها المصلى)
307	اعجنت آبها المصلي. اعرفة كلها موقف.
207	
	«العز إزاره والكبرياء رداؤه، فمن ينازعني»

بفحة	طرف الحديث الصقحة	
238		«عطس رجل»
		<b>ــ ف ــ</b>
267	.266	«فأما الركوع فعظموا فيه الرب»
100		«الفتنة هاهنا من حيث يطلع»
287		«فثلث لطعامه، وثلث لشرابه، وثلث لنفسه»
371		«فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على
333	.104	«في الرجل الذي يطيل السفر أشعث أغبر»
292	،291	«فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي»
		- <b>.</b> -
334		قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء، من عمل عملاً!
138		«القدرية مجوس هذه الأمة إن مرضوا»
389	(273	«قال: اللَّهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا
361		«قل: اللَّهم إنى أسألك الطيبات»
393		«قال: اللَّهم إني ضعيف فقوّ في رضاك ضعفي»
292		«قلت: يا رسول الله، إني لم أرك تصوم من شهر»
183		«قمت على باب الجنة فإذا عامة من دخلها»
		<u>_ 4 _</u>
274		«كان أكثر دعاء الرسول ﷺ: ربنا آتنا في الدنيا»
340	.160	اكان إذا أراد أن يذكر شيئاً أوثق خاتمه خيطاً،
356	.326	«كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه كل ليلة •
123		هكان رسول الله ﷺ ذات يوم جالساً وفي يده ١
		«كان رسول الله ﷺ يرغب في قيام رمضان من غير
292		اكان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر.
289		«كان النبي ﷺ إذا دخل العشر شد مئزره»
203		هكان النبي ﷺ إذا دخل الخلاء نزع خاتمه،
225	،201	«كان النبي ﷺ إذا سلم لم يقعد إلا مقدار»

سفحة	الد	طرف الحديث
238		اكان رسول الله ﷺ إذا عطس وضع يده على فيه»
280		«كان النبي ﷺ إذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه»
289		«كان النبي ﷺ يصلي في مرابض الغنم»
154		«كان رسول الله ﷺ يعزل لعياله نفقة سنة»
190		«كان النبي ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها»
343		«كان النبيُّ ﷺ يقول: اللُّهم أصلح لي ديني الذي»
188		«كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلّق»
178		«كل معروف صدقة»
357		«كل مولود يولد على الفطرة فأبواه»
		_ J _
270	، 269	ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
121		«لكل نبيّ دعوة مستجابة وأريد أن أختيئ دعوتي ا
246		«لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يجد ضالته»
389		ولما أسري بالنبي ﷺ إلى المسجد الأقصى أصبح الناس؛
285		الما فتحت خيبر أهديت إلى الرسول ﷺ شاةًا
280		الما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين»
255		«لم ينقص قوم المكيال والميزان إلا أخذوا بالسّنين»
261		«لو أن أحدهم أراد أن يأتي أهله قال: بسم الله»
366		«لو أنكم توكلُون على الله حق توكله لرزقكم كما ترزق الطير»
374		«لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم»
363		الله الله الله على الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
367		«ليسأل أحدكم ربه حاجته حتى في شسع نعله»
243		«ليس شيء أكرم على الله من الدعاء»
349		«ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس»
		- r -
276		<u>م م — أ —</u> «ما بعث نبي إلا أنذر أمته الأعور الكذاب»

بفحة	طرف الحديث الصفحة	
303	اما بين ببتي ومنبري روضة من رياض الجنة» 299،	
329	«ما علمت النبي ﷺ أكل على سكرجة قط»	
284	«ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه، بحسب ابن <b>آدم لقيمات</b>	
292	«ما من أيام العمل الصالح فيها أحب الله من هذه الأيام»	
376	«ما من مسلم يصيبه أذى مرض فما سواه إلا حط ، 368،	
174	«ما من مصيبة يصاب بها المسلم إلا كفر الله بها عنه»	
123	«ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار»	
290	«ما من يُوم أكثر من أن يعتق الله فيها عبداً من النار»	
359	«ما يصبب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم حتى» 173،	
383	«ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به، أن تقولي إذا أصبحت»	
367	«من أتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته»	
327	«من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»	
221	«من استعاذ بالله فأعيذوه ومن سأل الله فأعطوه»	
318	«من حلف بغير الله فقد كفر أو اشرك»	
197	«من دعا لفاسق بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله تعالى»	
262	«من رأى عورة أخيه فسترها كان كمن أحيا موؤودة»	
374	«لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم »	
262	«من ستر عورة أخيه ستره الله »	
283	امن سمّع سمّع الله به ومن راءی راءی الله به	
322	امن شغله ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ١٥٥،	
199	امن صلَّى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج،	
295	امن صام يوماً من رجب كان كِصيام سنة؛	
94	«من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة»	
288	«من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنيه»	
317	«من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت»	
179	المن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار؛	
203	«من لعب النود فقد عصى الله ورسوله»	

الصفحة	طرف الحديث
19	امن لم يسأل الله يغضب عليه،
221	«من لم يشكر الناس لم يشكر الله»
176	«من مات له اثنان من الولد كانا حجاباً له من النار»
293	«من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله»
	<u> </u>
142	«الناس كلهم هلكي إلا العالمون، والعالمون»
383	«نزل من المساء ملك فاستأذن الله أن يسلم»
266	النهاني رسول الله ﷺ عن قراءة القرآن وأنا راكع»
286	«نهي رسول الله ﷺ عن أكل كل ذي ناب من السباع»
297	(نهی رسول الله ﷺ أن يصلَّی في سبعة)
	<b>-9-</b>
276	هوأما المنافق والكافر فيقال له: ما كنت تقول في »
183	دوأنا أول من يحرّك حلق الجنّة فيفتح له!
195	دوددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحياً فأقتل؛
309	«والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عنهم»
400	«وأعطيت جَوامع الكلم»
126	﴿وَفِي بَضِعَ أَحَدُكُم صَدَقَةً، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ؛
361	﴿وقل يا محمد إذا صليت: اللُّهم إني أسألك
182	﴿وَالَّذِي نَفْسَ مَحْمَدُ بَيْدُهُ؛ مَا أَنتُم بِأَسْمَعَ مَنِّي ١
375	﴿والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر،
327	ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم
289	«ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له»
	_ ¥ _
147، 320	«لا أحصي ثناءً عليك، أنت كما أثنيت على نفسك؛
371	• لا تؤذوني في عائشة، فإنه والله ما نزل علي الوحي «
231	«لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام»

سفحة	الم	طرف الحنيث 
131		«لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي»
367		«لا تجدوني بخبلاً، ولا كذوباً ولا جباناً»
270		الا تجعلوني كقدح الراكب فإن الراكب يملأ
312	ι173	«لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحق
99		«لا تزال طائفة من أهلَ المغرب ظاهرين»
312		«لا تزال من أتني عصابة فوامة على أمر الله»
306	297، 301،	«لا تشد الرّحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام»
298		«لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها»
206		«لا صلاة بحضرة الطعام، ولا هو يدافعه الأخبثان»
360	، 358	الا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه، فإن كان لا بد
364		«لا يتمنى أحدكم الموت ولا يدعو به من قبل أن يأتيه»
207		<ul><li>لا يدخل الجنّة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر»</li></ul>
312		الا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة؛
252		«لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة؛
331		دلا يصم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم قبله أو يصوم بعده»
173	٤	الا يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا تعب حتى الشوكة
186		الا يقل أحدكم: اغفر لي إن شئت»
184	<b>،93</b>	الا يقولن أحدكم: اغفر لي إن شئت،
176		الا يموت لإحداكن ثلاث من الولد فتحتسبه إلا دخلت الجنّة،
		<u>- ي -</u>
231		«يا عائشة، إن الله يحب الرّفق في الأمر كله»
181		البحشرون يوم القيامة حفاة عراة غرلاً؛
398	183	«يدخل فقراء أمّتي الجنّة قبل أغنيائهم بخمسمئة عام»
262		اليدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه، فيقول:»
370		السنجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة، وما لم
228		ايسلم الصغير على الكبير، والراكب على الماشي»

طرف الحديث الصفحة

«يقول الرب تبارك وتعالى: من شغله القرآن وذكري...

«يوضع للأنبياء منابر من ذهب فيجلسون عليها»



أبيّ بن كعب: 183، 270

ا أسامة: 292

إسماعيل 🐲: 265، 304، 305،

316

أسيد بن خضير: 151

أم الخير سلمى: 389

أمية بن أبي الصلت: 265

أنس بن مالك: 151، 206، 212،

(261 (260 (257 (224 (213

299 (281 (278 ) 274 (271

332 329 307 304 302

381 372 371 363 358

384 4383

أويس القرني: 311

أيبك عز الدين: 25، 28، 30

أيوب ع : 247

الباجي: 171، 224، 231، 240،

287

الألف

آدم ﷺ: 188، 264، 305، 342،

392

آسيا امرأة فرعون: 384

آصف بن برخيا: 105، 386

الآمدى: 70، 126، 185

ابن أبى حاتم: 160

الأحوذي: 185

الأخضري: 128

الأخنس: 396

الأشعري أبو الحسن: 72

الأشعرى أبو موسى: 93، 142،

,256 ,240 ,237 ,208 ,203

401 (338 (273 (270

الأعمش: 228

الألباني: 100، 143، 295

إبراهيم عدد 247، 253، 265،

**304 .301 .300 .277 .273** 

379 ,366 ,316 ,306

بريدة: 393 باجه جي: 31 بروكمان: 64 الناقر: 335 اليزار: 269 الباقلاني: 161، 187، 401، 402 بسيس الطيب: 109 الباقوري: 55، 62، 162 بشرين البراء: 286 ابن برجان: 268 ابن بطال: 237، 279، 295 ابن بجينة: 217 البخاري عبدالعزيز: 168 البغدادي عبدالوهاب: 230، 236 البخاري محمد بن إسماعيل: 74، أبر القاسم جعفر: 158 88، 93، 94، 121، 124، إبقراط: 284 134، 151، 165، 173، 176، 176، 186، 386 178، 179، 181، 183، 184، بيامين: 253 (211 (209 (206 (202 (190 البوصيرى: 36، 37 ,221 ,220 ,219 ,218 ,214 بيبرس الظاهر: 28، 29، 34، 37، 214، 218، 219، 220، 2219، 2219، 2219، 2219، 2219، 2219، 2220، 2320, 232 ,285 ,280 ,277 ,276 ,275 البيهقي: 176، 197، 208، 239، .301 .298 .297 .295 .291 290 (269 301 308 306 303 302 320 ، 326 ، 326 ، 318 ، 330 ، 330 ، 330 ، 332 ، 338 ، 332 ، 338 ، 332 ، 338 ، 332 ، 338 ، 339 ، 338 ، 339 ، 338 ، 339 ، 338 ، الترمذي أبو عيسى: 16، 19، 154، .366 .365 .363 .361 .360 ,208 ,205 ,203 ,183 ,174 .375 .374 .373 .371 .367 ,244 ,243 ,237 ,234 ,220 .389 .384 .383 .378 .376 ,269 ,267 ,266 ,252 ,250 393 ,290 ,286 ,284 ,281 ,270 البراء بن عازب: 288، 292، 296، 327 ,322 ,310 ,307 ,295 354 (297 البراذعي: 63

أبو بردة: 236

تميم: 23 التنبكتي: 62 الجنيد أبي القاسم: 341، 406

جنكيس خان: 34

أبر جهل: 395

الجويني عبدالملك: 247

#### الحاء

ابن الحاج: 210، 211

ابن الحاجب: 46، 48، 50

الحارث بن كلدة: 285

الحاكم النيسابوري: 138، 182، 182، 280، 200، 201، 256، 251،

.370 .366 .363 .361 .332

**.393 .389 .383 .382 .280** 

399

حافي رأسه: 38

حام: 324

ابن حيان: 158، 202، 210، 221،

403 400 4256

أم حبيبة: 202

الحجاج بن يوسف: 180، 189

ابن حجر: 85، 87، 94، 96، 99،

بن حبر، 185، 221، 236، 236، 240، 240،

,292 ,280 ,269 ,267 ,256

.292 (200 (209 (20) (200

.318 .317 .315 .312 .311

,360 ,359 ,353 ,333 ,332

401 384 374 373 363

403

الحجوى: 99

حذيفة بن اليمان: 276، 383

التنوخي: 43

التواتي: 6

توران شاه: 28، 33

تىمورلنك: 8، 34

ابن تيمية تقي الدين: 140، 222،

319 ,300

ابن النين: 234

### الثاء

ثعلبة الشيباني: 234

ئقيف: 265

الثميمي أبو القاسم: 158

ابن ثوب أبو مسلم: 311

ثوبان: 173، 406

# الجيم

جابر بن سمرة: 312

جابر بن عبدالله: 124، 153، 176،

301 .286 .269 .219 .190

جالينوس: 285

الجبالي مختار: 5

جبريل ﷺ: 131، 132، 346

جبير بن مطعم: 367

ابن جدعان: 266

ابن جزي: 305

جعفر الصادق: 335

جعيط محمد: 59

ابن الجلاب: 63، 302

ابن أبي جمرة: 353

الجمل سليمان: 111

الخسروشاهي: 51 الحسن البصرى: 161

الحسن بن على: 384

الحسين بن على: 384

الحصكفي: 99

الحضرمي: 363

الحطاب: 317، 318

الحليمي الجرجاني: 238

ابن حلولو: 59، 164، 171

حميد الحميري: 188

أبو حمد: 301

أحمد بن حنبل: 221، 222، 252،

(305 (293 (292 (256 (255 363 361 319 314 311

401 400

أبر حنيفة: 218، 242، 255، 258،

293 , 290

حواء: 264

الخاء

خالد بن الوليد: 257

خباب بن الأرت: 364

الخدري أبو سعيد: 102، 173، ,269 ,244 ,221 ,207 ,202

395 (373 (354 (321 (297

خديجة: 212، 383، 384

الخزار أبو سعيد: 341

خرشة الفزارى: 295

ابس خريسة: 179، 210، 211، 354 (299

الخضري: 52، 82

الخطابي: 138، 189، 190، 374

الخفاجي شهاب الدين: 268، 341

ابن خلدون: 140

خليل: 33

الخليل بن أحمد: 234، 405

خوبر منداد: 171

أم الخير سلمي: 389

الدال

داود الأصفهاني: 235

أبـــو داود: 87، 125، 149، 221، 327 314 (293 290 260

400 ,336 ,331

الدارقطني: 299

أبو الدرداء: 194، 210

أم الدرداء: 194، 210

ابن دئيق العيد: 52، 235، 240

الذال

أبو ذر الغفارى: 126

الذهبي: 75، 158

الراء

الرازي فخر الدين: 58، 60، 87،

158 ,149 ,144 ,133 ,123

(246 (230 (226 (222 (220

4386 4321 4274 4263 4254

406 404 403

السبكى عبدالوهاب: 42، 164، 300 (298

ا سحنون: 13، 260

سعد بن أبي وقاص: 183، 312

سعد بن عبادة: 200

ابن سلام القاسم: 235

سلام بن مشكم: 285

أم سلمة هند: 202، 371

أم سليم: 213، 332

سليمان ع: 105، 361، 386

سيبويه: 405

السيوطى: 68، 69، 159، 313

# الشين

ابين الشياط: 62، 72، 92، 93، .140 .136 .134 .133 .95 1177 (152 (147 (145 (141 194 (186

الشاطبي: 327، 328، 329

الشافعي: 73، 145، 151، 210،

,258 ,242 ,240 ,227 ,217

362 (303 (293

أبو شامة: 33

ابن الشياط: 8

شبطون: 260

شجرة الدر: 33

شداد بن أوس: 296، 349، 350

الرازي محمد بن عمر: 341

ابن راشد: 54، 55، 56

ربيعة بن عبدالرحمان: 258

ابن رشد الجد: 13، 165، 171، السخاوي: 196

326 ,240 ,236

ابن رشد الحفيد: 53

الرشيد هارون: 259، 284

رفاعة بن رافع: 237

رويم: 155

الرياحي: 13

# الزاي

أبو زرعة الدمشقى: 259 زروق: 215، 217، 230، 233، اسيف بن وائل: 46 380

الزغواني محمد: 10

زكريا ﷺ: 3، 208، 276

الزهرى: 212، 258

أبو زهرة: 189

أبو زهير النصيري: 336

ابن زيتون: 43

زينب بنت الحارث: 285

زيد بن أرقم: 364

زيد بن أسلم: 299، 302

# السين

السائب بن يزيد: 331

سالم مولى أبي حذيفة: 270

سالم الأشجعي: 237، 238

سام: 324

طقور أبو يزيد: 406

طلحة بن عبدالله التميمي: 319

طيرس علاء الدين: 53

الطيب التليلي: 10

الطيبي شرف الدين: 355

### العين

عائشة: 181، 201، 202، 206،

,215 ,214 ,213 ,212 ,208

,254 ,231 ,225 ,224 ,220

,292 ,290 ,289 ,266 ,256

327 326 320 314 299

370 361 360 355 353

382 381 380 372 371 idea

400 (391 (389 (384 (383

عاد: 59، 165، 316

الملك عادل: 28

ابن عاشور الفاضل: 11

ابن عاشور الطاهر: 51، 59، 156،

328

عباد بن بشير: 151

عباد بن تميم: 218

عبادة بن الصامت: 252

العباس: 222

ابن عبدالبر: 185، 357، 363، 384

القاضى عبدالجبار: 246

عبدالرحمن بن عايش: 361

ا عبدالرحمان بن هرمز: 258

شريح القاضى: 280

ابن شعبان محمد: 224

شعب ﷺ: 120

الشقراطسي: 8

ابن شكر صفى الدين: 42، 52

الشركاني: 162، 163، 168، 295

الشيباني محمد بن الحسن: 218،

305 (258

ابن أبي شبية: 280

الشيرازي شمس الدين: 234

# الصاد

الصاغاني: 100، 143

صالح ﷺ: 148

صبحى الصالح: 95، 189

الصدفي عبدالحميد: 43

الصدني يونس: 151

الصديق أبو بكر: 131، 198، 208،

,334 ,333 ,330 ,299 ,273

391

الصفدى خليل: 43، 46

صلاح الدين الأبوبي: 27، 33، 34،

46 (39

الصنعاني الأمير: 264، 268، 332،

375

#### الطاء

الطبراني: 158، 186، 237، 264، إعبدالرحمان بن القاسم: 204، 260

299

الطبري: 239، 299، 401

ابن العربي: 235، 236، 327، 374 (371 ابن عربي: 99، 234، 312، 313 عروة بن الزبير: 361 عز الدين أيبك: 28، 30 عز الدين بن عبدالسلام: 29، 34، 150 149 146 143 140 135 328 (325 (324 262، 267، 280، 281، 292، إبن عطاء الله الإسكندري: 270، 281 على بن أبى طالب: 123، 125، 307 (239 (237 (224 (189 على بن حسين: 284 على بن زياد: 216، 224، 260 على العربي: 304، 305 على بن المديني: 312، 314 عبران: 159، 367، 377 عبران بن الحصين: 211 عمر بن الخطاب: 97، 138، 149، ,223 ,222 ,209 ,198 ,154 302 (299 (295 (287 (270 354 346 333 330 328 391 ,390 ,369 ,366 ,363 عمر بن عبدالعزيز: 330، 363 أ عمرو بن شعيب 219

العرباض بن سارية: 18، 327، 328 عبدالرحمن بن يعمر: 290، 307 عبدالله بن أبي بكر الصديق: 241 عبدالله بن أبى يزيد القيرواني: 226، 318 (266 عبدالله بن أبيّ: 365 عبدالله بن أبي أوني: 217 عبدالله بن أبي جمرة: 240 عبدالله بين عباس: 158، 200، 204، (261 (254 (253 (227 (209 309، 314، 321، 332، 345، اعقبة بن عامر: 200 361، 363، 376، 377، 378، 390 ابن عقيل: 82 عبدالله بن عمر: 138، 182، 188، | علقمة بن خالد: 217 ,221 ,216 ,208 ,205 ,189 (235 ,233 ,229 ,227 ,223 384 .330 | .291 .290 .283 .258 .255 (309 (299 (297 (295 (292 318 4315 عبدالله بن عمرو: 188 عبدالله بن قيس: 203، 338 عبدالله بن مسعود: 19، 73، 207، .268 .264 .255 .254 .211 366 ,347 ,280 ,270 عبدالله بن ملجم: 189 عبدالله بن عياش: 302 أبو عبيد القاسم بن سلام: 234، 235 عثمان بن الطاهر: 6 عثمان بن عفان: 270، 308، 330،

333

,264 ,247 ,246 ,232 ,231

281 4275

القزاز التميمي: 235

القشيري عبدالكريم: 120

قطز سيف الدين: 28، 34

القعقاع: 184

قلارن: 34، 40

ابن الغيم: 236، 300، 339

الكاف الكاساني: 319 الملك " الملك الكامل: 39، 64، 67

ابن كثير: 87، 105، 193، 198، 247

324 (277 (275 (274 (248

الكركي: 49

الكرماني: 358، 374، 379

كعب الأحيار: 332

كعب بن عجزة: 200

كنعان: 323

#### اللام

اللخمى: 317، 326

أبو لهب: 170

لويس: 33

لويس معلوف: 124

الليث بن سعد: 151

## الميم

ابسن مساجسه: 158، 205، 223، 255،

380 , 351 , 332 , 331 , 295 , 262

عمرو بن العاص: 40، 41، 46، 307 .53 .50

القاضى عياض: 126، 231، 298،

381 ,363 ,303 ,300

عیسی بن دینار: 302

عسى 🗱: 105، 148، 227، 276،

386 ,300

ابن عيينة سفيان: 305، 406

# الغين

أب غدة: 61، 65

الغزالي: 96، 137، 138، 172، 219،

369 (398 (373 (329 (276

أبو ذر الغفاري: 126

#### الفاء

أبو على الفارسى: 336

فاطمة الزهراء: 383، 384، 387

الفاكهاني: 55

ابن فرحون: 38، 59، 66، 67، 90

فريدريك الثاني: 64

فضالة بن عبيد الأنصارى: 260

فرعون: 112، 333، 337

### القاف

على القارى: 300

قتادة: 278

أبو قتادة: 177

القتباني عبدالله بن عياش: 302

القرطبي: 149، 199، 220، 228، أ المازني: 357

ماروت: 369 ,283 ,282 ,280 ,279 ,278 الماقرائي: 336 ,289 ,288 ,286 ,284 290ء مالك بين أنس: 69، 97، 171، (301 (299 (295 (293 (291 184, 199, 205, 205, 208, 311 310 306 303 302 (320 (319 (318 (315 (314 212, 216, 223, 226, 212 ,339 ,338 ,334 ,332 ,331 ,235 ,233 ,231 ,230 ,227 236 , 242 , 241 , 240 , 236 354 353 351 346 343 **.**362 **.**361 **.**360 **.**358 **.**356 302 ,293 ,286 ,278 ,267 **.377 .376 .371 .366 .364** ,376 ,355 ,327 ,326 ,304 393 389 384 383 378 406 402 377 أر أمامة: 312 395 مسلم بن خالد الزنجي: 305 مؤمن آل فرعون: 150 المسور بن مخزمة: 384 أبو مرثد الغنوي: 298 المسيح الدجال: 275، 276، 373 مجاهد: 254، 300 مشعب على: 109 محمد على بن حسين: 63، 73 معاذ بن جبل: 270، 312، 361 محمد المزوني: 38 معاوية بن أبي سفيان: 28 مريم 3، 208، 227، 255، 384 معبد الجهني: 188، 189 ابن مزين: 236 المغيرة بن شعبة: 311 المستنصر بالله الحقصى: 37 مسلم: 93، 99، 104، 112، 123، المقداد بن معديكرب: 206، 284 137، 138، 147، 173، 176، 176، المقدسي شهاب الدين: 55 177، 179، 183، 184، 185، المقرى: 62 مكحول الشامى: 101، 280 186, 188, 189, 194, 200, 204، 206، 207، 208، 211، الملك الصالح إسماعيل: 33 213، 215، 216، 217، 221، المنذري: 227 224، 225، 228، 229، 232، ابن منظور: 41 246، 250، 252، 255، 256، ابن المنير: 52 261، 263، 267، 270، 271، استوسسى 🗱: 188، 227، 233، 273 ، 274 ، 275 ، 274 ، 273

392 ,337 ,301 ,300 ,252

ı	
(377 (376 (371 (366 (364	ميمونة بنت الحارث: 266
393 389 384 383 378	النون
395	ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
الهاء	نب <i>ن د</i> .ي. نافع: 278
 هاجر: 305	ابن نباته: 60
ماروت: 369	بين بها، 50 نجم الدين أيوب: 28، 33، 40
هارون ﷺ: 337	ابن نجيم: 143
ا هاشم: 46	ابن تابيم.
. هرمز: 258	•
	Ÿ
أبو هـريـرة: 19، 87، 93، 176، 176،	349 ,292 ,280 ,264
181، 183، 188، 189، 199	النعمان بن يشير: 16، 203، 281
,216 ,214 ,207 ,205 ,204	أبر نعيم: 399
218، 219، 229، 229، 218	النواس بن سمعان: 276
,241 ,239 ,237 ,236 ,232	نـــوح 🗱: 74، 103، 143، 144،
,252 ,250 ,249 ,243 ,242	162، 256، 261، 256، 301،
,279 ,273 ,271 ,263 ,254	324
,295 ,291 ,285 ,284 ,282	الــنــووي: 93، 123، 137، 138،
.331 .327 .312 .310 .306	.183 ، 185 ، 182 ، 200 ،
359 357 349 343 336	,217 ,215 ,213 ,211 ,207
,367 ,364 ,363 ,362 ,361	.238 .233 .232 .225 .224
400 ,393 ,387 ,375 ,370	239، 246، 250، 259، 250،
مود 🐲: 139، 140، 323	260، 261، 263، 261، 260،
الهيثم بن جميل: 259	276، 273، 274، 275، 276،
	277، 280، 282، 280، 277
161 table to be	288، 289، 290، 291، 293،
الواو واصل بن عطاء: 161	339، 338، 334، 333، 331،
الياء	354 ، 353 ، 351 ، 346 ، 343
يانث: 324	362 ، 361 ، 360 ، 358 ، 356

يزيد بن معاوية: 394

يىقرب ﷺ: 253

يــوســف 🗯: 230، 253، 255،

396 ، 361 ، 351

أبو يوسف: 218، 230، 258، 388

يونس ﷺ: 212، 244، 245، 337

ياقوت الحموي: 324

يحيى 🕮: 227، 258

يحيى بن سعيد: 287

يحيى الليثي: 200

يحيى بن معطي: 39 يحيى بن نفير: 336

يحيى بن معمر: 188، 189

أبو يعلى: 269



بدر: 108، 216، 256، 342، 393 بركة الأشراف: 23

بروسيا: 34

البصرة: 212، 336، 394

بــخــداد: 14، 140، 212، 336،

402 401

البقيع: بلد الحضر: 2

بلقيس: 105

البيت الحرام: 33، 56، 86، 152، 167، 187، 199، 200

200 (199 (10) (10)

بيت المقدس: 13، 29، 31، 33،

193ء 253

بيسان: 14، 29

التاء

تبريز: 26، 51

تبوك: 188، 216

تركسان: 11

توزر: 1، 2، 3، 16

تونس: 10، 11، 13، 37، 51، 51، 311

الألف

آسيا: 14، 384

أحد: 394

الأحقاف: 31، 199

الأزهر الشريف: 32

الإسكندرية: 21، 25، 43، 62

الأوسكوريال: 32، 34

الأعراف: 104، 105

أفريقيا: 28

أم العرائس: 2، 9

الأندلى: 28

إيران: 212

إيلياء: 192

الباء

بابل: 369

بادية القصرين: 3

بادية المهدية: 3

بحر النيل: 10، 40، 333

## الدال

دار سحنون للنشر: 13، 32، 47

دار الكتب المصرية: 24

**51** ι**5**0

دمياط: 13

دير الطيز: 40

الراء

الروضة الشريفة: 187

رقادة: 4

الزاي

زمزم: 200، 318

السين

سرقوسة: 158

سيدي خليف: 305

الشين

الشام: 13، 25، 55، 188، 192،

193

الصاد

الصعيد: 11، 40

صفين: 112

صقلية: 158

صوار: 4

الصين: 11

الطاء

الطائف: 219

الجيم

الجامع الأموي: 24، 25

جامعة الأمير عبدالقادر: 12

جامع الزيتونة: 11

جامع عمرو بن العاص: 18، 19،

28 ، 25

الجامع الكبير ببلد الحضر: 2

جامع مالك بن أنس بالوردية: 4

جبل أبي ثور: 305

جبل أبي قبيس: 305

جبل بوهدمة: 9

جبل حراء: 306

جبل الشعانبي: 3

جيل عرفات: 292، 307

جدة: 5

الجزائر: 8

جزيرة الروضة: 10

الجودى: 325

الحاء

الحبشة: 119

الحجاز: 158

الحجر: 104

الحديبية: 94

الخاء

خراسان: 394

خسروشاه: 51

خيبر: 256

كلية الشريعة بالأزهر: 61 الكونة: 140، 354

الميم مجمع الفقه الإسلامي: 5 مدرسة الصاحب ابن شكر: 20، 21

مدرسة طيبرس: 28 المدرسة الفاضلية: 21، 25، 43

المدرسة الكاملة: 18

المدرسة المنصورية: 19، 40

المدرسة نفطة الابتدائية: 11

مدرسة نهج المقطر بتونس: 4

المدينة المنورة: 2، 126، 188، (301 (256 (253 (221 (217

394 (389 (366 (310

مراكش: 24، 29

مرو: 94

المزدلفة: 290، 306

المزونة: 9

المسجد الأقصى: 186، 188، 192، 308 (253 (197 (193

المسجد الحرام: 188، 316، 318

مسجد الرسول ﷺ: 158، 192

المشعر الحرام: 306

مــمــر: 13، 14، 24، 25، 29،

203 (59 (51 (47 (40

مطعم الهداية: 3، 10

معهد الشريعة بقسنطينة: 4

معهد الوعظ والإرشاد بالقيروان: 4

عباس: 6

العراق: 158

عمان: 23

عين جالوت: 14

الغميم: 393

الفاء

نارس: 88

فاس: 25

الفحص: 4

الفرع الزيتوني بتوزر: 2، 3

الفسطاط: 3، 46

نلسطين: 14، 40

نهرس المخطوطات العربية: 32، 34

#### الماف

القاهرة: 21، 24، 43، 52

القبر الشريف: 2، 186، 187،

319 (200

القدس: 29

القرافة: 16، 47، 75

قسنطينة: 4

تفصة: 2، 3، 8، 10، 29

القيروان: 12

### الكاف

الكتب خانة: 34

الكلية الزيتونية: 4، 5

الموصل: 203

النون

المغرب الأقصى: 56 منغوليا: 14 المغرب: 20، 23، 24، 28، 46، منى: 183

316 ,47

مكة المكرمة: 45، 127، 212،

353 ,319 ,256 ,253 ,248

المدرسة الصالحية: 18، 25، 28، نفطة: 11 40

المكتب العربي الفرنسي بتوزر: 1 الوردية الرابعة: 12 المكتبة الوطنية التونسية: 33 ،33 الوردية الرابعة: 31 اللياء المكتبة الوطنية الباريسية: 35 اليمن: 310 ،310 المنبر الشريف: 187 ، 200

منجم الفسفاط بأم العرائس: 3

المنصورة: 13، 33



- 1 القرآن الكريم.
- 2 ـ الأبي: محمد بن خلفة الوشتاتي المالكي.
   إكمال إكمال المعلم: 7ج، مطبعة السعادة، مصر 1328.
- 3 ـ الآمدي: سيف الدين أبو الحسن علي الآمدي.
   الإحكام في أصول الأحكام: 4ج، دار الكتب العلمية، بيروت ـ لبنان 1400.
  - 4 ابن الأثير: أبو الحسن علي بن محمد الجزري.
     الكامل في التاريخ: 133ج، دار صادر، ودار بيروت 1385هـ ـ 1963.
- 5 ـ الأدفوي: كمال الدين أبو الفضل.
   الطالع السعيد الجامع لأسماء الفضلاء والرواة بأعلى الصعيد: الجمائية \_ مصر 1332.
  - 6 ـ الأسنوي: جمال الدين عبدالرحيم الأسنوي.
     نهاية السول في شرح منهاج الأصول: 4ج، مصر 1344.
    - 7 ـ الألباني: محمد ناصر الدين.
       سلسلة الأحاديث الضعيفة، 4ج، الرياض 1412.
  - 8 ـ الأنصاري: زكرياء الأنصاري.
     فتح الوهاب بهامش حاشية الجمل، 5ج، الميمنية ـ مصر 1305.
- 9 \_ الأنصاري: عبدالعلي بن نظام الدين الأنصاري.
   فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت، بأسفل كتاب المستصفى \_ جزآن \_ بولاق \_
   الأولى، مصر 1322.
  - 10 ـ ابن أباس: محمد بن أحمد.
     بدائع الزهور في وقائع الدهور، 3ج، بولاق، الأولى 1311.

- 11 ـ الإيجي: عضد الدين عبدالرحمان. شرح مختصر المنتهى، تحقيق د. حسن فرهود، دار التأليف بمصر ـ الأولى 1389 ـ 1969.
  - 12 ـ الباجي: أبو الوليد سليمان بن خلف. المتتقى، شرح موطأ مالك بن أنس، 4ج، السعادة، الأولى ـ مصر 1332.
    - 13 \_ البخاري: أبو عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري.
- الجامع الصحيح المسند، بصلب فتح الباري، لابن حجر، 13ج، دار المعرفة ـ بيروت.
  - ـ العلل الكبرى.
- 14 \_ البخاري: علاء الدين عبدالعزيز البخاري.
   كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي، 4ج، دار الكتاب العربي ـ لبنان 1334.
  - 15 \_ بخيت: محمد بخيت المطيعي. سلم الوصول لشرح نهاية السول البيضاوي.
- 16 ـ بدوي: أحمد بدوي.
   الحياة العقلية في عصر الحروب الصليبية بمصر والشام، مطبعة نهضة مصر.
- 17 \_ البراذهي: أبو سعيد خلف بن أبي القاسم الأزدي. تهذيب المدونة والمختلطة، مجلدان مخطوطان بالمكتبة الوطنية التونسية 14962 \_ 14963.
  - 18 ابن بسام: محمد بن أحمد.
     نهایة الرتبة فی طلب الحسبة، مطبعة المعارف ـ بغداد 1968.
  - 19 ـ البغدادي: القاضي عبدالوهاب بن علي بن نصر البغدادي. الإشراف على مسائل الخلاف، جزآن، مطبعة الإرادة، تونس.
    - 20 \_ البوصيري: محمد بن سعيد بن حماد البوصيري الصنهاجي. ديوان البوصيري، الحلبي \_ مصر 1374 \_ 1955.
  - 21 البهوتي: منصور بن يونس الحنبلي.
     كشاف القناع على متن الإقناع، مطبعة السنة المحمدية القاهرة.
  - 22 ـ البيضاوي: ناصر الدين عبدالله بن عمر البيضاوي.
     منهج الأصول مع شرحه نهاية السول، 4ج، السلفية ـ القاهرة 1345.

- 23 ـ البيهقي: أحمد بن الحسين. السنن الكبرى، 10ج، حيدر آباد ـ الهند 1355.
- 24 ـ الترمذي: أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي.
   سنن الترمذي، 5ج، دار الدعوة، إستانبول 1401 ـ 1981.
- 25 ـ ابن تغرى بردي: جمال الدين يوسف بن تغرى بردي ـ الأتابكي. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، 12ج، دار الكتب المصرية 1357 ـ 1938.
  - 26 ـ التنبكتي: أحمد بابا بن أحمد بن عمر.
     نيل الابتهاج بتطريز الليباج، مصر 1329.
- 27 ـ ابن تبمية: تقي الدين أحمد بن عبدالحليم. مجموع الفتاوى، 37ج، المكتب التعليمي السعودي بالمغرب 1401 ـ 1981.
  - 28 \_ ابن جزي: أبو القاسم محمد بن أحمد بن جزي. القوانين الفقهية، الدار العربية للكتاب \_ ليبيا \_ تونس 1982.
    - 28 \_ الجصاص: أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص. أحكام القرآن، 3ج، البهية، مصر 1347.
- 30 \_ جعيط: محمد العزيز. حاشية منهج التحقيق والتوضيح لحل غوامض التنقيح، جزآن، مطبعة النهضة \_ تونس 1921.
  - 31 ابن الجلاب: عبيدالله الحسين البصري.
     التفريع، مخطوط بالمكتبة الوطنية التونسية رقم 15130.
  - 32 ـ الجمل: سليمان بن عمر الجمل. حاشية على شرح المنهج لزكرياء الأنصاري، 5ج، الميمنية، مصر 1305.
    - 33 \_ الجوهري: إسماعيل بن حماد. الصحاح، 6ج، دار الكتب العربية \_ مصر.
- 34 \_ ابن الحاج: محمد العبدري. المدخل إلى تنمية الأعمال بتحسين النيات، 4ج، دار الفكر 1401 \_ 1981.
  - 35 \_ ابن أبي حاتم: عبدالرحمان الرازي. العلل، المطبعة السلفية \_ مصر 1343.
  - 36 ـ حاجي خليفة: مصطفى بن عبدالله. كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون، المطبعة البهية 1360 ـ 1941.

- 37 ـ الحاكم النسابوري: أبو عبدالله محمد بن عبدالله. المستدرك على الصحيحين، 4-، دار الكتاب العربي.
  - 38 \_ حبنكة: عبدالرحمل الميداني. العقيدة الإسلامية، طبعة أولى 1385 \_ 1966.
  - 39 \_ ابن حجر: شهاب الدين أحمد بن علي العسقلاني.
- الإصابة في تمييز الصحابة، 4ج، مطبعة السعادة مصر 1328.
  - بلوغ المرام من أدلة الأحكام مصر.
- ـ تقريب التهذيب، جزآن، دار المعرفة، بيروت 1395 ـ 1975.
  - ـ الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة، 4ج، الهند 1349.
- فتح الباري، شرح صحيح البخاري، تحقيق عبدالعزيز بن باز، 13ج، دار المعرفة بيروت.
  - ـ لسان الميزان، 7ج، الهند 1329.
- 40 ـ الحجوي: محمد بن الحسن الحجوي الفاسي. الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي، جزآن، المكتبة العلمية، المدينة المنورة 1396.
  - 41 \_ ابن حزم: أبو محمد علي بن أحمد بن حزم.
  - 42 ـ المحلى، 11ج، دار الطباعة المنيرية، مصر 1374.
- 43 أبو الحسن: علي بن محمد الشاذلي المصري. كفاية الطالب الرباني شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني، جزآن، مطبعة مصطفى محمد، مصر 1356.
  - 44 ـ ابن حسين: محمد علي بن حسين المالكي. تهليب الفروق والقواعد السنية، بهامش كتاب الفروق، 4ج، مصر 1344.
- 45 ـ الحصكفي: محمد علاء الدين. الدر المختار، لابن عابدين، 5ج، الدر المختار شرح تنوير الأبصار، بهامش رد المختار، لابن عابدين، 5ج، بولاق 1395.
  - 48 \_ الحطاب: أبو عبدالله محمد بن محمد الحطاب. مواهب الجليل شرح مختصر أبي الضياء خليل، 6ج، السعادة، مصر 1329.
- 47 ـ الحموي: أحمد بن محمد. خمز حيون البصائر، شرح الأشباه والنظائر، مطبوع بأسقل كتاب الأشباه والنظائر، دار الطباعة العامرة.

- 48 ـ الحموي: شهاب الدين ياقوت بن عبدالله. معجم البلدان، 5ج، دار صادر، ودار بيروت، 1376 ـ 1957.
  - 49 \_ ابن حنبل: أبو عبدالله أحمد بن محمد. المسند، 6ج، دار الدعوة، إستانبول 1401 \_ 1981.
- 50 \_ ابن خزيمة: محمد بن إسحاق النيسابوري \_ صحيح ابن خزيمة 4- \_ دار المكتب الإسلامي.
  - 51 ـ الخطيب البغدادي: أبو بكر أحمد بن علي الخطيب. تاريخ بغداد، 14ج، السعادة، مصر 1349 ـ 1931.
  - 52 \_ ابن خلكان: أبو العباس أحمد بن محمد بن خلكان. وأنباء أبناء الزمان، 8ج، دار صادر، بيروت لبنان.
    - 53 \_ خليل: ابن إسحاق الجندي المصري. مختصر ما به الفتوى مع شارحيه: الحطاب والمواق.
      - 54 \_ الخضري: عبدالرحمٰن. متن السلم في المنطق.
  - 55 \_ الخضري: محمد. حاشية الخضري على شرح ابن عقيل، جزآن، دار إحياء الكتب العربية.
    - 56 \_ ابن خلدون: عبدالرحمان بن محمد. كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، 7ج، دار الكتاب اللبناني 1968.
- 57 \_ أبو داود: سليمان بن الأشعث السجستاني. سنن أبي داود، ج4، دار الدعوة، إستانبول 1401 \_ 1981، المعارف الإسلامية.
  - 58 ـ الدردير: أحمد بن محمد. الشرح الصغير، جزآن، دار المعرفة للطباعة والنشر 1398 ـ 1978.
    - 59 ـ الدسوقي: محمد بن أحمد بن عرفة. حاشية على الشرح الكبير للدردير في شرحه لمختصر خليل.
    - 60 ـ ابن دقيق العيد: ثقي الدين محمد بن دقيق العيد. إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام، 4ج، المنيرية 1344.
      - 61 ابن أبي دينار: محمد بن أبي القاسم الرعيني. المؤنس في أخبار أفريقية وتونس، تونس 1350.
        - 62 \_ الذهبي: محمد بن أحمد بن عثمان.

- تذكرة الحفاظ، جزآن، الهند 1334.
- 63 ـ الرازي: أبو عبدالله بن عمر بن حسين. التفسير الكبير، 8ج، العامرة، مصر 1327.
- 64 ابن رشد: أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد الجد.
   البيان والتحصيل، 18ج، دار المغرب الإسلامي.
- 65 ـ ابن رشد: أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد الحفيد. بداية المجتهد، ونهاية المقتصد، جزآن، دار الفكر.
- 66 \_ أبو زهرة: محمد. الله كتاب، الثقافة الأمة بمصر. المذاهب الإسلامية، الألف كتاب، الثقافة الأمة بمصر.
  - 87 ـ ابن أبي زيد: أبو محمد عبد بن أبي زيد القيرواني. الرسالة، مطبوعة بهامش شرحي زروق وابن ناجي.
    - 68 \_ السبكي: تاج الدين أبو نصر عبدالوهاب السبكي. طبقات الشافعية الكبرى، 6ج، الحسينية \_ مصر.
    - 69 \_ سحنون: عبدالسلام بن سعيد بن حبيب التنوخي. المدونة الكبرى، ج4، الخبرية \_ مصر 1325.
- 70 \_ السخاوي: محمد بن عبدالرحمن السخاوي. المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة، الخانجي \_ مصر 1375 \_ 1956.
- 71 \_ السويسي: محمد بن يونس العباسي. مجال النبة في الفقه الإسلامي، دار سحنون للنشر والتوزيع، تونس 1431 \_ 2010.
  - 72 \_ سيد قطب.
  - ني ظلال القرآن، 7ج، دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ الخامسة 1386.
    - 73 \_ السيوطي: جلال الدين عبدالرحمٰن بن أبي بكر السيوطي.
  - ـ الأشباه والنظائر في الغروع، دار الكتب العلمية ـ بيروت 1403 ـ 1983.
- تفسير الجلالين بالاشتراك مع جلال الدين المحلي، البابي الحلبي 1325 1934.
  - الجامع الصغير في أحاديث البشير النلير، جزآن، القاهرة 1373 1954.
- 74 ـ ابن الشاط: قاسم بن عبدالله الأنصاري. أدرار الشروق على أنواء البروق، طبع بأسفل كتاب الفروق الذي سيأتي ذكره.

- ـ الموافقات في أصول الشريعة، 4ج، المكتبة التجارية الكبرى ـ مصر.
  - **76 ـ أبو شاكر: محمد** بن شاكر الكتبي.

فوات الوفيات، 4ج، دار صارد بيروت ـ 1973.

77 ـ أبو شامة: عبدالرحمٰن بن إسماعيل.

الذيل على الروضتين، دار الجيل ـ بيروت.

78 ـ الشعراني: عبدالوهاب بن أحمد الأنصاري. طبقات الشافعية الكبرى، جزآن، مصر.

79 \_ الصديق: أحمد عثمان.

مسالك الدلالة على مسائل الرسالة، مكتبة القاهرة، طبعة ثانية 1391 ـ 1971.

80 ـ الصنعاني: محمد بن إسماعيل الأمير. سيل السلام، 4ج، البابي الحلبي، القاهرة 1378 ـ 1958.

81 \_ ابن عاشور: محمد الطاهر. التحرير والتنوير، 30ج، الدار التونسية للنشر \_ تونس.

82 - ابن عبدالبر: يوسف بن عبدالبر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، بهامش الإصابة، 4ج، السعادة - مصر 1328.

83 - عبدالرزاق: أبو بكر عبدالرزاق بن همام الصنعائي. المصنف، 11ج، تحقيق عبدالرحمان الأعظمي، دار القلم - لبنان 1392 - 1972.

84 \_ ابن عبدالسلام: عز الدين بن عبدالسلام. قواعد الأحكام في مصالح الأنام، مصر 1388 ـ 1964.

85 ـ ابن عدي: أحمد بن عبدالله.

88 \_ الكامل في الضعفاء، دار الكتب المصرية، مخطوط.

87 \_ العراقي: زين الدين عبدالرحيم بن الحسين العراقي. المغني عن حمل الأسفار، مطبوع بأسفل كتاب الإحياء، 4ج، دار المعرنة \_ بيروت 1402 \_ 1988.

88 \_ ابن العربي: أبو بكر محمد بن عبدالله المعافري. أحكام القرآن، تحقيق محمد البجاوي، 4ج، دار المعرفة، بيروت \_ لبنان.

- 89 \_ ابن عربي: أبو عبدالله محمد بن عربي. الفتوحات المكية، 4ج، دار الكتب العربية \_ مصر.
- 90 \_ ابن العماد: عبدالحي بن العماد الحنبلي. شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 8ج، دار الآفاق \_ بيروت.
- 91 العمادي: أبو السعود محمد بن محمد بن مصطفى العمادي. تنفسيس أبي السعود، طبع بهامش التفسير الكبير لفخر الدين الرازي المتقدم.
  - 92 \_ عباض: أبو الفضل عياض بن موسى البحصبي. الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، جزآن، الاستقامة، القاهرة.
  - 93 \_ الغزالي: أبو حامد محمد بن أحمد الغزالي. \_ إحياء علوم الدين، 5 أجزاء، دار المعرفة، بيروت ـ لبنان 1402 ـ 1982.
    - المستصفى في أصول الفقه، جزآن، بولاق مصر.
      - 94 \_ الفارسي: أبو علي الحسن بن أحمد.
- 95 ـ الإيضاح العضدي، تحقيق د.حسن فرهود، دار التأليف بمصر 1389 ـ 95 ـ 1969.
  - 96 ـ ابن فرحون: برهان الدين إبراهيم بن محمد اليعمري. الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، مصر 1329.
    - 97 \_ الفيروزآبادي: مجد الدين محمد بن يعقوب الشيرازي. القاموس المحيط، 4ج، عالم الكتب \_ بيروت.
      - 98 \_ ابن قدامة: عبدالله بن أحمد بن قدامة. المغنى، 9ج، مكتبة الرياض الحديثة \_ الرياض،
        - 99 \_ القرافي: أحمد بن إدريس القرافي.
- الإحكام في تمييز الفناوى من الأحكام، تحقيق محمد عرنوس، الأنوار 1357 1938.
  - ـ الذخيرة في الفقه، جزء واحد مطبوع، مصر 1381 ـ 1961.
- \_ الذخيرة في الفقه، مخطوط بالمكتبة الوطنية التونسية، جزء واحد رقمه 1360.
  - ـ الفروق، 4ج، دار المعرفة، بيروت ـ لبنان.
- الأجوية الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة، مطبوع بهامش، الفارق بين الخالق والمخلوق لعبدالرحمل باجة جي.

- الاستفناء في أحكام الاستثناء، مخطوط بالأسكوريال رقمه 620.
- البيان فيما أشكل من التعاليق والأيمان، مخطوط بالمكتبة الوطنية التونسية رقمه: 8628.
- تنقيح الفصول في علم الأصول، مطبوع بهامش حاشية التوضيح لابن عاشور.
  - ـ ترتيب القواعد والفروق، مخطوط بالمكتبة الوطنية، رقم 12298.
    - ـ شرح الأربعين في أصول اللين، ذكره في كتاب الفروق 3/27.
- العقد المنظوم في الخصوص والعموم، مخطوط بالمكتبة الوطنية التونسية رقمه 620.
- نفائس الأصول في شرح المحصول، مخطوط بالمكتبة الوطنية التونسية، رقمه 6544.
  - 100 \_ القرطبي: أبو عبدالله محمد بن أحمد القرطبي.
- الجامع لأحكام القرآن، 20 جزءاً، دار الكتاب العربي، القاهرة 1387 1967.
  - 101 \_ ابن القيم: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية.
  - ـ أعلام الموقعين عن رب العالمين، 4ج، دار الجيل ـ لبنان 1973.
- ـ زاد المعاد في هدي خير العباد، 4ج، المطبعة المصرية الأولى 1347 ـ 1922.
  - 102 \_ الكاساني: علاء الدين أبو بكر ابن مسعود.

بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، 7ج، الجمالية \_ مصر 1328.

ابن ماجه: أبو عبدالله محمد بن يزيد القزويني.

سنن ابن ماجه، جزآن، دار إحياء الكتب العربية، مصر 1372 ـ 1952.

103 \_ مالك بن أنس الأصبحي.

الموطأ رواية يحيى بن يحيى الليثي، 3 أجزاء، دار الكتب العلمية.

- 104 المجدوب: عبدالعزيز،
- 105 ـ القاضي أبو بكر الباقلاني وآراؤه الكلامية والفلسفية، دار سحنون النشر والتوزيع 1430 ـ 2003.
  - 106 \_ المحبى: محمد أمين بن فضل الله.

خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، الوهبية 1284.

107 \_ المحلي: شمس الدين محمد بن أحمد المحلي. تفسير الجلالين، وقد مرّ أنه بالاشتراك مع جلال الدين السيوطي، الحلبي، مصر 1352 \_ 1934.

108 \_ مخلوف: محمد بن محمد مخلوف.

شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، السلفية، الأولى 1349.

109 ـ ابن مريم: محمد بن محمد التلمساني، البستان في ذكر الأولياء والعلماء بتلمسان، التعالبية، الجزائر 1326. مسلم: مسلم: مسلم بن الحجاج القشيري،

صحيح مسلم، طبع بأعلى شرح النووي، 18ج، دار إحياء النراث العربي 1349.

110 \_ معلوف: لويس معلوف. الكاثوليكية \_ الخامسة، بيروت \_ لبنان.

111 ـ المقدسي: بهاء الدين عبدالرحيم بن إبراهيم الحنبلي. العدة شرح العمدة، مكتبة الرياض الحديثة.

112 \_ المقريزي: أحمد بن علي. المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، 3ج، بولاق مصر 1270.

> 113 ـ ابن منظور: محمد بن مكرم بن علي. لسان العرب، 3ج، دار لسان العرب، لبنان.

114 ـ ابن ناجي: قاسم بن عيسى التنوخي. شرح رسالة ابن أبي زيد بأسفل شرح زروق، جزآن، الجمالية ـ مصر.

> 115 ـ ابن نجيم: زين العابدين إبراهيم بن نجيم. الأشباء والنظائر، القاهرة، مطبعة وادي النيل 1298.

> > - عمل اليوم والليلة.

116 \_ النسائي: أحمد بن علي بن شعيب. \_ سنن النسائي، 8ج، دار الدعوة، إسلامبول 1401 \_ 1981.

117 \_ أبو نعيم: أحمد بن عبدالله الأصفهاني. حلية الأولياء وطبقة الأصفياء، 10ج، السعادة، الأولياء وطبقة الأصفياء، 10ج، السعادة، الأولياء وطبقة الأصفياء، 10ج، السعادة، الأولياء وطبقة الأصفياء، 1351.

118 \_ النوري: محيي الدين بن شرف النوري. شرح صحيح مسلم، 18ج، دار إحياء التراث العربي، بيروت \_ لبنان 1349.



الصفحة	الموضوع
5	ترجمة ذاتية للمؤلف محمد بن يونس السويسي التوزري العباسي
15	المقدمة:
	القسم الأول: الدراسة التمهيدية
27	الفصل الأول: عصر القرافي وأثره فيه
27	1 ـ السلاطين الذين عاصرهم القرافي
30	2 ـ الصراعات الداخلية والخارجية بهذا العصر وأثر القرافي فيها
36	3 ـ تذمر القرافي وتألمه من فساد الأخلاق في عصره
38	4 ـ الحركة العلمية وأثر القرافي فيها
45	الفصل الثاني: حياة القرافي
45	1 ـ الاسم والمولد والنشأة
47	2 ـ طلبه للعلم وشيوخه
52	3 ـ اشتغاله بالتدريس وتلاميذه
56	4 _ مؤلفاته
67	5 _ إسهامه قى المجال الصناعى
68	6 _ اجتهاداته
75	7 _ وفائه
77	الفصل الثالث: دراسة كتابه: المنجيات والموبقات في الأدعية
81	1 _ اسم الكتاب

الصفحة	الموضوع
83	2 ـ موضوعه
85	3 ـ أبوابه، ومناقشة العلماء له في العديد من مسائله
	القسم الثاني: تحقيق كتابه: المنجيات والموبقات في الأدعية
109	مقدمة التحقيق
109	أ ـ وصف المخطوط
115	ب ـ الهوامش
115	ج ـ الرموز والإشارات
	تحقيق نص الكتاب
117	المقدمة
119	الباب الأول: حقيقة لفظ الدعاء
122	الباب الثاني: حقيقة الدعاء
130	الباب الثالث: أقسام الدعاء
	القسم الأول الدعاء المحرم قسمان
131	الدعاء الذي ينتهي إلى حد الكفر، والدعاء الذي لا ينتهي إليه
131	1 ـ الدعاء المحرم الذي ينتهي إلى الكفر تحته أربعة فصول:
131	أ ـ طلب الداعي ما دل السمع القاطع من الكتاب والسُّنَّة على ثبوته
133	ب ـ طلب الداعي ما دل السنمع القاطع على نفيه
	ج ـ طلب الداعي نفي ما دل القاطع العقلي على ثبوته مما يخل بجلال
134	الربوبية
140	د ما دل القاطع العقلي على نفيه مما يخل بجلال الربوبية
146	2 ـ الدعاء المحرم الذي ليس بكفر، وفيه اثنا عشر فصلاً
146	1 ـ طلب الداعي المستحيلات العقلية التي تخل بجلال الربوبية
148	2 ـ طلب الداعي المستحيلات العادية التي لا تخل بجلال الربوبية
157	3 ـ طلب الداعي من الله تعالى نفي أمر دل السمع على نفيه
176	4 ـ طلب الداعي من الله تعالى ثبوت أمر دل السمع على ثبوته
178	5 ـ طلب الداعي نفي أمر دل السمع بطريق الأحاد على ثبوته

الصفحة	لموضوع 
182	6 ـ طلب الداعي من الله تعالى ثبوت أمر دل السمع بطريق الآحاد على نفيه
184	7 _ الدعاء المعلَّق على مشيئة الله تعالى
185	8 ـ الدعاء المعلق بشأن الله تعالى
187	9 ـ الدعاء المرتب على استثناف المشيئة
191	10 _ الدعاء بالألفاظ العجمية الدعاء بالألفاظ العجمية
192	11 ـ الدعاء على غير الظالم
196	12 ـ طلب المحرمات
198	القسم الثاني الدعاء الواجب
202	القسم الثالث الدعاء المكروه وأسبابه
202	1 _ الأماكن التي يقع فبها الدعاء
205	2 ـ بعض هيئات الداعي التي لا تتلاءم مع عبادة الدعاء
207	3 ـ أن يكون الدعاء وسيلة لتوقع فساد القلوب وحصول الكبر والخيلاء
209	4 ـ أن يكون متعلق الدعاء مكروهاً
211	5 ـ إطلاق الدعاء على سبيل العادة في كلام الناس
215	القسم الرابع: الدعاء المندوب وأسبابه
216	1 ـ ترتيب الشارع له في بعض القربات كالقنوت في الصبح
219	2 ـ طلبه لمصلحة غير الداعي
220	3 ـ مكافآت للإحسان
222	القسم الخامس: الدعاء المختلف فيه
222	1 ـ المختلف فيه بالجواز والمنع
222	2 ـ المختلف فيه بالجواز والكراهة
223	3 ـ المختلف في مشروعيته
224	ب 4 ـ المختلف في وجوبه، وفيه فصلان:
225	پ عامل. الفصل الأول: السلام، ويتناول خمسة أطراف
225	1 _ لفظ السلام

الصفحة	الموضوع
228	2 _ معنى السلام 2
228	3 ـ المسلم وهو القادم على غيره
230	4 - المسلم عليه
233	5 _ حكم السلام
234	ا الفصل الثانى: تشميت العاطس، ويشتمل على خمسة أبحاث
234	1 _ لفظ التشميت لغوياً
235	2 _ حكم التشميت
236	3 _ شرطه
238	- 4 ـ جوابه من العاطس
241	5 _ غايته
	الباب الرابع: آداب الدعاء
243	الفصل الأول: آداب الدعاء الباطنة، وهي عشرة
243	۱ ـ افنقار القلب وتضرعه إلى الله تعالى
244	2 ـ الإقبال على الله بكلية القلب
244	3 ـ اشتمال القلب على الاعتراف بالمخالفات والتقصير
245	4 ـ التوبة الصحيحة الشرعية
247	ر. 5 _ اعتراف القلب بالعجز عن الحمل
248	6 _ إخلاص القلب لله تعالى بالدعاء
249	7 ـ اعتقاد القلب وجزمه أنه لا يحسن إلا الله
249	8 ـ تصفية القوت من التشبهات بعد اجتناب المحرمات
250	9 _ حسن الظن بالله تعالى في الإجابة
252	10 ـ اجتناب الإياس من الإجابة
253	لفصل الثاني: آداب الدعاء الظاهرة، وهي عشرة
253	1 _ تقديم الطهارة والصلاة
254	2 ـ خفض الصوت
256	3 ـ رفع الأيدي 1 - رفع الأيدي
261	

الصفحة	موضوع
264	؛ ـ تقديم الثناء على الله تعالى قبل الدعاء
269	﴾ ـ الصلاة على النبي ﷺ أول الدعاء ووسطه وآخره
271	ة ـ تعظيم المسألة، وإيثار طلب الجزيل دون القليل
271	٤ ــ أن يكون الطلب بصيغة الماضي
273	<ul> <li>إن يكون القليل من لفظ الدعاء جامعاً لمعان كثيرة</li> </ul>
278	10 ـ أن يكون لفظ الدعاء لفظ الفقراء الضعفاء الأذلاء
279	لفصل الثالث: هيئات الداعين، وهي عشرة
279	1 ـ التوجه نحو السماء في حالة الدعاء
280	2 ـ التوجه نحو الكعبة
281	3 ـ لبس الطاهر من الثياب حالة الدعاء
281	4 ـ التقمص بشعار الفقراء والضعفاء من الناس
282	5 ـ السجود حالة الدعاء
282	6 ـ مباشرة الوجوه بالتراب، وما يجري مجراه
283	7 ـ الخلوة والبعد عن الخلق خوف الرياء
283	8 ـ خلو الجوف من الطعام والشراب
285	9 ـ تقدم صوم له
285	10 ـ أنْ تكونْ أغذيته في تلك الأيام المتقدمة على الدعاء من النبات
288	الباب الخامس، الأزمنة المختارة للدعاء: عشرة، وهي
288	1 ـ ليالي رمضان
290	2 ـ يوم عرفة
290	3 ـ يوم عاشوراء، ويلحق به يوم تاسوعاء
291	4 ـ ليلة الجمعة، ويومها
292	5 ـ عشر ذي الحجة
292	6 ـ شعبان
293	7 ـ الأشهر الحرم الثلاثة المتتالية
293	8 ـ أيام النحر
295	9 _ أيام رجب

الصفحة	لموضوع
295	10 ـ الأسحار من سائر الأزمان
297	الباب السادس؛ البقاع المختارة للدعاء؛ عشرة، وهي
298	1 ـ قبر الرسول 鑑
301	2 ـ طيبة
304	3 _ مكة
306	4 ـ بيت المقدس
307	5 ـ المساجد، وأفضلها الجوامع
307	6 _ جبل عرفات
307	7 _ أرض الشام
	8 - مواقع تعليم القرآن، وإلقاء العلوم، وإيقاع العبادات المقربة لله،
308	والقضاء بالعدل، ومساكن العلماء، والصلحاء، وأهل الخير
310	9 ـ أرض اليمن لما جاء في فضله وفضل أهله
311	10 ـ أرض المغرب، والخلاف في تعيين موقعه
314	ترجيح القرافي لتعيين موقعه
316	الباب السابع: عوارض الدعاء الثمانية
316	1 ـ سؤال الله ببعض مخلوقاته
320	2 ـ تعارض الدعاء للعبد مع داعية الثناء على الله تعالى
322	3 ـ تعارض الدعاء لنفسه مع الدعاء للغير
325	4 ـ رفع الأيدي بعد الدعاء إلى الوجه والمسح بها
326	سناقشة من يرى أنها بدعة
330	حكام البدعة الخمسة عند الجمهور
332	5 ـ سؤال الدعاء من الغير
334	6 ـ سؤال الدعاء للإنسان
335	7 ـ النعارض بين الدعاء للإنسان نفسه ودعائه لغيره
335	8 _ التأمين

الصفحة	الموضوع
338	الباب الثامن: عشرة ادعية من جوامع كلمه ﷺ
	1 ـ سؤال الله تعالى مغفرة الخطيئة والجهل والإسراف في الأمر، والجد
338	والهزل والخطأ والعمد
339	الذرائع وحكمها
341	وجوب العصمة للأنبياء عليهم السلام
	الحديث الأول من الأحاديث التسعة المضافة إلى هذا الباب عوضاً عما
343	وقع حذفه من الناسخ أو غيره: طلب صلاح الدين وخير الدنيا
345	الحديث الثاني: الإقرار بالاعتماد على الله وطلب الهداية منه
347	الحديث الثالث: سؤال الهداية والتقوى والعفاف والغنى
349	الحديث الرابع: سيد الاستغفار
353	الحديث الخامس: الدعاء عند إرادة النوم
358	الحديث السادس: كراهية تمني الموت
364	الحديث السابع: سؤال الله التقوى والاستعاذة به مما يخدشها
370	الحديث الثامن: الاستعاذة من الفتن وسؤال محو الخطايا والبعد عنها
375	الحديث التاسع: دعاء النبي ﷺ في جوف الليل إذا قام إلى الصلاة
380	الباب التاسع: أربعة أدعية للسلف الصالح
380	نقلاً عن الرسول ﷺ
381	1 ـ دعاء عائشة 🍪 وسؤالها من الله الخبر كله عاجله وآجله
383	2 ـ دعاء فاطمة الزهراء رضى الله عنها
383	الاستغاثة بالله في إصلاح الشَّأن كله، والتغلب على النفس وشهواتها
389	3 ـ دعاء أبى بكر الصديق رضى الله عنه
389	سؤال الله المغفرة والرحمة، والتجاوز عن ظلم النفس
393	4 ـ دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه
393	سؤال الله القوة والعون، وجعل الإسلام الغاية من الحياة كلها
	دعوة القرافي المسلم إلى الميل أكثر في أدعيته إلى الأدعية النبوية لكونها
400	ALIMANI IC

الصفحة	الموضوع
	الباب العاشر في اسم الله الأعظم
401	القائلون بأنه ليس له حقيقة في نفسه
403	القائلون بأن اسم الله الأعظم له حقيقة في نفسه واختلافهم في تعيينه
408	الخاتمة
	الفهارس
411	1 ـ فهرس الآبات القرآنية
427	2 ـ فهرس الأحاديث النبوية
441	3 ـ فهرس الأعلام
452	4 ـ فهرس البلدان والأماكن
456	5 ـ فهرس المصادر والمراجع
467	6 ـ الفهرس العام